

صَحِيحُ مُسْلِمَ

لِلإمام الحافظ ابن الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن مرد بن كوشان الشيباني
النيسابوري التوفي سنة ٢٦١ هجرية المدفون بنصر آباد ظاهر نيسابور

مع شرحه المسمى

كَيْسَالُ الْمُحَلِّ

لِلإمام أبي عبد الله محمد بن خلفه الوشاني الأبي المالكي المتوفي سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ هجرية.

وشرحها المسمى

مُكَيِّسَالُ الْأَكْبَالِ

لِلإمام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي الحسني المتوفي سنة ٨٩٥ هـ
رَحِمَ اللَّهُ الْجَمِيعَ وَأَسْكَنَهُمْ فِي جَنَّاتِ الْمَحَلِّ الرَّفِيعِ

تنبيه : جعلنا متن صحيح الإمام مسلم بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي مفعولاً منها ما مجرد إلى كتاب الإيمان
ومن جعلنا متن الصحيح بالإمام شرح الأبي بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي .

تنبيه : لو مجرد نسخة من شرح الإمام الأبي في المكتبة التدرية المصرية التزاماً بمقابلة النسخة الواردة من المغرب
على تلك النسخة وان كانت النسخة المغربية أصح منها اعتباراً وطراً أئنة للبال .

الجزء السابع

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

* حدثنا قتيبة بن سعيد
ابن جليل بن طريف
الثقفي وزهير بن حرب
قالا ثنا جرير عن عمارة
ابن القعقاع عن أبي
زرعة عن أبي هريرة قال
جاء رجل إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
من أحق الناس بحسن
صحابتي قال أمك قال ثم من
قال ثم أمك قال ثم من قال
ثم أمك قال ثم من قال ثم
أبوك وفي حديث قتيبة
من أحق بحسن صحابتي
ولم يذكر الناس * حدثنا
أبو كريب محمد بن العلاء
الهمداني ثنا ابن فضيل عن
أبيه عن عمارة بن القعقاع
عن أبي زرعة عن أبي
هريرة قال قال رجل
يا رسول الله من أحق الناس
بحسن الصحبة قال أمك
ثم أمك ثم أمك ثم أبوك ثم
أدناك أدناك * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
شريك عن عمارة وابن
شبرمة عن أبي زرعة عن
أبي هريرة قال جاء رجل
إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فذكر بمثل حديث

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب البر والصلة

(قوله من أحق الناس بحسن صحابتي) (ط) معنى أحق أولى والصحابة مصدر بمعنى الصحبة يقال صحبه صحبة وصحابة والمراد بحسن الصحبة حسن العشرة والبر والتكرمة (قوله أمك) (ع) ذكر في هذه الطريقة الاب في الثالثة وذكر في الطريقة الثانية في الرابعة فاذا ردت الطريقة الاولى الى الثانية كان للام ثلاثة أرباع البر وقد احتج به من جعل لها ثلاثة أرباع البر * قلت * هذا اذا لم يكن الحديث خرج مخرج التأكيد (ع) ووجه افاقتها في المبرة على الاب كثرة ما تلقى من ألم الجمل ومشقة الوضع ومقاساة الرضاع والتربية (م) واختلف فشهور وقول مالك انها والاب في البر سواء وقال الليث حق الأم كدها لثنا البر وذكر المحاسبي أن تفضيل الام مجمع عليه (قوله في الآخر ثم أدناك أدناك) (ع) يعني أن بعد القيام ببر الابوين ينبغي صلة الرحم الاقرب فالأقرب وهذا عند النزاح وأما

كتاب البر والصلة

(قوله من أحق الناس بحسن صحابتي) (ط) معنى أحق أولى والصحابة مصدر بمعنى الصحبة والمراد بحسن الصحبة حسن العشرة والبر والتكرمة (قوله أمك) (ط) ذكر في هذه الطريقة الاب في الثالثة وذكر في الطريقة الثانية في الرابعة فاذا ردت الطريقة الاولى الى الثانية كان للام ثلاثة أرباع وقد احتج به من جعلها ثلاثة أرباع البر (ب) هذان الحديثان مخرج التأكيد * واختلف فشهور وقول مالك انها والاب في البر سواء * وقال الليث حق الأم كدها لثنا البر * وذكر المحاسبي أن تفضيل الام مجمع عليه (قوله ثم أدناك أدناك) (ط) يعني أن بعد القيام ببر الابوين ينبغي

جرير وزاد فقال نعم وأبيك لتبأن * حدثني محمد بن حاتم ثنا شعبة ثنا محمد بن طلحة ح وثني احمد بن خراش ثنا حبان
ثنا وهيب كلاهما عن ابن شبرمة بهذا الاسناد في (٣) حديث وهيب من ابروف حديث محمد بن طلحة اي

الناس احق مني بحسن
الصحة ثم ذكر بمثل
حديث جرير * حدثنا
ابو بكر بن ابي شيبة وزهير
ابن حرب قالنا ثنا وكيع
عن سفيان عن حبيب ح
وثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى
يعني ابن سعيد القطان عن
سفيان وشعبة قالنا ثنا
حبيب عن ابي العباس
عن عبد الله بن عمر وقال
جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم يستأذنه في
الجهاد فقال احى والدك
قال نعم قال ففهمما
لجاهد * حدثنا عبيد الله
ابن معاذ ثنا ابي ثناء شعبة
عن حبيب سمعت ابا
العباس سمعت عبد الله بن
عمر بن العاص يقول
جاء رجل الى النبي صلى
الله عليه وسلم قد كرم مثله
قال مسلم ابو العباس اسمه
السائب بن فروخ المكي
* حدثنا ابو كريب ثنا
ابن بشر عن مسعر ح
وثني محمد بن حاتم ثنا
معاوية بن عمرو عن ابي
اسحق ح وثني القاسم
ابن زكريا ثنا حسين
ابن علي الجعفي عن زائدة
كلاهما عن الاعمش جميعا
عن حبيب بهذا الاسناد

عند القدرة على الجميع فيرا الجميع (م) لا خلاف في تقديم الابوين على غيرهما وتردد بعضهم فبأين
الاجداد والاخوة وقال الطرطوشي لم أجد نصا للعلماء والذي عندي انهم أحفض من الابوين لانهم
ليسوا باباء حقيقة ولقوله تعالى أحدهما أو كلاهما ولو كانوا كالأباء لقاله بلفظ الجمع ولحديث أمك
وأباك وأختك وأخاك ومولاك ثم أدناك فادناك فرتب الاخوة بعد الآباء (ع) والذي عندي وهو
المعروف من قول مالك ومن وافقه من أصحابه وغيرهم لزوم البر في الاجداد وقربه من والآباء فقد
قال مالك وأصحابه لا يقتض من الجد إلا أن يفعل بحفيده ما يدل على قصده قسله كالأب ولا يخرج
للجهاد بغير اذنها كالأب وكذلك اختلوا في تغليظ الدية عليه في قتل عمد وفي قطعه في السرقة من
ماله وحديث أمك وأباك وأختك وأخاك ومولاك الذي احتج به حجة عليه لاله لانه لما ذكر الموالى
ولم يذكر الاجداد دل على دخولهم في الآباء (د) قال أصحابنا يستحب تقديم الام ثم الاب ثم الولد ثم
الجد والجدة ثم الاخوة ثم المحارم من ذوى الارحام كالاعمام والعلمات والاخوال والخالات ثم بالمهر
ثم بالمولى من أعلى أو من أسفل ثم الجار ويقدم القريب البعيد الدار على الجار وكذلك لو كان الاقرب
في بلد آخر ويالحق الزوج والزوجة بالمحارم (قوله نعم وأبيك لتبأن) (ط) أى لتخبرن والهاء للسكت
ويحتمل انها ضمير المصدر الذي دل عليه لتبرن وتقدم انه ليس بقسم حقيقة اذ لا يقسم بغير الله تعالى
بل هي كلمة تجرى على اللسان دعامة للكلام (قوله في الآحراسى والدك) (د) فيه ان المفتى اذا خاف
على السائل الغلط أو عدم الفهم أن يبين وان الواجبات والمنسوبات اذا اجتمعت قدمت الواجبات
وان أجزاها على الابوين يزبد على أجزاها (قوله ففهمما لجاهد) (ط) أى في برهما جاهد نفسك
(ع) يحتمل أن هذا كان بعد الفتح وسقوط فرض الهجرة والجهاد أو كان هذا الرجل من الاعراب
الذين لم تجب عليهم الهجرة فرجع له الجهاد في برهما لان الجهاد حينئذ فرض كفاية والبر فرض عين
ولم ير أهل العلم خروج الولد للجهاد الا باذنها الا أن يتعين فيخرج دون اذن (ط) هذا ان كانا في كفاية
وان لم يكنا في كفاية بدأهما (ع) واختلف في الابوين السكافرين فقال الثوري هما كالمسلمين وقال
الشافعي له الغزو دون اذنها قال مالك وأما الحج فله أن يؤخر السنة والستين ابتغاء رضاهما ولو قيل
انه على الفور مراعاة لمن يقول انه على التراخي (قوله في الآحراسى بشر عن مسعر) (ع) كذا لهم
وعند العذري ابن يونس وهو وهم وابن بشر هذا هو محمد بن بشر من الفرافصة أبو عبد الله العبيدي

صلة الرحم الاقرب فالاقرب وهذا عند النزاح وأما القدرة على الجميع فيرا الجميع (قوله نعم وأبيك
لتبأن) (ط) أى لتخبرن والهاء للسكت ويحتمل أنها ضمير المصدر (ح) وتقدم أنه ليس بقسم
حقيقة اذ لا يقسم بغير الله تعالى (قوله احى والدك) فيه أن القيام على الابوين يزبد على أجزاها
(قوله ففهمما لجاهد) (ط) أى في برهما جاهد نفسك (ع) يحتمل أن هذا كان بعد الفتح وسقوط
فرض الهجرة والجهاد أو كان هذا الرجل من الاعراب الذين لم تجب عليهم الهجرة فرجع له الجهاد في
برهما لان الجهاد حينئذ فرض كفاية والبر فرض عين ولم ير أهل العلم خروج الولد للجهاد الا باذنها
الا أن يتعين فيخرج دون اذن (ط) هذا ان كانا في كفاية وان لم يكونا في كفاية بدأهما (قوله

مثله * حدثنا سعيد بن منصور ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب ان ناعما مولى أم
سامة حدثه ان عبد الله بن عمرو بن العاص قال أقبل رجل الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال أبايعك على الهجرة والجهاد أبتغي الاجر
من الله قال فهل من والديك أحد حتى قال نعم بل كلاهما قال فبتنني الاجر من الله

من عبد القيس كوفي (قوله فارجع الى والدك فاحسن محبتكما) (ط) قيل الهجرة انما تجب على
أهل مكة وقيل على كل مسلم وعلى القولين فقد أسقطها عنه لان بر الوالدين أولى لانه ان كانت واجبة
فقد عارضها ما هو واجب وان كانت غير واجبة فقد عارضها ما هو واجب وهذا ان لم يخف على
دينه وان خاف وجبت عليه العزلة من موضعه وترك أبويه وأولاده كما فعل المهاجرون

﴿حديث جريح﴾

(قوله صفة أبي هريرة) (ع) فيه جواز حكاية الأحوال اذا لم تسكن على وجه السخرية والمجون وكانت
لبیان علم أو زيادة فائدة (قوله اللهم أمي وصلاني) فاختار صلاته ولم يقطع وانها فعلت ذلك ثلاثة أيام
فدعت عليه (م) هذا مما يتأمل لانه ان كان التماذي هو الاولى فهو غير عاص ولا ظالم فكيف ندعو
عليه ويستجاب لها وان كان قطع الصلاة هو الواجب فهو مالم يقطع على أن قوله اللهم أمي وصلاني
يؤذن بانه ليس عنده في ذلك شمرع بين يقال أمادعاهوا عليه فان كان عاصيا في التماذي فلا يحتاج الى
اعتذار وان كان غير عاص فلهما تأولت أنه عاق فدعت عليه فوافق ذلك قدر الله تعالى وكذلك قوله ولو
دعت أن يغتنى افتن بمعنى انه لو كان سبق في علم الله تعالى أن يغتنى بدعائها افتن (ع) ليس في الحديث
انه كان في صلاة فرض ولعل شرعه حرمة قطع النافلة فهو من تعارض فرضين البر وجوب التماذي
ولكن يمكنه أن يخفف ويحبها ولعله خشى انها تنزله من صومعته وتذهب به ليكون معها أو خشى ان
مكاتها أنس بها من غير من انقطع اليه وتحل عزيمته فيا التزمه ولعل شرعه كان يوافق ذلك هذا في
عدم قطع الصلاة ولكن يبقى شيء آخر وهو ان البر فرض والعزلة وصلاة النافلة طول النهار ليست
فرضا والفرض مقدم فلعله غلط في ايشار العزلة والصلاة ولذلك أجاب الله سبحانه دعاءه عاقبالة (ط)
جريح كان عابدا ولم يكن عالما اذ بادني نظرت رجح الاجابة لان البر واجب وصلاة النفل ندب فلا
تعارض يوجب الاشكال فكان يخفف ويقطع ويحب لاسيما وقد تكررت اليه لشوقها واحتياجها
الى مكالمته وهذا كله يعين اجابته ألا ترى أنه أغضبها باعراضه عنها واقباله على صلاته وبعدها
الشرائع في وجوب البر وعند ذلك دعت فاجاب الله سبحانه دعاءها تأديباله واظهارا لكرامتها

فارجع الى والدك فاحسن محبتكما) (ط) قيل الهجرة انما تجب على أهل مكة وقيل على كل مسلم وعلى
القولين فقد أسقطها عنه لان بر الوالدين أولى لانها ان كانت واجبة فقد عارضها ما هو واجب وان
كانت غير واجبة فقد عارضها ما هو واجب وهذا ان لم يخف على دينه وان خاف وجبت عليه العزلة
من موضعه وترك أبويه وأولاده كما فعل المهاجرون رضي الله تعالى عنهم (قوله اللهم أمي وصلاني)
(ط) جريح كان عابدا ولم يكن عالما اذ بادني نظرت رجح الاجابة لان البر واجب وصلاة النفل ندب
فلا تعارض يوجب الاشكال فكان يخفف ويقطع ويحب لاسيما وقد تكررت اليه لشوقها واحتياجها
الى مكالمته وهذا كله يعين اجابته ألا ترى أنه أغضبها باعراضه عنها واقباله على صلاته وبعدها
اختلاف الشرائع في وجوب البر وعند ذلك دعت فاجاب الله سبحانه دعاءها تأديباله واظهارا
لكرامتها والظاهر أنها كانت فاضلة عالمة ألا تراها حين تحررت في دعائها حين قالت حتى تربه وجوه
المومسات ولم تغفل غير ذلك (ب) ليس هو من تعارض واجب ومندوب بل من تعارض واجبين
كما ذكر القاضى وكذا أيضا لا يلزم أن يخفف ويقطع لاحتمال أنه خشى انها تنزله من صومعته
وتذهب به ليكون معها أو خشى أن مكاتها يأنس بها وتحل عزيمته فيا التزمه ولعل شرعه كان
يوافق ذلك وهي قضية في عين وهو أعلم بالحال فلعله علم أنه لا ضرر على أمه في عدم القطع فأنزح

قال نعم قال فارجع الى
والدك فاحسن محبتكما
* حدثنا شيبان بن فروخ
ثنا سليمان بن المغيرة ثنا
جيد بن هلال عن أبي رافع
عن أبي هريرة أنه قال كان
جريح يتعب في صومعة
فجاءت أمه قال جيد فوصف
لنا أبو رافع صفة أبي هريرة
لصفه رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمه حين دعت
كيف جعلت كفها فوق
حاجبها ثم رفعت رأسها اليه
تدعوه فقالت يا جريح أنا
أمك كلني فصادفته يصلي
فقال اللهم أمي وصلاني
فاختار صلاته فرجعت ثم
عادت في الثانية فقالت
يا جريح أنا أمك فكلمني

والظاهر انها كانت فاضلة عالمة ألا تراها حين تحررت في دعائها قالت حتى تربه وجوه المومسات ولم تقل غير ذلك ﴿قلت﴾ ليس هو من تعارض واجب ومندوب بل من تعارض واجبين كما ذكر القاضي وكذلك لا يلزم أن يخفف ويقطع لاحتمال انه خشي ما ذكره القاضي وهي قضية في عين وهو أعلم بالحال فعمله علم أنه لا ضرر على أمه في عدم القطع فآثر حق الله تعالى على ما لا ضرر على أمه فيه (قوله حتى تربه المومسات) (د) تريد كيد المومسات وهن المجاهرات بالزنا وهو بضم الميم الاولى وكسر الثانية واحدها مومسة ويجمع أيضا على ميايس (قوله ولودعت عليه أن يفتن لفتن) تقدم وجه قبول دعائها (قوله يأوى الى دبره) (ع) الدير كنيسة منقطعة عن العمارة ينقطع فيها رهبان النصارى للعبادة وهو نظير الصومعة (قوله من أبوك) (ط) يحتج به لرأية ابن القاسم في المدونة أن الزنا يحرم الحلال فلا تتحل أم الزنى في الموطأ لا يحرم الزنا حلالا وكذلك لا تتحل للزنى المحلوقه من مائه وهو المشهور وقال ابن الماجشون تحل وجه التمسك بالحديث في المسئلتين ان جرحا ينسب الولد لأبيه من الزنا وصدقه الله تعالى في ذلك لما خرق له العادة في نطق الصبي وأخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم عن جريح في معرض المدح والثناء عليه ﴿فان قيل﴾ يلزم أحكام البنوة من الارث والولاية وهو خلاف الاجماع ﴿قيل﴾ أحكام البنوة ثابتة لما ذكرنا الا ما خرج بالاجماع كالارث والولاية ألا ترى أن أحكام الامومة ثابتة بينه وبين الام وفي المسئلة تبحث يستوفى في غير هذا الموضع ﴿قلت﴾ ليس الزانى باب شرعى وانما كان وقع النظر والتردد وأظنه في درس الشيخ ابن عبد السلام هل يسمى أباً أم لا ﴿قال الشيخ ابن عرفة واحتججت على أنه يسمى أباً بهذا الحديث وكما يقال في بعض الافراس ان أباه الفرس الفلانى﴾ قلت ﴿ويشهد له ما رسم الحكام به الاب أنه حيوان يتولد منه حيوان آخر من نوعه﴾ (قوله ولكن أعيدوه ترابا كما كان) (ع) يحتج به من يقول يقضى في المتلفات كلها بالمثل وهو قول الشافعى والكوفيين ومالك في العتبية مثله والمشهور عنه وعن أصحابنا انه انما يقضى بالمثل في المكيلات والموزونات وأما في غيرهما فاما يقضى فيه

الله تعالى على ما لا ضرر لاه فيه (قوله حتى تربه المومسات) (ح) تريد كيد المومسات وهن المجاهرات بالزنا وهو بضم الميم الاولى وكسر الثانية واحدها مومسة ويجمع أيضا على ميايس (قوله يأوى الى دبره) هي كنيسة منقطعة عن العمارة ينقطع فيها رهبان النصارى للعبادة وهو نظير الصومعة (قوله من أبوك) (ط) يحتج به لرأية ابن القاسم في المدونة ان الزنا يحرم الحلال لان جرحا ينسب الولد لأبيه من الزنا وصدقه الله تعالى في ذلك لما خرق له العادة في نطق الصبي وأخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم عن جريح في معرض المدح والثناء عليه ﴿فان قيل﴾ يلزم أن تثبت أحكام البنوة من الارث والولاية وهو خلاف الاجماع ﴿قيل﴾ أحكام البنوة ثابتة لما ذكرنا الا ما خرج بالاجماع كالارث والولاية ألا ترى أن أحكام الامومة ثابتة بينه وبين الام (ب) ليس الزانى باب شرعى وانما كان التردد وأظنه في درس الشيخ ابن عبد السلام هل يسمى أباً أم لا قال الشيخ ابن عرفة واحتججت على أنه يسمى أباً بهذا الحديث كما يقال في بعض الافراس ان أباه الفرس الفلانى (ب) ويشهد له ما رسم الحكام به الاب بانه حيوان يتولد منه حيوان آخر من نوعه (قوله ولكن أعيدوه ترابا كما كان) يحتج به من يقول يقضى في المتلفات كلها بالمثل وهو قول الشافعى والكوفيين ومالك في العتبية مثله والمشهور عنه وعن أصحابه القيمة في غير المكيل والموزون والمعدود ولا حجة فيه للدولين لانه غير

قال اللهم آمين وصلاني
فاختار صلاته فقالت اللهم
ان هذا جريح وهو ابني
وانى كلمته فأبى أن يكلمني
اللهم فلا تمته حتى تربه
المومسات قال ولودعت
عليه أن يفتن لفتن قال
وكان راعى ضأن يأوى
الى دبره قال بخرجت
امرأة من القرية فوق
عليها الراعى فحملت
فوضعت غلاما فقيل لها
ما هذا قالت من صاحب
هذا الدير قال فجاءوا به وسهم
ومساحيم فنادوه فصادفوه
يصلى فلم يكلمهم قال
فأخذوا يهدمون دبره فلما
رأى ذلك نزل اليهم فقالوا له
سل هذه قال فتبسم ثم مسح
رأس الصبي فقال من أبوك
قال أبى راعى الضأن فلما
سمعوا ذلك منه قالوا ابني
ما هذا منا من دبرك بالذهب
والفضة قال لا ولكن أعيدوه
ترابا كما كان ثم علاه

بالقيمة ولا حجة للاولين فيه لانه شرع غيرنا وليس فيه انهم امر وبذلك ولعله يراض من الجميع ألا ترى قوله بنبيه بذهب فانه انما هو يراضهم فكذلك بناؤه بالطين ﴿قلت﴾ والحق أهل المذهب بالكميلات والموزونات في القضاء بالمثل المعدودات (ع) واحتج به بعضهم على المطالبة بالدعوى ولا يصح اذ لم يطالبه نبي ولا من يقتدى به وان كان ذلك فعله شرع غيرنا بل الظاهر من الحديث انهم ظالمون له ألا ترى انهم حين قالت لهم البغي ان شئتم أن أفقته لكم لم ينكروا عليها ومثل هذا لا يساعد عليه ذو دين بل يبادر وا الى تصديقهم فاضربوه وآذوه حتى أراهم الله سبحانه الآية ولو ادعت عندنا امرأة ذلك حدث ولا تباعة عليه إلا أن تأتي ابتداء متعلقة به تسمى مستغيثة والرجل بمن يتهم بذلك ولا يعرف بخبر وان أثبت متعلقة بمن لا يليق به ذلك فلا شئ عليه واختلف هل تحذف للقذف فقيل نعم وقيل لا لتحذف بلغت من فضيحة نفسها ولا تحذف لزنائها وبعض أصحابنا في المشهورة بذلك كما حجة جريج انها تحذف لزنائها على كل حال ولا تصدق لنعلة ما وفضيحة نفسها لانها لم تزل معتصة (قوله) لم يتكلم في المهد (ط) المهد وطاء الصبي وكل ما يسوى له وقد يكون سريره وعن قتادة في قوله تعالى كيف تكلم من كان في المهد صبيا المهد حجر أمه (قوله) الا ثلاثة عيسى عليه السلام وصاحب جريج والصبي المتعوز من الجبار (ط) وذكر في آخر كتاب مسلم في تفسير سورة البروج في قضية الأخدود المرأة التي جى بها التقي في النار على ايمانها ومعهما صبي وفي غير مسلم يرضع فتعاسفت أن تقع فيها فقال لها يا أمه اصبري فانك على الحق قال ابن عباس وشاهد يوسف عليه السلام كان في المهد ﴿وقال الضحاك﴾ تكلم في المهد ستة عيسى وشاهد يوسف عليه السلام وصبي ماشطة امرأة فرعون ويحيى وصاحب جريج وصاحب الأخدود فاسقط المتعوز من الجبار وذكر مكانه يحيى فالجميع سبعة وبجواب عن الحصر المذكور في الحديث بان الثلاثة هم الذين صح انهم تكلموا في المهد واختلف فيما عداهم فقيل انهم كانوا كبارا بحيث يتكلمون وليس فيهم أصح من حديث صاحب الأخدود وان سلمت صحة الجميع فلهذا صلى الله عليه وسلم حين أخبر بالثلاثة لم يكن يوحى اليه الاها ثم بعد ذلك أوحى اليه بما شاء الله ثم كلام عيسى عليه السلام هو بأن الله تعالى خلق له في المهد عقلا كاملا وفهما صحيفا كما خلق للأنبياء عليهم السلام في حال كمالهم من العقل الكامل والفهم كاشد القرآن وأما غيره فيحتمل شرعنا وأيضاً ليس فيه انهم امر وبذلك ولعله يراض من الجميع ألا ترى قوله بنبيه بذهب (ع) واحتج به بعضهم على المطالبة بالدعوى ولا يصح اذ لم يقل بنبي ولا من يقتدى به وان كان ذلك فعله شرع غيرنا بل الظاهر من الحديث انهم ظالمون له ألا ترى انهم حين قالت لهم البغي ان شئتم أن أفقته لكم لم ينكروا عليها (قوله) لم يتكلم في المهد (ط) المهد وطاء الصبي وكل ما يسوى له وقد يكون سريره وعن قتادة في قوله تعالى كيف تكلم من كان في المهد صبيا المهد حجر أمه (قوله) الا ثلاثة (ط) الثلاثة عيسى وصبي جريج والصبي المتعوز من الجبار (ح) وليس معهم الصبي الذي كان مع المرأة في حديث الساحر والراهب وقصة أصحاب الأخدود المذكورة في آخر صحيح مسلم وجوابه أن ذلك الصبي لم يكن في المهد بل كان أكبر من صاحب المهد (ط) وأولعله انما أوحى اليه أولا بثلاثة فاخبر بها ثم بعد ذلك أوحى اليه بما شاء الله تعالى ثم كلام عيسى عليه السلام هو بان الله تعالى خلق له في المهد ما خلق للأنبياء عليهم السلام في حال كمالهم من العقل الكامل والفهم كاشد القرآن وأما غيره فيحتمل أن الله تعالى خلق فيه عقلا كما يخلق في الكبار ويحتمل أن الله تعالى أجرى ذلك الكلام وهو لا يعقل كما خلقه في الذراع والحصاع بقائه على جادتيهما قلت ويحتمل أن يكون الذراع والحصاع خلقا لهما من

• حدثنا زهير بن حرب
ثنا يزيد بن هرون أخبرنا
جرير بن حازم ثنا محمد
ابن سيرين عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لم يتكلم في المهد
الا ثلاثة عيسى بن مريم
وصاحب جريج وكان جريج
رجلا عبدا فالتخضومة
فكان فيها فأتته أمه وهو
يصلى فقالت يا جريج فقال
يا رب أمي وصلاتي فأقبل
على صلاته فأنصرفت فلما
كان من الغداة أتته وهو يصلى
فقالت يا جريج فقال أي
رب أمي وصلاتي فأقبل
على صلاته فأنصرفت فلما
كان من الغداة أتته وهو
يصلى فقالت يا جريج فقال
أي رب أمي وصلاتي فأقبل
على صلاته فقالت اللهم
لا تمته حتى ينظر إلى وجوه
المومسات فمدا كرى بنو
اسرائيل جريحا وعبادته

وكانت امرأته بنى يقتل بحسبها فقالت ان شئتم لا تقتلوه لكم قال فعرضت له فلم يلبثت اليها فانت راعيا كان يأوى الى صومعته فامكنته من نفسها فوق عليها فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج (٧) فانوه فاستزله وهدهده وصومعته وجعلوا يضربونه فقال

ما شأنكم قالوا زينت بهذه البغي فولدت منك فقال ابن الصبي فجاءوا به فقال دعوني حتى أصلي فصلى فلما انصرف أتى الصبي فطعن في بطنه وقال يا غلام من أبوك قال فلان الراعي قال فاقبلوا على جريج يقبلونه ويتسحون به وقالوا بنى لك صومعتك من ذهب قال لا أعيدوها من طين كما كانت ففعلوا وبينما صبي يرضع من أمه فر رجل راكب على دابة فارهة وشارة حسنة (م) الفارهة النشيطة القوية والشارة الهيئة واللباس يقال ما أحسن شواراة الرجل وشارته أى هيئته ولباسه * ابن العربي الشوار بضم الشين الجال وبالفتح المحمل والشوار هنا بالضم والشواراة الجال بالضم والكسر وشوار البيت متاعه بالفتح وشوار الرجل بالفتح هذا كبره (قوله في الجارية اللهم اجعلني مثلها) (د) أى سالما من المعاصي كما هى سالمة وليس المراد مثلها في النسبة الى باطل أكون بريأ منه (قوله فهناك تراجعا الحديث) (د) أى أقبلت على الرضيع تحببته وكانت أولا لانراه أهلا للكلام فلما تذكر منه الكلام علمت انه أهل للكلام فسالته وراجعته (قوله حلقى) (ط) هو غير مصروف لان ألفه للتأنيث مثل كسرى وهى كلمة جرت في كلامهم مجرى المثل وأصله فمين أصيب حلقة بوجع وهى وعقرى من الكلمات التى جرت على ألسنتهم في معرض الدعاء غير المقصود وأم هذا الصبي الصغير الرضيع نظرت الى الصورة الظاهرة فاستحسنست صورة الرجل وهيئته فدعت لابنها بمثل ذلك واستعجبت صورة الامة فدعت أن لا يجعل ابنها كذلك فأراد الله سبحانه بطعمه تنبيهها بأن أنطق ابنها الرضيع لما تجب من اعانه من الاحوال الباطنة وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم وأقوالكم ولكن ينظر الى قلوبكم

أحاديث دعائه صلى الله عليه وسلم على من أدرك أبويه ولم يفر له

(قوله رغم أنف) (ع) فى الغين الفتح والكسر ومعناه ذل وقال أبو عمر رغم معناه لصق بالرغام

العلم وكما الفهم مالمحيوان العاقل (قوله يقتل بحسبها) أى يضرب بها المثل لانفرادها به (قوله فى) وفى البخارى فتوضأ وصلى فيه ان الوضوء كان فى غير هذه الامة وانما اختصت بالفرة والتججيل (قوله على دابة فارهة وشارة حسنة) الفارهة النشيطة الحادة القوية وقد فرحت بضم الراء فارهة وفراهة والشارة الهيئة واللباس (قوله فجعل بصها) هو بفتح الميم على اللغة المشهورة وحكى ضمها (قوله فهناك تراجعا الحديث) (ح) أى أقبلت على الرضيع تحببته وكانت أولا لانراه أهلا للكلام فلما تذكر منه الكلام علمت انه أهل له فسالته وراجعته (قوله حلقى) (ط) هو غير مصروف لان ألفه للتأنيث مثل كسرى وهى كلمة جرت في كلامهم مجرى المثل وأصله فمين أصيب حلقة بوجع وهى وعقرى من الكلمات التى جرت على ألسنتهم في معرض الدعاء غير المقصود وفيه تنبيه على أنه لا عبرة بالصورة الظاهرة (قوله رغم أنف) فى الغين الفتح والكسر أى ذل لان من لصق أشرف وجهه الذى هو الانف بالتراب الذى هو موطن الاقدام فقد بلغ الغاية فى الذل ويحتمل أن معناه جده الله لانفسه فاهلكه (ط) ووالدين هو طاعته ما فيها أمر به فيجب مالم يكن معصية وقيل ان أمره ايجاب صار

اللهم لا تجعلنى مثله ومروا بهذه الامة وهم يضربونها ويقولون زينت سرقت اللهم لا تجعل ابنى مثلاً فقلت اللهم اجعلنى مثلاً قال ان ذاك الرجل كان جباراً فقلت اللهم لا تجعلنى مثله وان هذه يقولون لها زينت ولم تزن وسرقت ولم تسرق فقلت اللهم اجعلنى مثلاً * وحدنا شيان ابن فروخ ثنا أبو عوانة عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رغم أنف ثم

وهو تراب مختلط بزبل * ابن الاعرابي وأما الرغم بالحركات الثلاث في الرأ فهو كل ما أصاب الأنف مما يؤذيه (ط) هو دعاء مؤكده على من قصر في برّ أبويه ثم يحتمل أن معناه صرعه الله لأنفه فاهلكه وهذا إنما هو في من لم يقيم واجبا برهما ويحتمل أن معناه أذله الله تعالى لأن من أصق أشرف وجهه الذي هو الأنف بالتراب الذي هو موطن الأقدام فقد بلغ في الذل الغاية وكذا يصح أن يدعى على كل من فرط فيما تكده من المندوب ولم ينصح في الواجب وهو الظاهر ورواها ابن طاعنهما فيما أمر به فيجب ما لم يكن معصية وقيل إن أمر إباح صار مندوبا وإن أمر بالمندوب تأكد النذب والصحيح الأول في الوجوب لأن الله تعالى قرن طاعنهما بتوحيده فقال تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا إلاياه الآية وجاءت الأحاديث بوجوب طاعنهما في الترمذي عن ابن عمر كانت لي زوجة أحبها وكان أبي يكرهها فامرني بطلاقها فأبيت فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله طلقها قال الترمذي حديث حسن صحيح وكأن برهما ما تقدم فموقوفهما الذي هو كبيرة مخالفتها في أغراضهما الجائزة ويدل على حرمة عقوقهما القرآن وصحيح السنة في النسائي والبخاري ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة المارق والديوث والمرأة المترجلة أي المتشبهة بالرجال وفي طريق ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق والمنان عطاءه وممن الخمر * قلت * يدخل بالمعنى في لزوم الدم من أمكنه عبادة فلم يفعلها (قوله) فلم يدخل الجنة (ط) فيه عظيم أجر البر وأنه يدخل الجنة فن فاته خيره كثير وظاهره أن برهما يكفر كثيرا من السيئات ويرجع بها وإنه لا يمنع من دخول الجنة إلا التقصير في حقهما أو التكثير من الكبائر التي يرجع بها في ميزانه لا سيما إذا أدركهما عند الكبور وحاجتهما إلى القيام بهما (ط) معنى لم يدخل الجنة دخل النار لأنه ليس بعد الموت إلا الجنة أو النار (قوله) أحدهما أو كليهما (ط) رواية فيهما بالنصب على

مندوبا وإن أمر بالمندوب تأكد المندوب والصحيح الأول وهو الوجوب لأن الله تعالى قرن طاعنهما بتوحيده فقال تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا إلاياه وجاءت أحاديث بوجوب طاعنهما في الترمذي عن ابن عمر كانت لي زوجة أحبها وكان أبي يكرهها فامرني بطلاقها فأبيت فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي يا عبد الله طلقها قال الترمذي حديث حسن صحيح وكأن برهما ما تقدم فموقوفهما الذي هو كبيرة مخالفتها في أغراضهما الجائزة (قوله) فلم يدخل الجنة (ع) فيه عظيم أجر البر وأنه يدخل الجنة فن فاته خيره كثير وظاهره أن برهما يكفر كثيرا من السيئات وأنه لا يمنع من الجنة إلا التقصير في حقهما أو التكثير من الكبائر التي يرجع بها في ميزانه لا سيما إذا أدركهما عند الكبور وحاجتهما إلى القيام بهما (قوله) أحدهما أو كليهما (ط) رواية فيهما بالنصب على البدل من والديه وفي بعض النسخ بالرفع وتكلف ضمائر الخبر وأول المذكورة هي للتقسيم * قلت * ويجوز أن يكون أحدهما خبر المبتدأ محذوف أي مدركه أحدهما أو كلاهما فان من أدرك شيئا فقد أدركه ذلك الشيء والضمير في مدركه المقدر يعود على الولد ويجوز أن يكون أحدهما مرفوعا بالظرف وكلاهما معطوف عليه لأن قوله عند الكبور ظرف في موضع الحال والظرف إذا كان في موضع الحال يصح أن يرفع ما بعده (قوله) فلم يدخل الجنة * قلت * قال الطيبي ثم استعادية يعني ذل وخاب وخسر من أدرك تلك الفرصة التي هي موجبة للفوز بالجنة ثم ينتهزها وانتهازها هو بما اشتمل عليه قوله تعالى وبالوالدين إحسانا ما يبلغن عندك الكبر إلى قوله وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا فإنه دل على اجتناب جميع الأقوال المحرمة والاتباع بجميع كرائم الأقوال والأفعال من التواضع والخدعة والانعاق عليهما ثم الدعاء لهما في العاقبة * فان قلت * بين في الفرق بين قوله صلى الله عليه وسلم

رغم أنف ثم رغم أنف قيل من يارسول الله قال من أدرك أبويه عند الكبور أحدهما أو كليهما فلم يدخل الجنة * حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم أنفه رغم أنفه رغم أنفه قيل من يارسول الله قال من أدرك والديه عند الكبور أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل الجنة * حدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال ثنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم أنفه ثلاثا ثم ذكره مثله * حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو ابن سرح أخبرنا عبد الله ابن وهب أخبرني سعيد بن أبي أيوب عن الوليد بن أبي الوليد عن عبد الله ابن دينار عن عبد الله بن عمر أن رجلا من الأعراب لقيه بطريق مكة فسلم

البدل من والديه وهم في بعض النسخ بالرفع على الابتداء وتكلف اضمار الخبر واوالمذكورة هي
للتقسيم على المبالغة في ان برأحدهما عند عدم الآخر كاف في دخول الجئة كبرهما معا
﴿أحاديث اكرام الرجل أهل ودأبيه﴾
(قوله ودالعمر) (ع) أي صديقاه هو بضم الواو وكسر هاء يقال هو ودك بالكسر ودأبيك
بالكسر أي ذو ودك مثل حبك وحبيبك فالود بالحر كات الثلاث في الواو مصدر وودو مثله وودة
وودادة ووداد **(قوله)** ان أبر البر صلة الولد أهل ودأبيه **﴿قلت﴾** يعني ان كد البر وأفضله ايتار
أهل ود الاب على غيرهم لا على الاب لانه انما كان من قبل الأب وبدل على ذلك قوله في الطريق
الآخر ان من أبر البر زيادة من (ط) والصلة واللطف والتعني أحدهما أي البر وهو من نحو ما تقدم
في حديث خلائل خديجة حسن العهد من الايمان **(قوله)** يتروح عليه (م) أي يسير يتروح القوم
أي سار وأي وقت كان والحديث من راح الى الجمعة أي خف اليها لان من راح النهار وتقدم الكلام
على قوله من راح الى الجمعة واختلاف المذهب فيه (ع) الاشبه في هذا الموضوع انه من الاستراحة
الأتراه كيف قال اذا مل ركوب الراحة وانه يستريح بتبديل ما يركب والراحة والروح **﴿قلت﴾** يعني
(قوله) بعد أن يولي **﴿قلت﴾** هو بضم الياء وفتح الواو وشدة اللام المكسورة قال بعض الشافعية
هذه الكلمة مما تخطئ الناس فيها والذي أعرف انها مستندة الى ضمير الاب أي بعد أن يغيب أبوه أو
يموت (ط) وقد يتعين لهما أنواع من البر بعد موتها كما فعل ابن عمر مع هذا الاعرابي بما وصلة له من
العمامة والجار وفي أبي داود عن أبي أسيد قال يذنان نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل
من بني سامة فقل له يارسول الله هل بقي من برأوي شيء أبرهما به بعد موتهما قال نعم الصلاة عليهما
والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما من بعد موصله الرحم التي لا توصل اليها والابهما واكرام ضيفهما
﴿قلت﴾ قال بعض أصحاب الشيخ أي اسحق الجينياني دخلت عليه في مرضه فرأيت بين يديه حبة
اجاص موضوعة على الرمل فرأيت أنظر اليها فقال لي لو أهدى لك طبق من هذا ما كنت تصنع به
قلت آكل وأطعم والدي قال فابوك قلت مات قال فاذا مات انقطع بره ما كنت تتخفف به في حياته
عند الكبر وبين قوله تعالى عندك الكبر **﴿قلت﴾** معنى عندك الكبر أن يكبر أو يجزأ أو يكونا
كلا عليك ولا كاهل لهما غيرك فهما عندك وفي بيتك وكفك والى من تكلمها ومعنى عند الكبر
في حال حضوره ومكان حصوله أي يدركهما والحال أنهما عاجزان والضعف متمكن فيهما ولا نهما لم
على وضم فتزاول انفاذهما من تلك الورطة بالاحسان قولاً ولا خفض الجناح بالذل فعلا وطلب الرحمة
لهما من الله تعالى فانه يدل على الاعتراف بالجزر والعصور في أداء حقهما والاحالة على الله تعالى
ورحمته لانه هو الكافي والحسيد واليه الاشارة بقوله تعالى كما يرياني صغيرا وهذا كما يقال أدركته
وهو في ورطة الهلاك فانقذته منها **(قوله)** ودالعمر أي صديق بضم الواو وكسر هاء **(قوله)** أهل ود
أبيه الود هنا بضم الواو **(قوله)** يتروح عليه أي يسير عليه ويستريح اذا سجد من ركوب البعير
(قوله) بعد أن يولي (ب) هو بضم الياء وفتح الواو وشدة اللام المكسورة قال بعض الشافعية هذه
الكلمة مما تخطئ الناس فيها والذي أعرف الى حين الاب أي بعد أن يغيب أبوه أو يموت

أصلحك الله انهم الاعراب
وانهم رضون بالسير فقال
عبد الله ان أباهذا كان
ودالعمر بن الخطاب واني
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان أبر البر
صلة الولد أهل ودأبيه
حدثني أبو الطاهر أخبرنا
عبد الله بن وهب أخبرني
حمزة بن شرح عن ابن
المهاجر عن عبد الله بن دينار
عن عبد الله بن عمر أن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال أبر البر أن يصل الرجل
ودأبيه **﴿حدثنا حسن
ابن علي الحلواني أخبرنا
يعقوب بن ابراهيم بن سعد
ثنا أبي واليثة بن سعد جميعا
عن يزيد بن عبد الله بن
أسامة بن المهاجر عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر أنه
كان اذا خرج الى مكة كان
له حمار يتروح عليه اذا مل
ركوب الراحة وعجامة
يشدها رأسه فينأه هو بما
على ذلك الحمار اذ مر به
اعرابي فقال ألتست ابن
فلان بن فلان قال بلى
فأعطاه الحمار وقال اركب
هذا والعمامة قال أشد بها
رأسك فقال له بعض
أصحابه غفر الله لك أعطيت
هذا الاعرابي حمارا
كنت تروح عليه وعجامة
كنت تشدها رأسك فقال**

﴿٢﴾ - شرح الأبى والسوسى - سابع **﴿**اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من
أبر البر صلة الرجل أهل ودأبيه بعد أن يولي وان أباه كان صديقا لعمر **﴿**حدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا ابن مهدي

تصدق به عنه يصل اليه بركته في قبره

﴿ حديث معرفة البر والاثم ﴾

(قوله في السند الأنصاري) (م) كذا في كل النسخ وجاء في غير هذا الموضع الكلابي قال الجبائي وهو الصواب والاول وهم الآن يكون حليفاً للأنصار وهو النواس بن سميان بن خالد بن عامر بن قريظ بن عبيد بن أبي بكر بن كلاب كذا نسبه ابن معين (قوله فقال البر حسن الخلق) (ع) البر مشترك بين الصلة والصدق واللفظ والمبرة وحسن الصعبة والعشرة وهذه يجمعها حسن الخلق ﴿ قلت ﴾ يعني يستلزمها (قوله والاثم ما حاك في صدرك) (ع) قيل معنى حاك رسخ وقيل تحرك وقال الحرابي هو ما وقع في القلب ولم ينسرح له الصدر ويخاف فيه الاثم وقال أبو عبيد ما حاك في الصدر هو الاثم ويقال حاك بجميح وحاك بجمك واحتك بجمك وأحاك رباعياً لغة حكها صاحب العين وأنكرها ابن دريد قال الليث وهو من الحك والحيك أخذ القول فيك يقال ما حاك كلامك في فلان أي ما عمل ولا أثر قال شمر والكلام الخائلك هو الراسخ في القلب (ط) معنى الاثم ما حاك في صدرك أي أثار في نفسك نفرة وحرارة من قولهم حاك الشيء إذا رسخ فيه ولم يحك في قلبي إذا لم يثبت ولم يستقر وإنما أحاله في الجواب على هذا الإدراك القلبي لعلمه بجودة فهمه وتنوير قلبه كما قال في الحديث الآخر الاثم حرارة القلوب يعني القلوب المنشرحة للإسلام المستضيئة بنور العلم الذي قال فيها سالك العلم نور يضعه الله حيث شاء وهذا الجواب لا يحسن لغليظ الطبع البعيد الفهم وإنما يحسن أن يجاب بأن يفسر له لأوامر والنواهي وأحكام الشرع ﴿ قلت ﴾ ويتضح لك أنه أحاله على ذلك لعلمه بجودة فهمه بتقرير ما أراد من اختصر له الحديث وذلك بأن يعلم أن الاثم منه ظاهر وهو ما يكتب بالجوارح الظاهرة ومنه باطن وهو ما في النفس والذي في النفس ثلاث خطرات لاتندفع وهم دون تصميم وهذا غير مؤاخذ بهما الحديث إذا هم عبيد بسبيته فلا تكتبوها فإذا لم يكتب لهم فكيف بالخطرات والثالث العزم وهو التصميم على أن يفعل وهذا مؤاخذ به عند الأكثر وهو دليل هذا الحديث وقد تقدم ذلك في كتاب

عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن النواس ابن سميان الأنصاري قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس حدثني هرون ابن سعيد الأيلي ثنا عبد الله بن وهب ثني معاوية يعني ابن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن نواس بن

﴿ باب معرفة البر والاثم ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله عن النواس بن سميان) يفتح السين وكسرهما (قوله فقال البر حسن الخلق) (ع) البر مشترك بين الصلة والصدق واللفظ والمبرة وحسن الصعبة والعشرة وهذه يجمعها حسن الخلق (ب) يعني يستلزمها ﴿ قلت ﴾ قال الطيبي مراعاة المطابقة يقتضي أن يفسر حسن الخلق بما يقابل ما حاك في الصدر وهو قوله ما أطمأنت إليه النفس والقلب كما في حديث وابصة فوضع موضعه حسن الخلق يؤذن أن حسن الخلق هو ما أطمأنت إليه النفوس الشريفة الطاهرة من أوطار الذنوب ومساوي الاخلاق المحلية بمكارم الاخلاق من الصدق في المقال واللفظ في الاحوال والافعال وحسن معاملته مع الرحمن ومعشرته مع الاخوان وصلة الرحم والمخاء والشجاعة (قوله ما حاك في صدرك) (ط) أي أثار في نفسك نفرة وحرارة من قولهم حاك الشيء في قلبي إذا رسخ فيه ولم يحك في قلبي لم يثبت ولم يستقر وإنما أحاله في الجواب على هذا الإدراك القلبي لعلمه بجودة فهمه وتنوير قلبه كما قال في الحديث الآخر الاثم حرارة القلوب يعني القلوب المنشرحة للإسلام المستضيئة بنور العلم التي قال فيها مالك رحمه الله تعالى العلم نور يضعه الله حيث يشاء وهذا الجواب لا يحسن لغليظ الطبع البعيد الفهم وإنما يحسن أن يجاب بأن يفسر له لأوامر والنواهي وأحكام الشرع (ب) ويتضح لك أنه أحاله على ذلك لجودة

الايان وهذا القسم هو أصل الاثم الظاهر فين صلى الله عليه وسلم بقوله الاثم ما حاك في صدرك ان هذا القسم الثالث اثم واذا كان اثماً فأحرى الاثم الظاهر فهو من بديع فصاحته صلى الله عليه وسلم المشار اليها في قوله أو تبت جوامع الكلم واختصر لي الحديث لانه لو فسر الاثم بالأفعال الظاهرة لم يستلزم كون الباطنة اثماً (قوله أفت بالمدينة سنة) (م) معناه عندي انه أقام سنة بحكم الزائر الذي يرجع الى وطنه لايحكم المهاجر المنتقل من وطنه لاستيطانه وما يمنعه من الهجرة الا الرغبة والحرص على سؤاله صلى الله عليه وسلم فانه سمح بذلك للقادمين من الاعراب لجهلهم وبعدهم دون القاطنين وقد جاء هذا فسر في حديث أنس من كتاب الايمان قال أنس وكان يحبنا أن يجي الرجل العاقل من أهل البادية يسئله ﴿ قلت ﴾ وقد ذكر هناك في كتاب الايمان ان مثله اتفق لأصحاب مالك (ط) فيه ان الهجرة تعجب على كل الناس وتقدم ما في ذلك من الخلاف ومعنى الاثم ما حاك في صدرك كما تقدم

﴿ أحاديث صلة الرحم ﴾

(قوله فرغ منهم) (ط) معناه كل خلقهم ليس انه اشتغل بهم ثم فرغ من شغله لان فعله تعالى ليس بمباشرة ولا بآلة ولا بمحاولة وانما هو بان يقول كن فيكون ﴿ قلت ﴾ والمعنى انه أكمل أنواع الموجودات والعائد المستعيد المشتكى (قوله قامت الرحم فقالت) (ع) الرحم والقرابة نسبة واتصال بين المنتسبين بجمعهما رحم واحدة (ط) الرحم عبارة عن قرابة الرجل من قبل طرفيه آبائه وان علوا وأبناؤه وان سفلوا وما يتصل بالطرفين من الاعمام والعمات والاخوال والخالات والاحوة

فهو بتقدير ما أراد من اختصار له الحديث وذلك بان يعلم أن الاثم منه ظاهر وهو ما يكتسب بالجوارج الظاهرة ومنه باطن وهو ما في النفس والذي في النفس ثلاث خطرات لاتندفع وهم دون وتصميم وهذا غير مؤاخذ بهم الحديث اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها له فاذا لم يكتب اليهم فكيف بالخطرات والثالث العزم والتصميم على أن يفعل وهذا مؤاخذ به عند الاكثر وهو دليل هذا الحديث وقد تقدم ذلك في كتاب الايمان وهذا القسم هو أصل الاثم الظاهر فين صلى الله عليه وسلم بقوله الاثم ما حاك في صدرك ان هذا القسم الثالث اثم واذا كان اثماً فأحرى الاثم الظاهر فهو من فصاحته صلى الله عليه وسلم المشار اليها في قوله أو تبت جوامع الكلم واختصر لي الحديث لانه لو فسر الاثم بالأفعال الظاهرة لم يستلزم كون الباطنة اثماً (قوله أفت بالمدينة سنة) (م) معناه عندي انه أقام سنة بحكم الزائر الذي يرجع الى وطنه لايحكم المهاجر المنتقل الى المدينة مستوطناً لها وما يمنعه من الهجرة الا الحرص على سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان يسمح بذلك للقادمين من الاعراب لجهلهم وبعدهم دون القاطنين وكان القاطنون يفرحون بقدوم الغرباء وسؤالهم لانهم يحفلون لجلاء الاعراب ويستفيد القاطنون

﴿ باب صلة الرحم ﴾

﴿ش﴾ (قوله فرغ منهم) (ط) معناه كل خلقهم ليس انه اشتغل بهم ثم فرغ من شغله لان فعله تعالى ليس بمباشرة ولا بآلة ولا بمحاولة وانما هو بان يقول كن فيكون (ب) والمعنى انه أكمل أنواع الموجودات والعائد المستعيد المشتكى (قوله قامت الرحم) (ط) الرحم عبارة عن قرابة الرجل من جهة طرفيه آبائه وان علوا وأبناؤه وان سفلوا وما يتصل بالطرفين من الاعمام والعمات

سمعان قال أفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة سنة ما يمنعني من الهجرة الا المسئلة كان أحدنا اذا هاجر لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قال فسأله عن البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد ابن جليل بن طريف بن عبد الله الثقفي ومحمد بن عباد قالنا ثنا حاتم وهو ابن اسمعيل عن معاوية وهو ابن أبي مزرد مولى بني هاشم ثني عمي أبو الحباب سعيد بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فقالت هذا مقام العائد بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك ثم قال رسول الله

والاخوات وما يتصل بذلك من أولادهم ﴿قلت﴾ الرحم هذا التفسير أمر معنوي والمعاني لا تقوم ولا تتكلم فكلام الرحم وقيامها وقطعها وصلها استعارة لتعظيم حقها وصلتها واصلاها وانتم قاطعها ولذلك سمي قطعها عقوقا وأصل العقوق الشق فكأنه قطع ذلك السبب الذي يصلهم ويحتل ان الذي قام وتثبت بالعرش ملك من ملائكة الله تعالى وتكلم بذلك عنها من أمر الله سبحانه (ط) والاستعارة على انه استعارة هي على جهة التمثيل والاغفاء وشدة الاعتناء وكأنه يقول لو كانت الرحم ممن يتكلم لقاتل ذلك وعلى الوجه الآخر فاقام الله سبحانه ذلك الملك يناضل عنها ويكتب ثواب واصلاها وانتم قاطعها كما وكل الحفظة بكتب الاعمال وعلى الوجهين فقصود الكلام الاخبار عن تأكد صلة الرحم وانه سبحانه نزلها منزلة من استجار به فاجار وجار الله تعالى غير مخذول ولذلك قال لها أما ترضين ان أصل من وصلك وأقطع من قطعك وهذا كحديث من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم من ذمة الله بشئ فانه من يطلبه من ذمة الله بشئ يدركه ثم يكبه على وجهه في النار (ع) ولا خلاف ان صلة الرحم واجبة على الجملة وان قطعها كبيرة والصلة درجات بعضها فوق بعض وأدناها ترك المهاجرة والكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة عليها والحاجة اليها فن الصلة ما يجب ومنها ما يستحب ولا يسمى من وصل بمض الصلة ولم يبلغ أقصاها قاطعا ولا من قصر عما ينبغي أو قصر عما يقدر عليه قاطعا * واختلف في حد الرحم التي تجب صلتها فقيل هي كل رحم بين اثنين لو كان أحدهما ذكرا لم يتنا كعاف على هذا لا يدخل أولاد الاعمام ولا أولاد الأخوال * واحتج قائله بتعريم الجمع بين الاختين وبين المرأة وعمتها وخالتها ويجوز ذلك في بنات الاعمام والأخوال وقيل هو عام في كل

والأخوال والخالات والأخوة والأخوات وما يتصل بذلك من أولادهم (ع) والرحم نسبة واتصال بين المنتسبين نجمهم بآرحم واحد وهي بهذا التفسير أمر معنوي لا تقوم ولا تتكلم فهو استعارة لتعظيم حقها وصلتها واصلاها وانتم قاطعها ويحتل ان الذي قام وتثبت بالعرش ملك من ملائكة الله تعالى وتكلم بذلك عنها من أمر الله سبحانه (ط) والاستعارة على أنها استعارة هي على جهة التمثيل والاغفاء وشدة الاعتناء وكأنه يقول لو كانت الرحم ممن تكلم لقاتل ذلك وعلى الوجه الآخر فاقام الله سبحانه ذلك الملك يناضل عنها ويكتب ثواب واصلاها وانتم قاطعها كما وكل الحفظة بكتب الاعمال وعلى الوجهين فقصود الكلام الاخبار عن تأكد صلة الرحم وانه سبحانه نزلها منزلة من استجار به فاجار وجار الله غير مخذول ولذلك قال لها أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك ﴿قلت﴾ في البخاري أخذت الرحم بحقوقه فقال له فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة والحقوق مشد الازار والماء في مهاء السكت وصلت بما الاستغفامية لحذف ألفها يقال له فلان أي مات تقول على الزجر أو الاستغفام وها هنا ان كان على الزجر فبين وان كان على الاستغفام فالمراد منه الامر باظهار الحاجة دون الاستعلام وقيل هو في الحقيقة ضرب مثل واستعارة اذ الرحم معنى وهو اتصال القربى بين أهل النسب ووجه هذه الاستعارة انه لما كان من عادة المستجير أن يأخذ نذيل المستجار به أو طرف ازاره ور بما يأخذ بحقوقه تعظيما للامر وبالعفة في الاستجارة فكانه يشير الى أن مطلوبه أن يحرسه ويذب عنه ما يؤذيه كما يحرس ما تحت ازاره ويذب عنه وانه لا يصق به لا يهلك عنه فاستعير ذلك للرحم واستأذنها بالله جل وعز من القطيعة واليه أشار بقوله هذا مقام العائذ بك وقال محي الدين الرحم التي توصل وتقطع أعماهي معنى من المعاني والمعنى لا يتأتى منه القيام ولا الكلام فيكردن المراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلاها وعظم انتم قاطعها قال الطيبي القول الأول مبني على الاستعارة

رحم من ذوى الارحام في المواريث محررات أو غير محررات وبدل عليه حديث أدناك ثم أدناك (د)
 هذا القول الصواب وبدل عليه الحديث السابق في أهل مصر ان لهم ذمة ورحما وحديث ان من أبر
 البرا كرام الرجل أهل ود أبيه مع انه لا رحم بينهم (ط) قصره على رحم الميراث يخرج رحم الام الذي
 لا يقع به ميراث فلا تجب صلته ولا تحرم قطيعته وليس بصحيح والمواب التعميم (قوله اقرؤا ان شئتم
 فهل عسيتم ان توليتم الآية) (ط) عسى من أفعال المقاربة وتسكون رجا وتحققا قال الجوهرى وهى
 من الله سبحانه واجبة الا في قوله تعالى عسى ربه ان طاعك الآية ﴿قلت﴾ وقيل انها في الآية
 واجبة لان التبديل الذي لم يقع انما هو على شرط الطلاق فلو وقع الطلاق وقع التبديل (ط) وظاهر
 الآية انه خطاب لكل الكفار قال قتادة معنى الآية لعلكم أى يخاف عليكم ان أعرضتم عن الايمان الى
 الفساد فى الارض بسفك الدماء وعلى هذا فالمراد بالرحم رحم الايمان المدلول عليها بقوله تعالى انما
 المؤمنون اخوة وقال الثراء أنزلت في بنى هاشم وبنى أمية وعلى هذا فالرحم القرابة فالرحم رحمان
 عامة وخاصة (قوله فى الآخر من وصلى وصله الله) (ع) الصلة العطف والحنان وصله الله تعالى عباده
 رحمة لهم وعطفه سبحانه بنعمته عليهم أو صلته لهم بأهل ما يكونونه والرفيق الاعلى وقر به منهم وشرح

التعميلية التي الوجه فيها منزع من أمور متوهمه للمشبه المعقول مما كانت ثابتة للمشبه به المحسوس وذلك
 انه شبهت حالة الرحم وماهى عليه من الافتقار الى الصلة والذب عنها من القطعية بحال مستجير ياخذ ببديل
 المستجار به وحقوا زاره ثم أدخلت صورة حال المشبه في جنس المشبه به واستعمل في حال المشبه
 ما كان مستعملا في حال المشبه به من الالفاظ ويجوز أن تكون مكنية بان شبه الرحم بانسان مستجير
 بمن يحميه ويحرسه ويذب عنه ما يؤذيه ثم أسند على سبيل الاستعارة التخييلية ما هو لازم للمشبه به
 من القيام ثم رشحت الاستعارة باخذ الحق والقول وقوله بهدى الرحمن استعارة أخرى مثلها والقول
 الثانى مبنى على الكناية اليمائية وهى أخذ الزبدة والخلاصة من مجموع الكلام من غير نظر الى
 مفردات التركيب حقيقة تهاو مجازها واعلم أنه ورد فى الرحم ثلاثة أحاديث حديث تعلقها بجمعة والرحن
 والثانى حديث الرحم شجنة من الرحمن أى مشبكة باسمه ومشتقة منه والثالث تعلقها بالعرش فى هذه
 الاحاديث بيان مراتب الرحم بعضها من بعض كبيان مراتب اللباز فالاولى لمن هو أخص الارحام
 بواسطة الولادة لان الأخذ بحقوق الرحمن أبغى فى القرب والثانية دونها لان الاشتقاق اللفظى مستدع
 للتناسب بين معنيها والثالثة دونها لان التعلق بالعرش دون التعلق بالرحن وبحقوقه (ع) واختلاف فى
 حشد الرحم التي يجب صلته ف قيل هى كل رحم بين اثنين لو كان أحدهما ذكر ألم يتناكحا فلى هذا
 لا تدخل أولاد الاعمام ولا أولاد الاخوال وانج قائله بتعريم الجمع بين الاختين وبين المرأة
 وعمتها وخالتها ويجوز ذلك فى بنات الاعمام والأخوال وقيل هو عام فى كل رحم من ذوى الارحام فى
 المواريث محررات أو غير محررات وبدل عليه حديث أدناك ثم أدناك (ح) هذا القول الصواب وبدل
 عليه الحديث فى أهل مصر ان لهم ذمة ورحما (ط) قصره على رحم الميراث يخرج رحم الام الذي
 لا يقع به ميراث فلا تجب صلته ولا تحرم قطيعته وليس بصحيح والمواب التعميم (قوله فهل عسيتم)
 عسى من الله واجبة (ط) وظاهر الآية أنه خطاب لكل الكفار وقال قتادة معنى الآية لعلكم أى يخاف
 عليكم ان أعرضتم عن الايمان الى الفساد فى الارض بسفك الدماء وعلى هذا فالمراد بالرحم رحم
 الايمان المدلول عليها بقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال الثراء أنزلت في بنى هاشم وبنى أمية وعلى
 هذا فالرحم القرابة فالرحم رحمان عامة وخاصة (قوله وصله الله) (ع) الصلة العطف والحنان وصله

صلى الله عليه وسلم
 اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم
 ان توليتم ان تفسدوا فى
 الارض وتقطعوا أرحامكم
 أولئك الذين لعنهم الله
 فأصمهم وأعمى أبصارهم
 أفلا يتدبرون القرآن أم
 على قلوب أقفالها حدثنا
 أبو بكر بن أبى شيبة وزهير
 ابن حرب واللفظ لابي بكر
 قالنا ثنا وكيع عن معاوية
 ابن أبى مزرد عن يزيد بن
 رومان عن عروة عن
 عائشة قالت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الرحم
 معلقة بالعرش تقول من
 وصلى وصله الله ومن
 قطعنى قطعه الله حدثنا
 زهير بن حرب وابن أبى عمر
 قالنا ثنا سفيان عن الزهري
 عن محمد بن جبير بن مطعم
 عن أبيه عن النبي صلى الله

صدورهم لمعرفته (قوله لا يدخل الجنة قاطع قال سفيان يعني قاطع رحم) (ط) هو تفسير صحيح لأن أكثر محبي قاطع مضاف فإذا أطلق حمل على ذلك وتقدم في كتاب الإيمان أنا لا نكفر بالذنوب فلا بد من التأويل والتأويل إما بأن يفعل ذلك مستحلاً أو يكون من باب المعاصي يريد الكفر أو لأنه لا يدخل الجنة ابتداء حتى ينفذ فيه الوعيد (قلت) تأويله بالمستحل لا يحسن لأن الحديث خرج مخرج التنفير وحمله على المستحيل لا يفيد ذلك (قوله من سره أن يبسط عليه رزقه أو ينسأله في أثره فليصل رحمه) (ع) بسط الرزق سعة قيل بتكثيره وقيل بالبركة فيه والاول أظهر والنسأ التأخير والآخر الاجل سمي بذلك لأنه تابع للحياة والتأخير في الاجل هو بقاء الذكرا الجليل بعده فكانه لم يموت والا فلاجل لا يزيد ولا ينقص وقيل قد يكون سبق في أم الكتاب أنه ان وصل رحمه فاجله كذا وان لم يصل فاجله كذا مثل ما تقدم من كتبه شقياً أو سعيداً ومع ذلك فقد كلف العمل (د) وقيل معنى الزيادة في عمره أنه بالبركة فيه بتوفيقه الى أعمال الطاعة وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة والتوجيه ببقاء ذكره بعد الموت ضعيف (قلت) قال الطيبي بل هو أظهر فان أثر الشئ هو حصول ما يدل على وجوده فغنى يؤخر في أثره أي يؤخر في ذكره الجيد بعد موته أو يجري له ثواب عمله الصالح بعد موته قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم ومنه قول الخليل عليه السلام واجعل لي لسان صدق في الآخرين ولما أنشد أبو نعيم ماري به محمد بن حميد

توفت الآمال بعد موت محمد * وأصبح في شغل عن السفر السفر

بكى أبو دلف وقال وددت أن لو قيلت في فقال أبو نعيم بل يطيل الله بقاء الأمير فقال أبو دلف لم يمّت الله تعالى عباده رحمة لهم وعطفه سبحانه بنعمته عليهم أو صلته لهم باهل ملكوته والرفيق الاعلى وقربه منهم وشرح صدورهم لمعرفته (قلت) صلة الرحم كناية عن الاحسان الى الاقربين من ذوى النسب والاصهار والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لاحوالهم وقطع الرحم ضد ذلك والمها في صلة عوض من الواو المحذوفة فكانه بالاحسان اليهم قد وصل ما ينشئ بينهم من علاقة القرابة والصهر (قوله لا يدخل الجنة قاطع) لا بد من التأويل والتأويل إما بأن يفعل ذلك مستحلاً ولا يدخل ابتداء حتى ينفذ فيه الوعيد (ب) تأويله بالمستحل لا يحسن لأن الحديث خرج مخرج التنفير وحمله على المستحل لا يفيد ذلك (قوله من سره أن يبسط عليه رزقه أو ينسأله في أثره فليصل رحمه) بسط الرزق سعة قيل بتكثيره وقيل بالبركة فيه والاول أظهر والنسأ التأخير والآخر الاجل سمي بذلك لأنه تابع للحياة (قلت) وفي معنى ذلك أنشد زهير

يسعى الفتى لأمر ليس يدركها * والنفس واحدة والهلم منتشر

والمرء ما عاش ممدود له أجل * لا ينتهى العمر حتى ينتهى الأثر

وأصل الأثر من أثر مشيه في الارض فان مات لا يبقى له أثر أي لا يرى لاقدامه في الأرض أثر فمن غلب استعمال انقطاع الأثر في انقراض الاجل والتأخير في الاجل هو بقاء الذكرا الجليل بعده فكانه لم يموت والا فالأجل لا يزيد ولا ينقص وقيل قد يكون سبق في أم الكتاب أنه ان وصل رحمه فاجله كذا وان لم يصل فاجله كذا (ح) وقيل معنى الزيادة أنه بالبركة فيه بتوفيقه الى أعمال الطاعة وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة والتوجيه ببقاء ذكره بعد الموت ضعيف (ب) قال الطيبي بل هو أظهر فان أثر الشئ هو حصول ما يدل على وجوده فغنى يؤخر في أثره أي يؤخر في ذكره الجيد بعد موته أو يجري له ثواب عمله الصالح بعد موته قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم ومنه قول الخليل عليه

عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قاطع قال ابن أبي عمر قال سفيان يعني قاطع رحم * حدثني عبد الله بن محمد ابن أسماء الضبي ثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان محمد بن جبير بن مطعم أخبره أن أباه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قاطع رحم * حدثنا محمد ابن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني حرملة بن يحيى الجببي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن يبسط عليه رزقه أو ينسأله في أثره فليصل رحمه * وحدثني عبد الملك ابن شعيب بن الليث ثني أبي عن جدي ثني عقيل ابن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأله في أثره فليصل رحمه * حدثني

من قيل فيه هذا (قوله في الآخر فكذا تسفهم المل) (د) تسفهم هو بضم التاء وكسر السين وشد الفاء أي كما تطعمهم الرماد الحار لما يلحقهم من الألم كما يلحق آكل الرماد وقيل المعنى انك بلا حسان اليهم تغزيهم وتغفرهم في أنفسهم لكثرة احسانك وقبح فعلهم (قوله ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك) (ط) الظهير المعين والمعنى ان الله سبحانه يؤيدك بالصبر على جفاهم ويعليك عليهم في الدنيا والآخرة (قلت) قال بعضهم من ظننت أنه لا يرد عليك اذا ساءت عليه لا تسلم عليه لانك تدخله في حرام وهذا ليس بشئ بل تسلم عليه اذ لعله تاب عن ذلك فلا تترك سنة لامر مظنون والحديث يرد عليه فانه أرشدهم الى البقاء والدوام على ذلك مع أنهم يقابلون الاحسان بالاساءة (قوله لاتباغضوا) (ع) قال بعض أصحاب المعاني هو إشارة الى النهي عن الاهواء المضلة الموجبة للتباغض والتجانب (قوله ولا تدابروا) (ع) التدابر المعادة دأبت فلانا عاديته وقيل معناه لاتهاجر والان المهاجرين اذاولى أحدهما من صاحبه فقد ولاه دبره وقيل معناه لاتخاذوا بل تعاروا على البر والتقوى (ط) هذه أمور غير مكتسبة فلا يصح التكليف بها فيصرف النهي الى أسبابها أي لاتفعلوا ما يوجب ذلك (قوله وكونوا عباد الله اخوانا) أي كاخوان النسب في الشفقة والتراحم

السلام واجعل لي لسان صدق في الآخرين (قوله وأحلم عنهم ويجهلون) أحلم بضم اللام والجهل هنا القبح من القول (قوله فكذا تسفهم المل) (قلت) هو من قولهم سففت الدواء بالكسر أسفه بالضم وأسففته غيرى وهو السفوف بالفتح (ح) هو بضم التاء وكسر السين وشد الفاء والمل بفتح الميم الرماد الحار (قلت) وقال غيره المل والملة الرماد الذي يحصى ليدفن فيه الخبز لينضج (ح) أي كما تطعمهم الرماد الحار لما يلحقهم من الألم كما يلحق آكل الرماد الألم وقيل المعنى انك بالاحسان اليهم تغزيهم وتغفرهم في أنفسهم لكثرة احسانك وقبح فعلهم وقيل ذلك الذي يأكلونه من احسانك كالممل يحرق أجسادهم (قلت) قال غيره أراد انما تجعل الملة لهم سفوفاً يسهونه يعني اذا لم يشكروا فان عطاءك اياهم حرام عليهم ونار في بطونهم وقال التور بشئ أي احسانك اليهم اذا كانوا يقابلونه بالاساءة يعودو بالا عليهم حتى كانك في احسانك اليهم مع اساءتهم اياك أطعمتهم النار قال الطيبي قوله وكانما كذا في المصايح ولمسلم وكتاب الحميدى وجامع الأصول بالفاء والظاهر اللام لأن اللام في قوله لان كنت موطئة للقسم وهذا جوابه سد مسد جواب الشرط اللهم الآن يعكس ويجعل جزاء الشرط ساداً مسد جواب القسم وقد ورد في شرح السنن كما عاب اللام (قوله ولا يزال معك من الله ظهير مادمت على ذلك) (الظهير المعين والمعنى أن الله يؤيدك بالصبر على جفاهم ويعينك عليهم في الدنيا والآخرة (ب) قال بعضهم من ظننت أنه لا يرد عليك اذا ساءت عليه لا تسلم عليه لانك تدخله في حرام وهذا ليس بشئ بل تسلم عليه اذ لعله تاب عن ذلك فلا تترك السنة لأمر مظنون والحديث يرد عليه فانه أرشده الى البقاء والدوام على ذلك مع أنهم يقابلون الاحسان بالاساءة

باب تحريم التعاسد والتباغض والتدابير

(ش) (قوله لاتباغضوا) أي تجنبوا أسباب التباغض من الاذابة بقول أو فعل (قوله ولا تدابروا) التدابر المعادة وقيل التقاطع والمهاجرة لان كل واحد يولى صاحبه دبره (قوله وكونوا عباد الله اخوانا) (ط) أي كاخوان النسب في الشفقة والتراحم (قلت) قال الطيبي قوله اخوانا يجوز أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون بدلاً أو هو خبر وقوله عباد الله منصوب على الاختصاص بالنداء وهذا

محمد بن المنفى ومحمد بن بشار واللفظ لابن منفى قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت العلاء بن عبد الرحمن يحدث عن أبيه عن أي هريرة أن رجلاً قال يا رسول الله انى قرابة أصلهم ويقطعونى وأحسن اليهم ويسيثون الى وأحلم عنهم ويجهلون على فقال لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاتباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا

ولا يجعل مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث * حدثنا حاجب بن الوليد ثنا محمد بن حرب ثنا محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ح وحدثني حرملة بن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث مالك * وحدثنا زهير بن حرب وابن أبي عمير وعمر والنقاد جميعا عن ابن عينة عن الزهري بهذا الاسناد وزاد ابن عينة ولا تقاطعوا * حدثنا أبو كامل ثنا يزيد يعني ابن زريع ح وثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق جميعا عن (١٦) معمر عن الزهري بهذا الاسناد وأما رواية يزيد عنه

فذكر رواه سفيان عن الزهري يذكر كراخمال الاربعة جميعا وأما حديث عبد الرزاق ولا تقاطعوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا * حدثنا محمد بن مثنى ثنا أبو داود ثنا شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا * حدثني ثنا وهب ابن جرير ثنا شعبة بهذا الاسناد مثله وزاد كما أمركم الله * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب الانصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجعل مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام * حدثنا قتيبة ابن سعيد وأبو بكر بن أبي

(قوله ولا يجعل مسلم أن يهجر أخاه) * قلت * المراد بالاخوة أخوة الاسلام فمن لم يكن كذلك جاز هجره فوق الثلاث والمراد بالهجر فيما يقع بين الناس من عيب أو موجهة أو تقصير في حقوق العشرة والصحبة دون ما كان في جانب الدين فان هجرة أهل البدع دائمة مالم تظهر التوبة فانه صلى الله عليه وسلم لما خاف على كعب بن مالك وأصحابه النفاق حين تخلفوا عن غزوة تبوك أمرهم بهجرهم فهجر واخسئ يوم ما وهجر نساءه صلى الله عليه وسلم شهر او هجرت عائشة ابن الزبير مدة ومات جماعة من الصحابة مهاجرين لآخرين منهم (قوله فوق ثلاث) (ع) يفهمه أن المهجر في الثلاث معفو عنه وبه أن البشر لا بد له من غضب وسوء خاق فسوح في ذلك تلك المدة وقيل يحتمل السكوت عن حكمهما لتطلب في الشرع والنص على ما وراءه وهذا على رأي من لا يقول بالفهم من الاصوليين (قوله فيعرض هذا ويعرض هذا) (م) أصله أن يولي كل واحد منهما الآخر عرضه أي جانبه (قوله وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) أي أفضلهما رأ كثرهما نوابا (ع) ويحتج به من يرى السلام يخرج من المهجر وهو قول مالك وغيره وقال أحد وابن القاسم ان كان يؤذيه فلا يرفع السلام هجره وعندنا اذا اعتزل كلامه لم تجز شهادته عليه وان سلم عليه

الوجه أو وقع يعني أنهم مستوون في كونهم عبيد الله والتباغض والتقاطع منافي لحاكم فالواجب عليكم أن تكونوا اخوانا متواصلين متآلفين كقوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ونظيره قوله تعالى ان هذه أمتكم أمة واحدة الآية (قوله ولا يجعل مسلم أن يهجر أخاه) أي أخو الاسلام (ب) والمراد بالهجر فيما يقع بين الناس من عيب أو موجهة أو تقصير في حقوق العشرة والصحبة دون ما كان في جانب الدين فان هجرة أهل البدع دائمة مالم تظهر التوبة فانه صلى الله عليه وسلم لما خاف على كعب بن مالك وأصحابه النفاق حين تخلفوا عن غزوة تبوك أمرهم بهجرهم فهجر واخسئ يوم ما وهجر نساءه صلى الله عليه وسلم شهر او هجرت عائشة ابن الزبير مدة ومات جماعة من الصحابة مهاجرين لآخرين منهم (قوله فوق ثلاث) يفهمه أن الثلاث يسمح فيها (قوله وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) أي كثرهما نوابا (ع) يحتج به من يرى أن السلام يخرج من المهجر وهو قول مالك وغيره وقال أحد وابن القاسم ان كان يؤذيه فلا يرفع السلام هجره وعندنا اذا اعتزل كلامه لم تجز شهادته عليه وان سلم عليه * قلت * والجملتان من قوله يلتقيان وقوله وخيرهما الذي يحتمل أن تكون الأولى استثنائية ببيان لكيفية المهجر والثانية عطف عليهما من حيث المعنى لما يفهم منهما أن ذلك الفعل ليس

شبهة وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان ح وثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وثنا حاجب بن الوليد ثنا محمد ابن حرب عن الزبيدي ح وثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر كلاهما عن الزهري باسناد مالك ومثل حديثه الا قوله فيعرض هذا ويعرض هذا فانهم جميعا قالوا في حديثهم غير مالك فيصدها ويصدها * حدثنا محمد بن رافع ثنا محمد بن أبي ذئب أخبرنا الضحاك وهو ابن عثمان عن رافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجعل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا هجرة بعد ثلاث * حدثنا يحيى بن يحيى قال

(قوله في الآخراياكم والظن) (ع) قيل يعني الظن السوء بالمسلم قال الخطابي انما يعني تحقيق الظن لا الخطرات التي تخطف فاتها لا يقدر على رفعها وقال الثوري انما يأثم في ظن السوء اذا تكلم بما ظن وان لم يتكلم به فلا يأثم وقيل يعني الحكم في دين الله تعالى بالظن (ط) الظن هنا التهمة والنهي انما هو عن تهمة لا سبب بوجها كمن يتهم بالقاحشة أو بالجور ولم يظهر عليه ما يدل على ذلك وأما الظن الشرعي الذي هو تغليب أحد الجانبين أو بمعنى اليقين فغير مراد فلا يلتفت الى من استدل به على انكار الظن الشرعي ﴿قلت﴾ وليس بمعارض لحديث الحزم سوء الظن لان معناه الامر بالتعظيم والاحتياط فلا منافاة بينهما وبين هذا (قوله ولا تجسسوا ولا تجسسوا) (ط) التجسس والتجسس قيل هما بمعنى وهو طلب معرفة الاخبار والاحوال الغائبة والأشهر أنهما بمعنىين ف قيل هو بالجسم البحث عن باطن الامور وأكثر ما يكون في الشر ومنه الجاسوس وهو صاحب سر الشر وهو بالخاء البحث عما يدرك بالحس والعين والأذن وقيل هو بالجسم طلب الشيء لغيرك وبالحاء طلبه لنفسك قال ثعلب والاول أعرف أعرف ﴿قلت﴾ وقيل هو بالجسم تعرف الخبر بتلطف ومنه الجاسوس وبالحاء طلب الشيء بحجاسة كاستراق السمع وابصار الشيء خفية وقيل الاول البحث عن عورات الناس وباطن أمرهم بنفسه أو غيره والثاني أن يتولى ذلك بنفسه وقيل الاول مخصوص بالشر والثاني بيم الشر والخير (قوله ولا تنافسوا) المنافسة هي بمعنى المحاسبة (ط) أي لا تنافسوا حرصا على الدنيا انما التنافس في الخير قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وكان المنافسة هي الغبطة وقد أبعد من فسرهابا بالحسد لانه عطف أحد هما على الآخر (قوله لا تنهاجروا) (م) كذا ابن ماهان وللجودى ولا تهجروا (ع) وضبطناه عن أبي بحر تهجروا بكسر التاء والهاء ومعنى الكلمة ولا تهجروا واتقوا من الهجر بغير ويجوز أن تكون الاولى حال من فاعل يهجر ومفعوله معا وعليه فتكون الثانية معطوفة على قوله لا يجعل (قوله اياكم والظن) (ع) يعني الظن السوء بالمسلم قال الخطابي انما يعني تحقيق الظن لا الخطرات التي تخطف بالقلب فانه لا يقدر على دفعها وقال الثوري انما يأثم في الظن السوء اذا تكلم بما ظن وقيل يعني الحكم في دين الله بالظن (ط) الظن هنا التهمة والنهي انما هو عن تهمة لا سبب لها وأما الظن الشرعي الذي هو تغليب أحد الجانبين أو بمعنى اليقين فغير مراد فلا يلتفت الى من استدل به على انكار الظن الشرعي (ب) وليس بمعارض لحديث الحزم سوء الظن لان معناه الامر بالتعظيم والاحتياط فلا منافاة بينهما وبين هذا (قوله ولا تجسسوا ولا تجسسوا) قيل هما بمعنى وهو طلب معرفة الاخبار والاحوال الغائبة والأشهر أنهما بمعنىين ف قيل هو بالجسم البحث عن باطن الامور وأكثر ما يكون في الشر ومنه الجاسوس وهو صاحب سر الشر وهو بالخاء البحث عما يدرك بالحس كالعين والأذن وقيل هو بالجسم طلب الشيء لغيرك وبالحاء طلبه لنفسك قال ثعلب والاول أعرف أعرف ﴿قلت﴾ وقيل هو بالجسم تعرف الخبر بتلطف ومنه الجاسوس وبالحاء طلب الشيء بحجاسة كاستراق السمع وابصار الشيء خفية وقيل الاول البحث عن عورات الناس وباطن أمرهم بنفسه أو غيره والثاني أن يتولى ذلك بنفسه وقيل الاول مخصوص بالشر والثاني بيم الشر والخير (قوله ولا تنافسوا) المنافسة في معنى المحاسبة (ط) أي لا تنافسوا حرصا على الدنيا انما التنافس في الخير قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وكان المنافسة هي الغبطة وقد أبعد من فسرهابا بالحسد لانه عطف أحد هما على الآخر (قوله لا تنهاجروا) (ح) كذا هو في معظم النسخ وفي بعضها الانهاجروا واهما بمعنى والمراد النهي عن الهجرة ومقاطعة الكلام وقيل يجوز أن يكون لا تنهاجروا والاتكلموا بالهجر بضم الهاء وهو

قـرأت على مالك عن أبي
الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يا أيُّ
الظنِّ فان الظنَّ كذب
الحديث ولا تجسسوا ولا
تحمسوا ولا تنافسوا ولا
تخاصموا ولا تتباغضوا ولا
تدابروا وكونوا عباد الله
أخوانا * حدثنا قتيبة بن
سعيد ثنا عبد العزيز يعني
ابن محمد عن العلاء عن
أبيه عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا تهجروا ولا
تدابروا ولا تجسسوا ولا
يبع بعضكم على بيع
بعض وكونوا عباد الله
أخوانا * حدثنا اسحق
ابن إبراهيم أخبرنا جرير
عن الأعمش عن أبي صالح
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تحاسدوا ولا تباغضوا
ولا تجسسوا ولا تحسسوا

بمعنى تهاجروا وهو من هجر الكلام وهو الفحش منه أى لا تتسابقوا وكذا جاء بعده فى رواية قتيبة
 الالمتهجر بن وعند الهوزنى الالمتهجر بن وفى رواية غير قتيبة الالمتهاجر بن (قوله ولا تناجشوا)
 (ع) النجش المنهى عنه فى البيع أن يزبد فى السلعة من لا يريد شراءها وليس المراد هاهنا وإنما المراد
 النهى عن ذم بعضهم بعضا وقيل النجش التنفير نجشت الصيد أن تحشه نجشنا نفرتة والنجش أيضا
 الاطراء فمعنى لا تناجشوا لا ينافر بعضهم بعضا أى لا يعامله من القول بما ينفره كما ينفر الصيد بل
 يسكنه ويرجع لمعنى لا تقاطعوا ولا تدابروا ولكن فى الطريق الآخر ولا يبيع بعضكم على بيع بعض
 وهذا يوافق معنى المناجشة فى البيع ويكون من الزيادة أو من التنفير عن سلعة غيره باطراء سلعة (ط)
 جعله من النجش فى البيع بعيد لان صيغة تناجشوا تنافعوا وأصله أن يكون من اثنين والنجش
 فى البيع يكون من واحد فافترقا (قوله فى سند الآخر على بن نصر الجهمضى) (م) كذا اللجلودى
 وابن ماهان نصر بن على عكس الاول وقال بعده هذا با حديث عن الأعشى عن أبى صالح عن أبى
 هريرة ثم أورد فى حديثه على بن نصر لم يختلف النسخ هكذا فى هذا الموضع وهو على بن نصر بن على
 ابن نصر الجهمضى ومات على بن نصر بعد أربعين سنة إحدى وخمسين ومائتين (ط) أما الحديث الآخر
 الذى لم يختلف عنده فيه النسخ فقيدهناه من طريق العذرى والطبرى نصر بن على كما ذكر عن ابن
 ماهان فى الاول وهم يخطئون من يقول فى هذين الحديثين نصر بن على وان كان مسلم يروى عن
 نصر بن على والد على بن نصر كثيرا ولم يرفع عن ابنه على بن نصر الا قليلا (قوله المسلم أخو المسلم
 لا يظلمه ولا يخذله) (ع) أى لا يترك نصره ومعونته اذا احتاج اليه فى الحق (قوله ولا يحقره) (ع) كذا
 هو بالقاف للسجزي والسمرقندى أى لا يتكبر عليه ويستصغره ورواه العذرى يحقره بضم الياء
 وبالحاء والفاء أخت القاف ومعناه يغدره خفرت الرجل ثلاثا اذا أمنتته وأخفرت به باعيا اذا لم تف
 بذمته وغدرته وبجسب ذلك اختلفوا فى قوله فى آخر الحديث بجسب امرئ من الثمران يحقر
 أخاه والصواب يكون بالقاف وكذا وقع فى مسلم من غير خلاف (قوله التقوى ههنا ويشير الى صدره
 ثلاث مرات) (د) يعنى أن الاعمال الظاهرة لا تحصل بها التقوى وإنما تحصل بما يقع فى القلب من
 الكلام القبيح (قوله ولا تناجشوا) (ع) النجش المنهى عنه فى البيع أن يزبد فى السلعة لا يريد
 شراءها وليس المراد هنا النهى عن ذم بعضهم بعضا وقيل النجش التنفير نجشت الصيد
 نفرتة أى لا يعامله من القول بما ينفره كما ينفر الصيد بل يؤنسوه ويسكنه ولكن فى الطريق الآخر
 ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وهذا يوافق معنى المناجشة فى البيع ويكون من الزيادة أو من التنفير
 عن سلعة غيره باطراء سلعة (ط) جعله من النجش فى البيع بعيد لان صيغة تناجشوا تنافعوا وأصله
 أن يكون من اثنين والنجش فى البيع يكون من واحد فافترقا (قوله عن عامر بن كريز) بضم
 السكاف (قوله لا يظلمه ولا يخذله) أى لا يترك نصره ومعونته اذا احتاج اليه فى الحق والخذلان ترك
 الاعانة والنصرة (قوله لا يظلمه) استئناف اما بيان للوجوب واما لوجه التشبيه (قوله ولا يحقره)
 بالقاف أى لا يتكبر عليه ويستصغره ورواه العذرى لا يحقره بضم الياء وبالحاء والفاء أخت القاف أى
 لا يغدره (قوله التقوى ههنا ويشير الى صدره ثلاث مرات) (ح) يعنى أن الاعمال الظاهرة لا تحصل
 بها التقوى وإنما تحصل بما يقع فى القلب من عظمة الله ومراقبته (ط) المتقى شرعاهو الذى يجعل بينه
 وبين عذاب الله تعالى وقاية من الطاعة فاذا أصل التقوى الخوف والخوف ينشأ عن المعرفة بجلال
 الله تعالى وعظيم سطوته وعقابه والخوف والمعرفة محلها القلب والقلب محل الصدر فلذلك أشار الى

ولا تناجشوا وكونوا عباد
 الله اخوانا * حدثنا الحسن
 ابن على الحلواني وعلى بن
 نصر الجهمضى قالا ثنا
 وهب بن جرير ثنا شعبة
 عن الاعشى بهذا الاسناد
 لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا
 تباغضوا ولا تناسدوا
 وكونوا اخوانا كما أمركم
 الله * وحدثني أحمد بن
 سعيد الدارمى ثنا حبان
 ثنا وهيب ثنا سهيل عن
 أبيه عن أبى هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تباغضوا ولا تدابروا
 ولا تنافسوا وكونوا عباد
 الله اخوانا * حدثنا عبد
 الله بن مسلمة بن قعنب ثنا
 داود يعنى ابن قيس عن
 أبى سعيد مولى عامر بن
 كريز عن أبى هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تناسدوا ولا
 تناجشوا ولا تباغضوا ولا
 تدابروا ولا يبيع بعضكم
 على بيع بعض وكونوا
 عباد الله اخوانا المسلم أخو
 المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا
 يحقره التقوى ههنا ويشير
 الى صدره ثلاث مرات

عظمة الله تعالى ومراقبته (ط) التقوى مصدر اتقى والمتقى هو الذي يجعل بينه وبين ما يخافه وقاية
تقيه منه ومنه اتقوا النار ولو بشق تمرة ولو بكلمة طيبة والمتقى شرعاهو الذي يجعل بينه وبين عذاب
الله تعالى وقاية من الطاعة فاذا أصل التقوى الخوف والخوف ينشأ عن المعرفة بجلال الله تعالى
وعظيم سطوته وعقابه والخوف والمعرفة محلها القلب والقلب محل الصدر فلذلك أشار الى صدره
فقال التقوى هاهنا (قول) بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم (ط) الباء في بحسب زائدة
وهو باسكان السين وهو خبر مقدم والمبتدأ أن يحقر والتقدير بحسب امرئ احتقاره أخاه أى يكفيه
من الشر ذلك (قول) في الآخر أن الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم (ع) نظر الله تعالى الذى هو

صدره ﴿قلت﴾ ووجه مناسبة هذه الجملة لما قبلها ولما بعدها أنه يقول ان التقوى محلها القلب وما كان
محلها القلب يكون مخفيا عن أعين الناس واذا كان مخفيا فلا يجوز لاحد أن يحكم بعدم تقوى مسلم حتى
يحقره أعنى أن يحكم بذلك من غير دليل واضح قال بعضهم ويحتمل أن يكون معناه محل التقوى هو
القلب فمن كان في قلبه التقوى فلا يحقر مساملا لان المتقى لا يحقر مساملا قال الطيبي وهذا الثانى أوجه
وأأنظم له وادعى لانه صلى الله عليه وسلم إنما شبه المسلم بالآخ لئنه على المساواة وأن لا يرى أحد لنفسه
على أحد من المساملين فضلا ومزية ويجب له ما يجب لنفسه وتحقيره اياه بما ينافى هذه الحالة وينشأ منه
قطع وصلة الاخوة التى أمر الله تعالى بها أن توصل ومراعاة الشريعة أمر صعب لانه ينبغى أن
يسوى بين السلطان وأدنى العوام وبين الغنى والفقير والضعيف والكبير والصغير ولا يتكبر من
هذه الحصلة الا من امتحن الله قلبه وأخلصه من الكبر والنفس والحق ودنوا عنها خلاص الذهب الابرز
من خبثه ونقاها منها فيؤثر لذلك أمر الله تعالى على متابعة الهوى ولذلك جاء قوله صلى الله عليه وسلم
التقوى هاهنا معترضا بين قوله ولا يحقره وقوله بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم فان كلا
منهما متضمن للنهى عن الاحتقار وأنت عرفت أن موقع الاعتراض بين الكلام موقع التأكيد
والسكرير (قول) بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم (ط) الباء في بحسب زائدة وهى باسكان
السين وهو خبر مقدم والمبتدأ أن يحقر أى حسب امرئ من الشر احتقاره أخاه أى يكفيه من الشر
ذلك (قول) كل المسلم على المسلم الى آخره هو الغرض الاعلى والمقصود الاول والسابق كالتهديد
والمقدمة له وجعل مال المسلم وعرضه جزأ منه تلويحا الى معنى ما روى حرمة مال المسلم كحرمة دمه واذا
كان ذلك فى المال فاحرى العرض لان المال يبذل للعرض قال

أصون عرضي بمالى لأدنس به * لا باريك الله بعد العرض فى المال

ولاجل أن التقوى تشتمل من عقد هذه الاخوة وتستوثق من عراها قال الله تعالى إنما المؤمنون اخوة
فاسلحوا بين أخويكم واتقوا الله يعنى انكم ان تقيمتم لم تحمكم التقوى الاعلى التواصل والاتلاف
والمسارعة الى اماطة ما يبعد عنه وان مستقر التقوى ومكانه المضغعة التى اذا صلحت صلح الجسد كله
واذا فسدت فسدت قال تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ولذلك كرر صلوات الله وسلامه
عليه هذه الكلم وأشار بيده الى صدره ثلاثا وانما عدل الراوى عن الماضى الى المضارع فقال يشير الى
صدره ولم يقل أشار استحضار تلك الحالة فى مشاهدة التابع واهتماما بشأنها ونحوه فتبصر سحابا ومن ثم
أشار صلى الله عليه وسلم الى صدره ولم يقل التقوى فى القلب وهذا الحديث من الجوامع وفصل
الخطاب الذى خص به هذا النبي المكرم صلوات الله وسلامه عليه (قول) جعفر بن برقان بضم الموحدة
واسكان الراء (قول) ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم (ع) النظر هنا بمعنى المجازاة والاثابة فالمعنى

بحسب امرئ من الشر
أن يحقر أخاه المسلم كل
المسلم على المسلم حرام دمه
وماله وعرضه * حدثني
أبو الطاهر أحمد بن عمرو
ابن سرح ثنا ابن وهب
عن اسامة وهو ابن زيد انه
سمع أبا سعيد مولى عبد
الله بن عامر بن كريز يقول
سمعت أبا هريرة يقول
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد كر نحو
حديث داود وزاد ونقص
ومما زاد فيه ان الله لا ينظر
الى أجسادكم ولا الى صوركم
ولكن ينظر الى قلوبكم
وأشار بأصابعه الى صدره
* حدثنا عمر والناس ثنا
كثير بن هشام ثنا جعفر
ابن برقان عن ابن زيد بن
الاصم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله لا ينظر
الى صوركم وأموالكم
ولكن ينظر الى قلوبكم
وأعمالكم * حدثنا قتيبة
ابن سعيد عن مالك بن
أنس فباقرى عليه عن
سهيل عن أبيه عن أبي

بمعنى الرؤية متعلق بكل موجود وهذا النظر هو بمعنى المجازاة والاثابة ويتعلق هذا بمن شاء الله ذلك له فالعنى ان الله لا يجازيكم ولا يشيكم على صوركم وأموالكم وانما يشيكم على ما في قلوبكم من قصد الخير ونيته وانما كان ذلك لان أعمال القلب مصححة لأعمال الجوارح اذ لا يصح عمل الا من مؤمن عالم بمن كلفه * ولما كانت القلوب هى المصححة للأعمال الظاهرة والأعمال الظاهرة انما هى أمارات ظنية لا دلالة عقلية ترتب على ذلك عدم الغلو في تعظيم من حسنت أفعاله الظاهرة اذ لعل الله تعالى يعلم من قلبه وصفا مذكوما لا يصح معه تلك الأفعال وترتب أيضا عليه عدم احتقار مسلم ساءت أفعاله الظاهرة اذ لعل الله تعالى يعلم من قلبه وصفا محمودا يغفر له بسببه * قلت * كما تقدم في حديث الذى أتى به وقد تكرر شره بالخر فذمه بعض الصحابة الحاضر بن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يحب الله ورسوله (م) ويحج به من يقول ان محل العقل القلب وقد تقدم الكلام على ذلك

❦ أحاديث عرض الأعمال ❦

(قوله تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس) (م) قال الباجي يحتمل الفتح انه كناية عن المغفرة ورفع الدرجات ويحتمل انه حقيقة ويكون دليلا على المغفرة (ط) الفتح حقيقة ولا ضرر ورتة تتجوج الى التأويل ويكون قبحها تأهبا من الخزن لمن يموت في ذلك اليوم ممن غفر له أو يكون علامة للملائكة عليهم السلام على ان الله تعالى يغفر في ذينك اليومين (قوله فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا) (ط) (المغفور وفيهما انما هى الصغائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان كفارات ما بينهما اذا اجتنب الكبائر * قلت * تقدم الكلام على ذلك الحديث وان من مات ولم يتب من الكبائر في المشيئة ان شاء الله سبحانه غفر له وان شاء عذبه (قوله شحناء) (ع) هى العداوة ان الله تعالى لا يجازيكم ولا يشيكم على صوركم وأموالكم وانما يشيكم على ما في قلوبكم من قصد الخير ونيته وانما كان ذلك لان أعمال القلب مصححة لأعمال الجوارح اذ لا يصح عمل الا من مؤمن عالم بمن كلفه ولما كانت القلوب هى المصححة للأعمال الظاهرة ترتب على ذلك عدم الغلو في تعظيم من حسنت أفعاله الظاهرة اذ لعل الله يعلم من قلبه وصفا مذكوما لا تصح معه تلك الأفعال وترتب عليه أيضا عدم احتقار مسلم ساءت أفعاله الظاهرة اذ لعل الله يعلم من قلبه وصفا محمودا يغفر له بسببه

❦ باب النهى عن الشحناء ❦

❦ ش ❦ (قوله تفتح أبواب الجنة) (م) قال الباجي يحتمل الفتح انه كناية عن المغفرة ورفع الدرجات ويحتمل انه حقيقة ويكون دليلا على المغفرة (ط) الفتح حقيقة ولا ضرر ورتة تتجوج الى التأويل ويكون قبحها تأهبا من الخزن لمن يموت في ذلك اليوم ممن غفر له أو يكون علامة للملائكة عليهم السلام على ان الله تعالى يغفر في ذينك اليومين (قوله فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا) (ط) (المغفور وفيهما انما هى الصغائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهما ما اجتنب الكبائر * قلت * قوله لا يشرك بالله شيئا في موضع الصفة لعبد وقوله الرجل يرى بالرفع وحقه النص لانه استثناء من كلام موجب * وأجيب * بانه محمول على المعنى أى لا يبقى ذنب أحد الا ذنب رجل ونحوه قوله تعالى فشر بوا منه الا قليل منهم أى فلم يطعموه الا قليل وجوزا بن الحاجب في قوله تعالى ولا يلتفت منكم أحد الامر أنك على قراءة الرفع أن يكون مستثنى من قوله تعالى فامر بأهلك مثل قوله تعالى ما فعلوه الا قليل قال ولا بعد أن يكون أقل القراء على الوجه الاقوى وأكثرهم على الوجه الذى دونه (قوله شحناء) هى العداوة والبغضاء كانه شحن بغضاى الى (قوله

هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال أنظروا

حرب ثنا جرير ح وثنا
قتيبة بن سعيد وأحمد بن
عبد الصبي عن عبد العزيز
الدروري كلاهما عن
سهيل عن أبيه باسناد مالك
نحو حديثه غير أن في
حديث الدروري إلا
المتأخرين من رواية ابن
عبد و قال قتيبة إلا المتأخرين

* حدثنا ابن أبي عمر ثنا
سفيان عن مسلم بن أبي
مريم عن أبي صالح سمع
أبا هريرة رفعه مرة قال
تعرض الأعمال في كل يوم
خمس وأثنين فيغفر الله
عز وجل في ذلك اليوم لكل
امرئ لا يشرك بالله شياً
الامرأ كانت بينه وبين
أخيه شحنة فيقال أركوا
هذين حتى يصطلحا أركوا
هذين حتى يصطلحا حديثنا

أبو الطاهر وعمرو بن سواد
قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني
مالك بن أنس عن مسلم بن
أبي مريم عن أبي صالح عن
أبي هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
تعرض أعمال الناس في
كل جمعة مرتين يوم الاثنين
ويوم الخميس فيغفر لكل
عبده من الأعباد بينه
وبين أخيه شحنة فيقال
أركوا وأركوا هذين حتى
يفيا * حدثنا قتيبة بن

والبغضاء (قوله) أنظروا أي آخر واهذين حتى يصطلحا (ط) المقصود من الحديث التحذير من الإصرار
على العداوة وإدامة الهجر (قوله) في الآخر تعرض الأعمال في كل يوم خمس وأثنين (د) هذا العرض
قد يكون بنقل الأعمال من صحائف الحفظ عليهم السلام إلى محل آخر ولعله اللوح المحفوظ كما قال
تعالى أنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون قال الحسن الخزنة تستنسخ من الحفظ عليهم السلام وقد
يكون العرض في هذين اليومين ليباهي الله سبحانه بصالح أعمال بني آدم الملائكة عليهم السلام كما
يباهيهم بأهل عرفة وقد يكون العرض لتعليم الملائكة عليهم السلام المقبول من الأعمال من المردود كما
جاء أن الملائكة تصعد بصحائف الأعمال لتعرضها على الله فيقول ضعوا هذا واقبلوا هذا فقول
الملائكة وعزتك ما علمنا إلا خيراً فيقول أن هذا كان لغيري ولا أقبل من العمل إلا ما أتني به وجهي
(قوله) فيقال أركوا هذين (م) أي آخر وهما * ابن الأعرابي ركاه بر كوه إذا أخره (ع) يؤيده قوله
في الآخر أنظر واهذين أي آخر وهما

* أحاديث المتحايين في الله تعالى *

(قوله) ان الله يقول (د) فيه جواز أن يقال يقول الله خلافاً لمن كرهه من السلف وقال إنما يقال
قال الله ويرد عليه هذا الحديث وغيره من الأحاديث وقوله تعالى والله يقول الحق (قوله) أين المتحابون
بجلالى (ع) أي بسبب تعظيم حتى وطاعتي لا تعرض دنيا (ط) وهوناء تنويه وإكرام (قوله)

أنظر واهذين) بكسر الظاء وقطع الهمزة أي آخر واهذين * قلت * وأتى باسم الإشارة بدل الضمير لمزيد
تعيينهما وتمييزهما بتلك الصلة القبيحة بين المسلمين ففيه إشارة لتعظيم قبحها وشناعتها حتى أشهر صاحبها
وصار كالحاضر المحسوس التي تستعمل في حق الإشارة الحسية (قوله) تعرض الأعمال في يوم كل
خمس وأثنين (ح) هذا العرض قد يكون بنقل الأعمال من صحائف الحفظ ولعله اللوح المحفوظ
كما قال تعالى أنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون قال الحسن الخزنة تستنسخ من الحفظ عليهم السلام
وقد يكون العرض في هذين اليومين ليباهي الله سبحانه بصالح أعمال بني آدم الملائكة كما يباهيهم
بأهل عرفة وقد يكون لتعليم الملائكة المقبول من الأعمال من المردود كما جاء أن الملائكة تصعد بصحائف
الأعمال لتعرضها على الله تعالى فيقول ضعوا هذا واقبلوا هذا فقول الملائكة وعزتك ما علمنا إلا خيراً
فيقول أن هذا كان لغيري ولا أقبل من العمل إلا ما أتني به وجهي (قوله) أركوا هذين (ح) هو
بالراء الساكنة وضم الكاف والهمزة في أوله همزة وصل أي آخر وابقال ركاه بر كوه إذا أخره
قال صاحب التحرير ويجوز أن يروى بقطع الهمزة المفتوحة من قولهم أركيت الأمر إذا أخرته
وذ كر غيره أنه روى بقطعها ووصلها

* باب فضل الحب في الله تعالى *

* (قوله) ان الله يقول (ح) فيه جواز أن يقال يقول الله خلافاً لمن كرهه من السلف وقال إنما
يقال قال الله ويرد عليه هذا الحديث وغيره من الأحاديث وقوله تعالى والله يقول الحق (قوله) أين
المتحابون بجلالى (ع) أي بسبب تعظيم حتى وطاعتي لا تعرض دنيا

سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر عن أبي الحباب سعيد بن يسار عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى

اليوم أظلمهم في ظلي (ع) هي إضافة خلق وتشريف لان الظلال كلها خلق لله تعالى وجاء مفسرا في ظل عرشي وظاهره أنه سبحانه يظلمهم حقيقة من حر الشمس ووهج الموقف وانفاس الخلائق وهو تأويل الاكثر وقال عيسى بن دينار هو كناية عن كنهم من المكاره وجهلهم في كنهه ومنه قولهم السلطان ظل الله في الارض وقولهم فلان في ظل فلان أى في كنهه وعزته وقد يكون الظل هنا كناية عن الراحة والتنعيم من قولهم عيش ظليل (قوله يوم لا ظل الا ظلي) (ط) هو ظل العرش كما تقدم وليس غير الله سبحانه هناك ظل يقدر * (فان قيل) المرء في ظل صدقته حتى يقضى الله بين الخلائق وحديث سبعة يظلمهم الله يدلان على أن القيامة ظلا غير ظل العرش * (قيل) يحتمل أن في القيامة ظلالا بحسب الاعمال تبقى أصحابها حر الشمس والنار وانفاس الخلائق ولكن ظل العرش أعظمها وأشر فيها يخص الله تعالى به من يشاء من عباد الصالحين ومن جنهم المتحابون في الله ويحتمل أنه ليس هناك الا ظل العرش يستظل به المؤمنون أجمع ولما كان ذلك الظلال لا ينال الا بالاعمال وكانت الاعمال تختلف فحصل لكل واحد ظل بظله من ظل العرش بحسب عمله وسائر المؤمنين شركاء في ظله وهذا كله على أن الاستقلال حقيقة وتقدم ما لابن دينار (قوله زبها) (ع) أى تقوم عليها وتسعى في صلاحها عنده وتنض بسببها (قوله بان الله قد أحبك) (ع) أصل المحبة الميل وهو على الله سبحانه محال فحبه سبحانه للعبد رحمة ورضاه عنه وإرادته الخير وفعله له فعل المحب

(قوله أظلمهم في ظلي) (ع) هي إضافة خلق وتشريف لان الظلال كلها خلق لله تعالى وجاء مفسرا في ظل عرشي وظاهره أنه سبحانه يظلمهم حقيقة من حر الشمس ووهج الموقف وانفاس الخلائق وهو تأويل الاكثر * وقال عيسى بن دينار هو كناية عن كنهم من المكاره وقد يكون الظل هنا كناية عن الراحة والتنعيم من قولهم عيش ظليل (قوله يوم لا ظل الا ظلي) (ط) هو ظل العرش كما تقدم فان قيل حديث المرء في ظل صدقته حتى يقضى الله بين الخلائق وحديث سبعة يظلمهم الله يدلان أن في القيامة ظلالا غير ظل العرش قيل يحتمل أن في القيامة ظلالا بحسب الاعمال لكن ظل العرش أعظمها وأشر فيها يخص الله سبحانه به من يشاء من عباد الصالحين ومن جنهم المتحابين في الله ويحتمل أنه ليس هناك الا ظل العرش ولما كان لا ينال الا بالاعمال وهي مختلفة فجعل لكل عامل ظل يخصه من ظل العرش بحسب عمله وسائر المؤمنين شركاء في ظله (قوله فارصد الله له على مدرجته) أى وكله بحفظ الدرجة يقال رصدته اذا قعدت له على طريقه ترتبه والمدرجة بقع الميم والراء هي الطريق سمي بذلك لان الناس يدرجون عليها أى يمشون ويمشون (قوله أريد أخاى) * (قلت) قال الطيبي * فان قلت كيف طابق هذا سؤاله بقوله أين تريد اذا هو سؤال عن المكان ولم يجبه به * قلت من حيث أن السؤال متضمن لقوله أين توجه ومن تفصلا كان قصده الاول الزيادة ذكرها وترك مالا بهم ونظيره قوله تعالى وما أعجلك عن قومك ياموسى قال هم أولاء على أثرى وعجلت اليك رب لترضى لما كان الغرض من السؤال في استجالة انكار ترك النوم وراءه وتقدمه عليهم قدمه في الجواب وأخر ما وقع السؤال عنه (قوله هل لك عليه من نعمة) أى هل أوجبت عليه حقا من النعم الدنيوية لتربها أى تملكها منه وتستوفيها منه قول صفوان لأبي سفيان لان رب بنى رجل من قريش أحب الى من أن يربى رجل من هوازن أى يملكنى تقول ربى به به فهو رب هذا اذا جعل الرب على المالكية واذا جعل على التبرية والاصلاح فعنى ربها يقوم بها ويسعى في تنميتها واصلاحها (قوله بان الله قد أحبك) أى رحمتك ورضى عنك * (قلت) فيه فضل المحبة في الله تعالى

اليوم أظلمهم في ظلي
يوم لا ظل الا ظلي * حدثنا
عبد الاعلى بن حماد ثنا
ابن سلمة عن ثابت عن أبي
رافع عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أن رجلا زار أخاه في قرية
أخرى فارصد الله له على
مدرجته ما كافما أتى عليه
قال أين تريد قال أريد أخا
لى في هذه القرية قال هل
لك عليه من نعمة تربها قال
لا غيرانى أحبته في الله عز
وجل قال فانى رسول الله
اليك بان الله قد أحبك كما
أحبته فيه قال أبو أحمد
أخبرنى أبو بكر محمد بن
زنجويه القشيري ثنا
عبد الاعلى بن حماد ثنا
حماد بن سلمة بهذا الاسناد
نحوه * حدثنا سعيد بن
منصور وأبو الربيع الزهراني
قالا ثنا حماد يعنيان ابن
زيد عن أيوب عن أبي قلابة

﴿ قلت ﴾ لما كان أصل المحبة الميل وهو على الله سبحانه محال أو لها المتكاملون بردها إلى صفة معناها الإرادة أو إلى صفة فعل هي اتصال الخير إليه والقاضي هنا سر دما ترى ولم يبين وقد تقدم دم في كتاب الإيمان الكلام على هذا المعنى واستيفاء البحث فيه واختزانها على الميل حقيقة لکن قد فسرناه هناك

﴿ أحاديث عيادة المريض ﴾

(قول في مخرفة الجنة) (م) المخرفة بفتح الميم وسكون الخاء وفتح الراء قال شعره هي السكة بين صفين من نخل يجتنى من أيها شاء وقال غيره هي الطريق ومنه قول عمر تر كتم على مثل مخرفة الميم أي على مثل طريقها (ع) وقيل هي البستان الذي فيه الفا كهة تخترف وقيل الفا كهة وقيل القطعة من النخل وقال الخطابي المخرفة بفتح الميم الفا كهة نفسها وأما بكسر الميم فالوعاء الذي يجتنى فيه ومنهم من يفتح الميم ويجعله كالمسجد والمسجد موضع السجود (ط) ومعنى الحديث أن عائدة المريض لما نال من أجر العيادة الموصل إلى الجنة كأنه يجتنى ثمرات الجنة أو كأنه في مخرفة الجنة أي في طريقها الموصل إلى الاختراف وسمى الخريف خريفاً لأنه فصل تخترف فيه الثمار (ع) عيادة المريض عظيمة الأجر وهي فرض كفاية لأن المريض لا يقدر أن يتصرف ولولم يعد لصاحبه حاله وهلك لاسيما الغريب أو الضعيف وهو من أغاثته الملهوف وانقاذ الغريق (ط) ولفظ العيادة يقتضي التكرار والرجوع إليه مرة بعد أخرى ليعلم حاله ﴿ قلت ﴾ والمحكم في المرض الذي يدا منه العرف ولا ينبغي أن يجعل الرجوع إلى الممنوع أن لا يكره ذلك ولا يعاد من يعلم أنه يكره ذلك ولا يبعد أن يكون من آداب العيادة أن يضع العائده على يد المريض لما أتى من حديث عبد الله بن مسعود من قوله فوضعت يدي عليه وقلت يا رسول الله إنك توعك وعكاشديداً ولا ينبغي أن يذكرك عنده ما يؤلمه من حال مرضه ﴿ دخل رجل على عمر بن عبد العزيز يعودده فذكر له من حال مرضه ما ساء به فقال لا يدخل هذا علي بعد اليوم ﴾ وبأني الجواب على قول عبد الله بن مسعود يا رسول الله إنك توعك وعكاشديداً ﴿ قلت ﴾ في سند الطريق أبو قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء وفي الرواية الأخرى عن أبي قلابة عن أبي أسماء وانها سبب لحب الله تعالى وفضيلة زيارة الصالحين وإن الإنسان قد يرى الملائكة وإن كان غير نبى

﴿ باب فضل عيادة المريض ﴾

﴿ ش ﴾ (قول في مخرفة الجنة) هو بفتح الميم والراء قال شعره هي السكة بين صفين من نخل يجتنى من أيها شاء وقال غيره هي الطريق (ع) وقيل هو البستان الذي فيه الفا كهة تخترف وقيل القطعة من النخل وقال الخطابي المخرفة بفتح الميم الفا كهة نفسها وأما بكسر الميم فالوعاء الذي يجتنى فيه ومنهم من يفتح الميم ويجعله كالمسجد والمسجد موضع السجود (ط) ومعنى الحديث أن عائدة المريض لما نال من أجر العيادة الموصل إلى الجنة كأنه يجتنى ثمرات الجنة أو كأنه في مخرفة الجنة أو في طريقها الموصل إلى الاختراف وسمى الخريف خريفاً لأنه فصل تخترف فيه الثمار (ع) عيادة المريض عظيمة الأجر وهو فرض كفاية لأنه لو لم يعد لصاحبه حاله وهلك لاسيما الغريب والضعيف (ط) وأما من له أهل فيجب تريضه على من تجب عليه نذوقه (ع) ولفظ العيادة يقتضي التكرار والرجوع إليه مرة بعد أخرى ليعلم حاله (ب) والمحكم في المرض الذي يدا منه العرف ولا ينبغي أن يجعل الرجوع إلى الممنوع أن لا يكره ذلك ولا يعاد من يعلم أنه يكره ذلك ولا ينبغي أن يذكرك عنده ما يؤلمه من حال مرضه ﴿ دخل رجل على عمر بن عبد العزيز يعودده فذكر له من حال مرضه ما ساء به فقال لا يدخل هذا علي هذا

عن أبي أسماء عن ثوبان قال أبو الزبيع رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عائدة المريض في مخرفة الجنة حتى يرجع ﴿ حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا هشيم عن خالد عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من عاد مريضاً من نخل في مخرفة الجنة حتى يرجع ﴿ حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا يزيد بن زريع ثنا خالد عن أبي قلابة عن أبي

أسماء الرجبي عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خرقه الجنة حتى يرجع * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن يزيد واللفظ لزهير ثنا يزيد بن هرون أخبرنا عاصم الاحول عن عبد الله بن زيد وهو أبو قلابة عن أبي الاشعث الصنعاني عن أبي أسماء الرجبي عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من عاد مريضاً لم يزل في خرقه الجنة قيل يا رسول الله وما خرق الجنة قال جناها * حدثني سويد بن سعيد ثنا مروان بن معاوية عن عاصم الاحول بهذا الاسناد * حدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا بهز ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل (٢٤) يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يارب

كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبيدي فلاناً مرض فلم يعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يارب وكيف أطعمك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنه استطعمتك عبيدي فلان فلم تطعمه أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يارب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبيدي فلان فلم تسقه أما أنك لو سقيته وجدت ذلك عندي * حدثنا عثمان ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن الاعمش عن أبي وائل عن مسروق قال قالت عائشة ما رأيت رجلاً أشد عليه الوجع من رسول الله صلى

(م) قال الترمذي سألت البخاري عن اسناد هذا الحديث فقال أحاديث أبي قلابة كلها عن أبي أسماء ليس بينهما أبو الاشعث إلا في سند هذا الحديث

* أحاديث عتب الله تعالى عباده المؤمنين على ما يبخلون به *

(قوله مرضت فلم تعدني) (م) قد فسر معنى المرض وإن المراد به مرض العبد وإضافته إلى نفسه تشرى للعبد والعرب إذا شرفت أحداً أحلته محلها وعبرت عنه كما تعبر عن نفسها (قوله لوجدت ذلك عندي) (م) هو استعارة أي لوجدت ثوابي وكرامتي وعليه يحمل وجد الله عنده أي مجازاته (ط) هو تنزل وتلطف في الخطاب والعتاب ومقتضاه التعريف بعظيم ثواب تلك الأشياء ففيه ان الاحسان بالعبيد احسان بالسادة فينبغي للسادة أن يعرفوا ذلك ويقوموا بحقه

* حديث وعك رسول الله صلى الله عليه وسلم *

(قوله ما رأيت رجلاً أشد عليه الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم) تعني بالوجع المرض والعرب تسمى كل مرض وجعاً وهذا تفسير قوله في الآخر ذلك بأن لك أجرين قال أجل (قوله في الآخر فسيسته بيدي) * قلت * لا يبعد أن يكون من آداب العيادة الاخذ بيد المريض حتى لو كان الاخذ ليس من أهل الطب (قوله لتوعك وعكاشيدا) (د) الوعك بسكون العين هو الحصى وقيل ألمها (ط) هو غريغ الحصى وعكته تعككه فهو وعوك وأوعكت الكلاب الصيدير بأعيافهو

بعد اليوم ويأتي الجواب على قول عبد الله يارسول الله أنك توعك وعكاشيدا (قوله مرضت فلم تعدني) أراد مرض عبيدي وإضافته إلى نفسه تشرى للعبد والعرب إذا شرفت أحداً أحلته محلها (قوله لوجدت ذلك عندي) أي وجدت ثوابي وكرامتي ومنه وجد الله عنده أي مجازاته (ط) هو تنزل وتلطف في الخطاب والعتاب ومقتضاه التعريف بعظيم ثواب تلك الأشياء ففيه ان الاحسان بالعبيد احسان بالسادة

* باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك *

(ش) * (قوله لتوعك وعكاشيدا) (ح) الوعك بسكون العين قيل هو الحصى وقيل ألمها (ب) قد

الله عليه وسلم وفي رواية عثمان مكان الوجع وجعاً * حدثنا عبد الله بن معاذ أخبرني أبي ح وثنا ابن المشني وابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي ح وثني بشر بن خالد أخبرنا محمد بن ابراهيم قال سمعتهم عن شعبة عن الاعمش ح وثني أبو بكر بن نافع ثنا عبد الرحمن ح وثنا ابن نمير ثنا مصعب بن المقدام كلاهما عن سفيان عن الاعمش باسناد جرير مثل حديثه * حدثنا عثمان بن أبي شيبة وزهير ابن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك كما يوعك رجلان منكم قال فقلت ذلك أن لك أجرين لتوعك وعكاشيدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل اني أوعك كما يوعك رجلان منكم قال فقلت ذلك أن لك أجرين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فأسواه الا حظ الله به
سيئانه كما تحط الشجرة ورقها وليس في حديث زهير فسمته يدي * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ح
وثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا سفيان ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس ويحيى بن عبد الملك بن أبي
غنية كلهم عن الاعمش باسناد جرير نحو حديثه وزاد في حديث أبي معاوية قال نعم والذي نفسي بيده ما على الارض مسلم * حدثنا
زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير قال زهير ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود قال دخل شاب من قریش
على عائشة وهي بمى وهم يصحكون فقالت ما يصحككم (٢٥) قالوا فلان خر على طنب فسقط فكدت عنقه
أو عينه أن تذهب فقالت

لا تصحكوا فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما من مسلم يشاك
بشوكه فافوقها الا كتبت
له بهادرجة ومحيت عنه بها
خطيئته * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وأبو كريب
واللفظ لهما ح وثنا اسحق
الحنظلي قال اسحق أخبرنا
وقال الآخران ثنا أبو معاوية
عن الاعمش عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما يصيب
المؤمن من شوكه فافوقها
الارفعه الله بهادرجة وأحط
عنه بها خطيئته * حدثنا
محمد بن عبد الله بن نير ثنا
محمد بن بشر ثنا هشام عن
أبيه عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يصيب المؤمن شوكه
فافوقها الا قص الله بهامن
خطيئته * حدثنا أبو

مورك مرغته في التراب والوعك أيضا السقطة السديدة في الجرى والوعك أيضا معركة الابطال
في الحرب * قلت * قد قدمنا انه لا ينبغي أن يخبر المريض بما يسوءه من حال مرضه وكان هذا
خلافه وليس بخلافه لان ذلك في حق من يتأثر ويتألم لذلك وهو صلى الله عليه وسلم ليس كذلك ألا تراه
كيف أخبر عن ثواب ذلك بقوله أجل ومضاعفة المرض عليه ليضاعف له الأجر كما ذكر وكما قال
في الآخر نحن الانبياء أشد الناس بلاء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل (قوله لا تصحكوا) (ع) الضحك
من مثل هذا غير مباح الآن يكون غلبة وأما قصد افضيه الشمنة بالمسلم والسخرية بمصابه والمؤمنون
انما وصفوا بالتراحم بينهم (د) والطنب بضم النون وسكونها حبال الفسقاط الذي يشدها ويقال
فيه فسقاط وفسقاط بالناء بدل الطاء وفساط بشد السين وضم الفاء وكسر هاء في الجمع فتجى مست
لغات (قوله ما من مسلم يشاك بشوكه فافوقها الا كتبت له بهادرجة ومحيت عنه بها خطيئته) (ع)
الشوكه أدنى الاذى ففيه تكفير الخطايا بمصائب الدنيا من الامراض وغيرها ورفع الدرجات وكتبت
الحسنات لذلك خلافا لمن قال انها تكفر فقط ونحوه عن ابن مسعود قال ألوجع لا يكتب به الأجر
وانما يكفر الخطايا واحتج بالأحاديث التي ذكر فيها تكفير الخطايا فقط ولعله لم يبلغه هذا الحديث
الذي فيه الا كتب الله له بها حسنة ودرجة (قوله الا قص الله بهامن خطيئته) (ع) وفي رواية

قدمنا أنه لا ينبغي أن يخبر المريض بما يسوءه من حال مرضه وكان هذا خلافا وليس بخلاف لان ذلك
في حق من يتأثر ويتألم لذلك وهو صلى الله عليه وسلم ليس كذلك ألا تراه كيف أخبر عن ثواب ذلك
بقوله أجل ومضاعفة المرض عليه ليضاعف له الأجر كما ذكر وكما قال في الآخر نحن الانبياء أشد
الناس بلاء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل (قوله يحيى بن عبد الملك بن أبي غنية) بالغين المجمة والنون
(قوله لا تصحكوا) (ع) الضحك من مثل هذا غير مباح الا أن يكون غلبة وأما قصد افضيه الشمنة
بالمسلم والسخرية بمصابه والمؤمنون انما وصفوا بالتراحم بينهم (ح) والطنب بضم النون وسكونها حبال
الفسقاط الذي يشدها (قوله الا كتبت له بهادرجة ومحيت عنه بها خطيئته) فيه رفعة الدرجات وزيادة
الحسنات بالامراض خلافا لمن قال انها تكفر فقط ونحوه عن ابن مسعود ولعله لم يبلغه هذا الحديث
الذي فيه الا كتب الله له بها حسنة ودرجة (قوله الا قص الله بهامن خطيئته) وروى نقص وهما

* ٤ - شرح الأبى والنسوسى - سابع * كريب ثنا أبو معاوية ثنا هشام بهذا الاسناد * حدثني أبو الطاهر
أخبرنا بن وهب أخبرني مالك بن أنس ويونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما من مصيبة يصاب بها المسلم الا كفر بها عنه حتى الشوكه يشاكها * حدثنا أبو الطاهر أخبرنا بن وهب أخبرني مالك بن
أنس عن يزيد بن خنيفة عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا يصيب المؤمن من مصيبة حتى الشوكه الا قص الله بهامن خطاياها أو كفر بها من خطاياها لا يدري يزيد أيهما قال عروة * حدثني حملة
ابن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرنا حيوة ثني ابن الهاد عن أبي بكر بن حزم عن عمرة عن عائشة قالت سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول
 ما من شيء يصيب المؤمن
 حتى الشوكة تصيبه الا
 كتب الله له بها حسنة أو حطت
 عنه بها خطيئة * حدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
 كريب قالنا ثنا أبو اسامة
 عن الوليد بن كثير عن محمد
 ابن عمرو بن عطاء عن
 عطاء بن يسار عن أبي سعيد
 وأبي هريرة انهما سمعا
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ما يصيب المؤمن
 من وصب ولا نصب ولا سقم
 ولا حزن حتى الهم بهممه
 الا كفر به من سيئاته
 * حدثنا قتيبة بن سعيد
 وأبو بكر بن أبي شيبة
 كلاهما عن ابن عينة واللفظ
 لقتيبة ثنا سفيان عن ابن
 محيصن شيخ من قریش
 سمع محمد بن فیس بن مخزومة
 يحدث عن أبي هريرة قال
 لما نزلت من يعمل سوا
 يجز به بلغت من المسامين
 مبلغا شديدا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قاربوا وسددوا ففي كل
 ما يصاب به المسلم كفارة
 حتى النكبة ينكبها
 والشوكة يشاكها * قال
 مسلم * هو عمر بن عبد
 الرحمن بن محيصن من أهل
 مكة * حدثني عميد الله

السمرقندي نقص وهما متقار بالمعنى وأصل القص الاخذ ومنه القصاص أخذ حق المقتص له
 (قوله في الآخر ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن) (م) الوصب لزوم الوجع
 ومنه وله عذاب واصب أي لازم والنصب التعب (ع) الاشبه النصب بمعنى الوصب * قال الخليل
 النصب الداء بسكون الصاد وفتحت على الاتباع لوصب (ط) والسقم المرض الشديد والهم الحزن
 أهمني أحزنني وألقني والهم الامر الشديد وسوى أهل اللغة بين الهم والحزن فيكون الهم والحزن
 المذكوران في الحديث مترادفين وليس ذلك مقصود الحديث بل مقصوده التسوية بين الحزن
 الشديد الذي يكون عند فقد المحبوب والهم الذي يعلق الانسان ويشغل فكره من شيء يخافه أو
 يكرهه في أن كل واحد منهما يكفر به كما جمع في الحديث نفسه بين الوصب وهو المرض وبين السقم
 لكن أطلق الوصب على الخفيف ومنه والسقم على الشديد فيرتفع الترادف بهذا القدر (قوله حتى
 الهم) (ط) يجوز في الهم الخفض على العطف على لفظ ما قبل والرفع على موضعه فان من زائدة وما
 بعدها فاعل (قوله بهممه) (د) هو بضم الياء وفتح الهاء مبنيًا للفعول كذا وجدته مضبوطا بخط شيخنا
 أيوب والذي أذكر أني قرأته على من أثق بفهمه بفتح الياء وضم الهاء مبنيًا للفاعل ووجهه أن معناه
 حتى الهم يطرأ عليه (قوله في سندا الآخر سفيان) (ع) يعني ابن عينة عن ابن محيصن شيخ من
 قریش كذا هو بنون بعد الصاد وعند العنزي بغير نون في آخره (قوله بلغت من المسامين مبلغا
 شديدا) (ع) قيل في معنى الآية ما دل عليه الحديث من أن المسلم يجزي عن سيئاته بمصابئ الدنيا
 وعليه حملها الاكثر * قلت * يحتمل أن موجب شدتها عليهم اقتضاؤها العموم في كل ما يعمل
 الانسان ويحتمل انه لاقتضاها نفوذ الوعيد (قوله قاربوا وسددوا) * قلت * انظر كيف
 يكون ذلك جوابا وتيسيرا عليهم والظاهر انه لما اقتضت الآية المواخظة بكل شيء كان الثواب على
 كل شيء يصيب تيسيرا لذلك (قوله في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها والشوكة
 يشاكها) (ط) يجوز فيها الوجهان السابقان في الهم وكذا قيد هما المحققون غير أن رفع النكبة
 والشوكة لا يجوز الا على الابتداء خاصة لان ما قبلها لا موضع له (قوله قال مسلم هو عمر بن عبد الرحمن
 ابن محيصن من أهل مكة) (ع) كذا رواه السمرقندي وللعنزي وكافة شيوخنا محيصن ورواه
 ابن عيسى ابن محيصن بزيادة النون وصوابه ابن محيصن بحذفها كذا ذكره البخاري وقال ابن محيصن
 متقاربان وأصل القص الاخذ (قوله ما يصاب به المسلم من وصب ولا نصب) الوصب لزوم الوجع
 ومنه قوله تعالى ولهم عذاب واصب أي لازم والنصب التعب (ط) والسقم المرض الشديد والهم
 الحزن وسوى أهل اللغة بين الهم والحزن فيكونان في الحديث مترادفين وليس ذلك مقصود
 الحديث بل مقصوده التسوية بين الحزن الشديد الذي يكون عند فقد المحبوب والهم الذي يعلق
 الانسان ويشغل فكره من شيء يخافه أو يكرهه في أن كل واحد منهما يكفر به كما جمع في الحديث
 نفسه بين الوصب والسقم لكن أطلق الوصب على الخفيف ومنه والسقم على الشديد فيرتفع الترادف
 بهذا القدر (قوله حتى الهم) (ط) يجوز فيه الخفض على العطف على اللفظ والرفع على موضعه فان
 من زائدة وما بعده خبره (قوله بهممه) (ح) بضم الياء وفتح الهاء مبنيًا للفعول كذا وجدته مضبوطا
 بخط شيخنا أيوب والذي أذكر أني قرأته على من أثق بفهمه بفتح الياء وضم الهاء مبنيًا للفاعل أي
 نعمه ووجهه أن معناه حتى الهم يطرأ عليه (قوله حتى النكبة ينكبها) (ح) هي مثل العشرة يعثرها

السهمى القرشى روى عنه سفيان بن عيينة وعبد الله بن مؤمل (قوله في الآخر مالك تزفرين)
 (ع) رواه نافع عن الجيع بالزاي والقاف والضم والقح ورواه بعضهم بالقاف والراء قال
 ابن سريج القاف والقاف بمعنى واحد أي ترعدين وهي بالزاي والقاف صوت خفيف الريح زفرفت
 الريح الحشيش أي حركته وزفرفت النعام في طيرانه حرك جناحه (م) قال أبو عبيد في حديث أن
 الشمس ترقق معناه تدور تذهب وتجيء وورقت الثريد بالسمن كثرته (ع) كأنه يفسر الحديث
 بهذا على رواية القاف ولعله لم ير والأخرى ومنه رقيق السحاب ما اضطرب منه وورق الخمر بالماء
 مزجهابه فهو من الاضطراب (ط) رواية القاف أوضح معنى لأن الحى تكون معها حركة ضعيفة
 وخفق صوت يشبه الزفرة التي هي حركة الريح وصوتها في الشجر وأما الرقرة بالراء والقاف
 فهي التلاؤلؤ واللحان ومنه رقيق السراب والماء أي لمعانه غير أنه لا يظهر لمعانه إلا إذا تحرك وجاء
 وذهب فلذا أحسن أن يقال مكان الزفرة لكن تفارق الزفرة الرقرة بأن الزفرة معها صوت
 وليس ذلك مع الأخرى (قوله الحى لا بارك الله فيها) قلت هذا الكلام قد يخرج مخرج الدعاء
 بكشف الألم أي لا زاد الله في ألمها وقد يخرج مخرج الهم وهو الذي فهم صلى الله عليه وسلم عنها حتى قال
 لها لا تسبى الحى (قوله لا تسبى الحى) (ع) لم تسبها وإنما دعت عليها ولكن هذا لما كان يتضمن
 تحقير المدعو عليه وذمه صار ذلك كالتصريح بالسب ففيه ان التعريض والتضمن كالتصريح
 في الدلالة فيعد كل من فهم عنه القذف وان لم يصريح وهو قول مالك (قوله فأنها تذهب خطايا بني
 آدم) (ط) هذا تعليل لمنع سبها لما يكون عليها من الثواب ويتعدى ذلك لكل مشقة عليها ثواب فلا
 يذم شيء من ذلك وحكمة ذلك أن السب إنما يصدر في الغالب عن التضرع وضعف الصبر وقد يفضى
 إلى التسخط قلت وذكر الغزالي حديث قوله حى يوم كفارة سنة واختلف في وجه تكفيرها
 سنة فقيل لأنها تنهك قوة سنة وقيل لأن الإنسان ثلاثمائة وستين مفعلاً يجرى ألم الحى في الجميع
 فيكون كل ألم كفارة ليوم قال ولما ذكر صلى الله عليه وسلم تكفير الذنوب بالحى سأل زيد بن ثابت
 ربه أن لا يزال محموا فكانت الحى لا تفارقه حتى مات وكذلك سأله جماعة من الأنصار فكانت
 الحى لا تفارقه هم قال ولطلب أجر المرض ترك جماعة من السلف التداوى ولما قال صلى الله عليه وسلم
 من أذهب الله كرميته لم يرض له ثواب دون الجنة كان في الأنصار من تمنى العمى

﴿ أحاديث المرأة التي كانت تصرع وسألت أن يدعو لها ﴾

وربما جرحت أصبعه وأصل النكب القلب والكب (ط) يجوز فيها الوجهان السابقان في الهم
 وكذا قيد هما المحققون غير أن رفع الشركة لا يجوز إلا على الابتداء (قوله تزفرين) براء من مجمة بين
 وغابن والتاء مضمومة ويجوز فتحها والزفرة حركة الريح وصوتها في الشجر (قوله الحى لا بارك الله فيها)
 (ب) هذا الكلام قد يخرج مخرج الدعاء بكشف الألم أي لا زاد الله في ألمها وقد يخرج مخرج الهم
 وهو الذي فهم صلى الله عليه وسلم عنها حتى قال لها لا تسبى الحى فأنها تذهب خطايا بني آدم (ب) ذكر
 الغزالي حديث حى يوم كفارة سنة فقال واختلف في وجه تكفيرها سنة فقيل لأنها تنهك قوة سنة
 وقيل لأن الإنسان ثلاثمائة وستين مفعلاً يجرى ألم الحى في جميعها فيكون كل ألم كفارة ليوم قال
 ولما ذكر صلى الله عليه وسلم تكفير الذنوب بالحى سأل زيد بن ثابت ربه أن لا يزال محموا فكانت
 الحى لا تفارقه حتى مات وكذلك سأله جماعة من الأنصار فكانت لا تفارقه هم قال ولطلب أجر المرض

ابن عمر القوار يرى ثنا
 يزيد بن زريع ثنا الحجاج
 الصواف ثنا أبو الزبير
 ثنا جابر بن عبد الله أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم دخل على أم السائب
 أو أم المسيب فقال مالك
 يا أم السائب أو يا أم المسيب
 تزفرين قالت الحى لا بارك
 الله فيها فقال لا تسبى الحى
 فأنها تذهب خطايا بني آدم
 كما يذهب الكبر خيث
 الحديد حدثنا عبيد الله
 ابن عمر القوار يرى ثنا
 يحيى بن سعيد وبشر بن
 المفضل قال ثنا عمران أبو
 بكر ثنا عطاء بن أبي
 رباح قال قال لي ابن عباس
 ألا أريك امرأة من أهل
 الجنة قلت بلى قال هذه
 المرأة السوداء أتت النبي
 صلى الله عليه وسلم قالت

قالت فاني اتكشف فادع الله أن لا اتكشف فدعا لها حد ثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام الدارمي ثنا مروان بن يحيى بن محمد الدمشقي ثنا سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فياروى عن الله تبارك وتعالى أنه قال يا عبادى انى حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادى كلكم ضال الا من هديته فاستمرونى اهدكم يا عبادى كلكم جائع الا من اطعمتم فاستطعموني اطعمكم يا عبادى كلكم عار الا من كسوته فاستكسونى اكسكم يا عبادى انكم تخطئون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفرونى اغفر لكم يا عبادى انكم لن تبلغوا ضرى فتضررونى ولن تبلغوا نفعى فتنفعونى يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زادنى ملى شيئا يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اجفر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملى شيئا يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا فى صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل انسان مسئلة ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص الخيط اذا دخل البحر

(قوله) ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله (ع) فيه ان الاجر فى الامراض والمصائب انما يكون لمن صبر (ع) وفيه ان الصبر على ثواب كثير الثواب ﴿ قلت ﴾ ودعاؤه له بان لا تنكشف لاني فى صبرها ولها الجنة

﴿ احاديث تحريم الظلم ﴾

(قوله فياروى عن الله) ﴿ قلت ﴾ لفظ روى يحتمل انه من تغيير أبى ذر رضى الله عنه أو من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال أروى عن الله (قوله حرمت الظلم على نفسي) (م) أى تقدست عنه لانه انما يظلم من يتعدى الحدود التى حدث وليس فوق الله سبحانه أحد يحد أو يرسم فيتجاوز ما يرسم له فيكون ظالما (ط) اتفق العقلاء على استحالة تعال على قالت المغزلة لان الظلم قبيح وهذا على أصلهم فى قاعدة النسخين والتقيج وقال غيرهم لاستحالة تصورهم فى حق تعالى كما تقدم ولما كان تحريم الشئ يقتضى المنع منه سمى تعالى تنزهه عنه وامتناعه عليه تحريما (قوله كلكم ضال الا من هديته) (ع) يدل أن فطرة الناس كانت على الضلال فيعارض حديث كل مولود يولد على الفطرة * ويوجب بأن المراد بهذا الضلال الضلال الذى كانوا عليه قبل بعثة الرسل وبعد الفطرة كما قال تعالى كان الناس أمة واحدة أى على الضلال فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين أو يعنى بالضلال انهم لو تركوا وما تميل اليه طباعهم من الراحة واهمال النظر ضلوا الا من هدى الله سبحانه وهذاوافق مذهب الاشعرية فى أن المهدي من شاء الله هدايته والمغزلة تقول أراد الله هداية الجميع ولكن منهم من استجب العمدى على الهدى ﴿ قلت ﴾ هو من استثناء الاقل لانه خطاب للثقلين وان كان خطابا حتى لللائكة عليهم السلام فهو من استثناء الاكثر (قوله كلكم جائع الا من اطعمتم) ﴿ قلت ﴾ ان أريد بالجائع من مات جوعا فهو من استثناء الاكثر (قوله تخطئون) (د) مشهور الرأى ضم التاء وروى فتحها وفتح الطاء يقال خطئى بخطا اذا فعل ما ياتى به ومنه انا كنا خاطئين ويقال فى الائم أيضا أخطأ وهما صحيان (قوله الا كما ينقص الخيط اذا دخل البحر) (م) معناه انه لا ينقص شيئا كفى الآخر لا تغنيها

ترك جماعة من السلف التداوى (قوله) ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله (ع) فيه أن الأجر فى الأمراض والمصائب انما يكون لمن صبر (ح) وفيه أن الصبر على ثواب كثير الثواب

﴿ باب تحريم الظلم ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله فياروى عن الله) (ب) لفظ روى يحتمل أنه من تغيير أبى ذر أو من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال أروى عن الله (قوله حرمت الظلم على نفسي) أى تقدست عنه لانه انما يظلم من يتعدى الحدود التى حدث له وليس فوق الله سبحانه أحد يحد له (ط) لما كان تحريم الشئ يقتضى المنع منه سمى سبحانه تنزهه عنه وامتناعه عليه تحريما (قوله كلكم ضال الا من هديته) (ع) يدل أن فطرة الناس كانت على الضلال فيعارض حديث كل مولود يولد على الفطرة * ويوجب بأن المراد بهذا الضلال الذى كانوا عليه قبل بعثة الرسل وبعد الفطرة كما قال تعالى كان الناس أمة واحدة أى على الضلال أو يعنى بالضلال انهم لو تركوا وما تميل اليه طباعهم من الراحة واهمال النظر ضلوا الا من هدى الله سبحانه (قوله تخطئون) (ح) مشهور الرأى ضم التاء وروى فتحها وفتح الطاء ويقال أخطأ وخطئى اذا فعل ما ياتى به ومنه انا كنا خاطئين (قوله الا كما ينقص الخيط اذا دخل البحر) (م) معناه أنه

يا عبادي انما هي اعمالكم احصيا لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه قال سعيد كان أبو ادريس الخولاني اذا حدث بهذا الحديث جثي (٢٩) على ركبته قال أبو اسحق حدثنا بهذا الحديث الحسن

والحسين ابنا بشر ومحمد ان يحيى قالوا ثنا أبو مسهر قد ذكر والحديث بطوله حدثني أبو بكر بن اسحق ثنا أبو مسهر ثنا سعيد بن عبد العزيز بهذا الاسناد غير ان مر وان انهما حديثا * حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن منثى كلاهما عن عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا همام ثنا قتادة عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه عز وجل اني حرمت على نفسي الظلم وعلى عبادي فلا تظالموا وساق الحديث بنحوه وحديث أبي ادريس الذي ذكرناه انهم من هذا * حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب ثنا داود يعني ابن قيس عن عبيد الله بن مقسم عن جابر ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلكم جلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم * حدثني محمد بن حاتم ثنا شبابة ثنا عبد العزيز الماجشون عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر قال

نفقة أي تنقصها وانما تنقصها لان مقدورات الله تعالى غير متناهية وانما يظهر النقص في المتناهي فهو تمثيل على سبيل التقريب للافهام * قلت * الخيط الابرة والخائط الخياط وهو تمثيل للتقريب كما ذكر والا فالخيط ينقص ما يتعلق به من البلل من ماء البحر لان ماء البحر متناه ولكن لعظمه لا يظهر فيه النقص (قوله في الآخر الظلم ظلمات يوم القيامة) (ط) ظاهره أنه على ظاهره وان الظالم يعاقب بان يكون في ظلمات متوالية حين يكون المؤمنون في نور يسعى بين أيديهم ويايمانهم ويقول المنافقون والمافتات للذين آمنوا انظروا فانقبس من نوركم الآية وقيل يعني بالظلمات الشدائد والأهوال التي يكون فيها ومنه قل من يجيكم من ظلمات البر والبحر أي شدائدهما وقد تكون الظلمات هنا الانكسار والعقوبات (قوله واتقوا الشح) (ط) الشح الحرص على تحصيل ما ليس عندك والبخل الامتناع من اخراج ما عندك قال تعالى أشحط عليكم قيل يا تون الحزب معكم لاجل الغنيمة (ع) وقيل الشح البخل مع الحرص (قوله أهلك من كان قبلكم جلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم) (ع) يحتمل أنه تفسير الهلاك المذكور وأنه هلاك الدنيا ويحتمل أنه أراد هلاك الآخرة (قوله في الآخر من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته) (د) أي كان الله سبحانه في اعانته عليها * قلت * يعني باعانته المعبرة شر عاون المكر وهمة والظهور ان المباح يدخل فيما تندب الاعانة فيه (قوله من فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة) (د) يدخل فيه من فرجها بماله أو بجاهه أو باعانته والظاهر أو بشارته (قوله ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة) (ع) هذا الستر المندوب اليه هو في ذوى الهيئات وفيمن لم يعرف باذابة ولا فساد وأما المعروفون بذلك المشتهرون الذين تقدم اليهم وستر واغبر مرة فلم يكفوا فيجب كشفهم لان الستر عليهم من المعاونة على المعاصي وستر من يندب الى ستره انما هو في معصية مضت وأما معصية هو متلبس بها فيجب المبادرة

لا ينقص شيئا من مقدورات الله تعالى غير متناهية وانما يظهر النقص في المتناهي فهو تمثيل على سبيل التقريب للافهام (ب) الخيط الابرة والخائط الخياط وهو تمثيل للتقريب كما ذكر والا فالخيط ينقص ما يتعلق به من البلل من ماء البحر لان ماء البحر متناه ولكن لعظمه لا يظهر فيه النقص (قوله الظلم ظلمات يوم القيامة) (ط) ظاهره أنه على ظاهره وان الظالم يعاقب بان يكون في ظلمات متوالية وقيل يعني بالظلمات الشدائد والأهوال التي يكون فيها ومنه قل من يجيكم من ظلمات البر والبحر أي من شدائدهما وقد تكون الظلمات هنا الانكسار والعقوبات (قوله واتقوا الشح) (ع) الشح الحرص على تحصيل ما ليس عندك والبخل الامتناع عن اخراج ما عندك (ط) وقيل الشح البخل مع الحرص (قوله كان الله في حاجته) أي كان سبحانه في اعانته عليها (قوله من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة) هذا في ذوى الهيئات وفيمن لم يعرف باذابة ولا فساد (ع) وأما المعروفون بذلك المشتهرون الذين تقدم اليهم وستر واغبر مرة فلم يكفوا فيجب كشفهم لان الستر عليهم من المعاونة على المعاصي وستر ما يندب الى ستره انما هو في معصية مضت وأما معصية هو متلبس بها فيجب المبادرة الى الانكار والمنع منها لمن قدر عليه فان لم يقدر رفع الى أولى الأمر (ح) مالم يؤد الى مفسدة أشد وليس تجزى الشهود والرواة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الظلم ظلمات يوم القيامة * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن عقيل عن الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة * حدثنا قتيبة بن

سعيد وعلی بن حجر قالوا
ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر
عن العلاء عن أبيه عن
أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
أندرون من المفلس قالوا
المفلس فینا من لادرهم له
ولامتاع فقال ان المفلس
من أمتی يأتي يوم القيامة
بصلاة وصيام وزكاة
ويأتي قد شتم هذا وقذف
هذا وأكل مال هذا وسفك
دم هذا وضرب هذا فيعطى
هذا من حسناته وهذا من
حسناته فان فنيت حسناته
قبل أن يقضى ماله عليه أخذ
من خطاياهم فطرحه
عليه ثم طرح في النار
* حدثنا يحيى بن أيوب
وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا
اسمعيل يعنون ابن جعفر
عن العلاء عن أبيه عن

الى انكارها والامتنع منها على من قدر عليه فان لم يقدر رفع الى أولى الامر ما لم يؤد الى مفسدة أشد وأما
بحر الشهود والرواة والامناء على الاوقاف والصدقات والایتام فيجب جرحهم عند الحاجة اليها
وليس من الغيبة ولورفع الى الامام ما يندب الى الاسترفس لم يأت اذا كان نيته من أجل معصية الله
تعالى لا لكشف ستره وتجريح الشاهد انما هو عند طاب ذلك منه أو يرى ما يكقطع بشهادته وقد
علم منه ما يبطلها فيجب رفعها (قوله في الآخر أندرون ما للمفلس) (ط) كذا الرواية بما وأصلها
لما لا يعقل وهي هنا لمن يعقل * قلت * حكى بعضهم أن مذهب سيويوه جواز وقوعها على من
يعقل وأخذ ابن الحاج من قوله في الكتاب لما فرغ من الكلام على من قال ومثلها ما مهمة تقع على
كل شيء وقوله أندرون ما للمفلس يحتمل انه استطاق ليرتب عليه ما ذكر ويحتمل أنه استفهام حقيقة
(قوله من لادرهم له ولا متاع) * قلت * بينوه بمدلوله لغة واستعمالا (ط) لانه اسم فاعل من أفلس
اذا افتقر حتى صارت دراهمه كلها فلوسا كقولهم أقطف الرجل اذا صارت دابته قطوفا ويجوز انه
صار الى حال يقال فيه ليس بيده فليس كما يقال أذل الرجل اذا صار الى حال يدل فيها (قوله ان المفلس
من أمتی) (ع) يعني أن ذلك ليس بمفلس لان فلسه ينقطع بموته أو يبسار يحدث له في الحياة وانما
المفلس الدائم العدم الذي تؤخذ حسناته لغرمائه فاذا فرغت أخدم من سيئاتهم ووضع عليه ثم
يلقى في النار فيتم خسارته ويأس من فلاحه وانجباره الا ما يكون من فضل الله تعالى من اخراج
المنسبين من النار وادخالهم الجنة بعد الامر الذي قدر الله تعالى (قوله فيعطى هذا من حسناته)
* قلت * يدل على عدم الاحباط (ط) لانه أثبت أن له حسنات مع اقترافه الكبائر (قوله أخذ من
خطاياهم فطرحه عليه) (م) وزعم بعض المبتدعة انه معارض لقوله تعالى ولا تز ر وازرة وزر
أخرى وهو غلط وجهالة بينة لانه انما عوقب بفعله و زروه ذلك لما ذهب حسناته باخذها لخصوم
بقيت عليه بقية فعوقب بقدرها من سيئات الخصوم وزيدت عليه فأخذ الحسنات وطرح السيئات
نوع من العقوبة للظالمين وزيادة في ثواب المظلومين ليس انه أخذ بذنب لم يعمله من ذنوب غيره هذا
والامناء على الاوقاف والصدقات والایتام من هذا بل يجب جرحهم عند الحاجة الى ذلك (قوله
أندرون من المفلس) (ط) كذا الرواية وأصلها لما لا يعقل وهي هنا لمن يعقل (ب) حكى بعضهم أن
مذهب سيويوه جواز وقوعها على من يعقل وأخذ ابن الحاج من قوله في الكتاب لما فرغ من
الكلام على من قال ومثلها ما مهمة تقع على كل شيء * قلت * لقائل أن يقول السؤال هنا بما انما هو
على الحقيقة والحقيقة من حيث هي حقيقة لا تعقل وهذا كما لو قلت ما للانسان أو ما زيد أو نحو ذلك
ومنه قال فرعون ومارب العالمين ولم يعقل ومن فساد واقعة في محلها (قوله ان المفلس من أمتی) (ع)
يعني أن ذلك ليس بمفلس لان فلسه ينقطع بموته أو يبسار يحدث له في الحياة وانما المفلس الدائم
العدم الذي تؤخذ حسناته لغرمائه فاذا فرغت أخدم من سيئاتهم ووضع عليه ثم يلقي في النار (قوله
فيعطى هذا من حسناته) (ب) يدل على عدم الاحباط لانه أثبت له حسنات مع اقترافه الكبائر (قوله
أخذ من خطاياهم فطرحه عليه) (م) زعم بعض المبتدعة انه معارض لقوله ولا تز ر وازرة وزر
أخرى وهو غلط وجهالة بينة لانه انما عوقب بنعمه و زروه ولا يحبط عمله كما احتج به المعتزلة
وانما قطعت حسناته لما قوبلت بسيئاته وزادت عليها ولا احباط الابحكام الموازنة فاخذ الحسنات
وطرح السيئات نوع من العقوبات للظالمين وزيادة في ثواب المظلومين ليس انه أخذ بذنب لم يعمله من

مذهب أهل السنة وعليه دل الحديث ولا مطعن فيه لمبتدع (قوله لتؤدن الحقوق الى أهلها) (ط) هو جواب قسم أي والله وهو عام في الحقوق المالية والبدنية والاعراض وغير ذلك (قوله حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء) (م) الجلحاء التي لا قرن لها والقرية الجلحاء التي لا حصون لها والاحلح من الناس الذي انحسر الشعر عن جانبي جبهته ووسطه أحلح لم يعجب كذلك ومنه حديث أبي أيوب من بات على سطح أحلح فلا ذمة له وهو دج أحلح لأرأس له والقرناء التي لها قرن واضطرب العلماء في بعث البهائم وأقوى ما تعلق به من يقول ببعثها قوله تعالى وإذا الوحوش حشرت وأجاب الآخر بأن معنى حشرت ماتت قال والأحاديث الواردة في بعثها آحاد تنفيد الظن والمطلوب في المسئلة القطع وحمل بعض شيو خنا العود المذكور على أنه ليس حقيقة وإنما هو ضرب مثل اعلاما للخلاق بانها دار جزاء لا يبقى فيها حق عند أحد ويصح عندي أن يخلق الله تعالى هذه الحركة للبهائم يوم القيامة ليشعر أهل المحشر بهم صائر ون اليه من العدل وسمى ذلك قصاصا لا لانه قصاص تكليف ولكن على معنى قصاص المقابلة والمجازاة ومن توقف في بعثها انما توقف في القطع بذلك كما يقطع ببعث المكلفين والاحاديث الواردة في ذلك ليست نصوصا ولا متواترة وليست المسئلة علمية حتى يكتفى فيها بالظن والظاهر حشر المخلوقات كلها بمجموع ظواهر الآي والأحاديث وليس من شرط الاعادة المجازاة بعقاب أو ثواب للاجماع على أن أولاد الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الجنة ولا مجازاة على الأطفال واختلف في أولاد من سواهم اختلافا كثيرا (ط) حمل أبو هريرة الحديث على ظاهره لانه قال يؤتى يوم القيامة بالبهائم فيقال لها كوني ترابا وذلك بعد ما يقاد للجلحاء من القرناء وحينئذ يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا يدل على انه ضرب مثل مجاء في بعض روايات هذا الحديث من الزيادة قال حتى يقاد للجلحاء من القرناء وللحجر لم يركب على حجر وللعود لم خدش العود لان الجمادات لا تعقل كلاما فلا ثواب ولا عقاب لها وهو في التمثيل مثل قوله تعالى ولو أن قرأ بالآية وقوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن الآية ﴿ قلت ﴾ قد قدمنا غير مرة أن المسائل العلمية التي لا ترجع للذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بالآحاد وكرنا ما اتفق للسازري وشيخه عبد الحميد في ذلك والاستدلال بمجموع ظواهر الآي والأحاديث يرجع الى التواتر المعنوي والاختلاف فيما سوى أولاد الانبياء عليهم السلام

ذنوب غيره هذا مذهب أهل السنة وعليه دل الحديث ولا مطعن فيه لمبتدع (قوله لتؤدن الحقوق) هو جواب قسم محذوف (قوله حتى يقاد للشاة الجلحاء) هي التي لا قرن لها (ع) اضطرب العلماء في بعث البهائم وأقوى ما تعلق به من يقول ببعثها قوله تعالى وإذا الوحوش حشرت * وأجاب الآخر بأن معنى حشرت ماتت قال والاحاديث الواردة في بعثها آحاد تنفيد الظن والمطلوب في المسئلة القطع وحمل بعض شيو خنا القود المذكور على أنه ليس حقيقة وإنما هو ضرب مثل اعلاما للخلاق بانها دار جزاء لا يبقى فيها حق عند أحد والظاهر حشر المخلوقات كلها بمجموع ظواهر الآي والأحاديث وليس من شرط الاعادة المجازاة بعقاب أو ثواب للاجماع على أن أولاد الانبياء عليهم السلام في الجنة ولا مجازاة عليهم * واختلف في أولاد من سواهم اختلافا كثيرا (ب) قد قدمنا غير مرة أن المسائل العلمية التي لا ترجع للذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بالآحاد والاستدلال بمجموع ظواهر الآي والأحاديث يرجع الى التواتر المعنوي والاختلاف فيما سوى أولاد الانبياء انما هو في محلهم بعد البعث لا في بعثهم كذا أظنه (م) توقف الاشعري في بعث المجانين ومن لم تبلغه الدعوة فجوز أن يبعثوا وجوز أن لا ولم يرد عنده قاطع في ذلك (ب) لا معنى لتوقفه لان ظاهر الآي والاحاديث بعث الجميع

أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤدن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء * حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير ثنا أبو معاوية ثنا يزيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان الله عز وجل على الظالم فاذا اخذهم لم يغلبه ثم قرأ وكذلك أخذ ربك (٣٢) اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان اخذهم شديد * حدثنا

أحمد بن عبد الله بن يونس
ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن
جابر قال اقتتل غلامان
غلام من المهاجرين وغلام
من الانصار فنادى المهاجر
أوالمهاجر ون بالمهاجر بن
ونادى الانصارى بالانصار
فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ما هذا
دعوى أهل الجاهلية قالوا
لا يا رسول الله الا ان غلامين
اقتتلا فكسع أحدهما
الاخر قال فلا بأس ولينصر
الرجل أخاه ظالماً أو مظلوما
ان كان ظالماً فلينبهه فانه له
نصر وان كان مظلوماً
فلينصره * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة وزهير بن
سحب وأحمد بن عبد الصبي
وابن أبي عمر واللفظ لابن
أبي شيبة قال ابن عبدة
أخبرنا وقال الآخرون ثنا
سفيان بن عيينة قال سمع
عمرو وجابر بن عبد الله يقول
كساع النبي صلى الله عليه
وسلم فى غزاة فكسع رجل
من المهاجرين رجلاً من
الانصار فقال الانصارى
يا لانصار وقال المهاجرى
يا للمهاجرين فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما بال
دعوى الجاهلية قالوا
يا رسول الله كسع رجل
من المهاجرين رجلاً من
الانصار فقال دعوها فأنها

انما هو فى محلمهم بعد البعث لافى بهم كذا أظنه (م) وتوقف الاشعرى فى بعث المجانين ومن لم تبلغه
الدعوة فجوز أن يدعو وجوز أن لا ولم يرد عنده قاطع فى ذلك * قلت * لا معنى لتوقفه لان ظاهر
الآى والا حادىث بعث الجميع والمسئلة علمية لا ترجع للذات وللصفات فيصح التمسك فيها بالآحاد كما
تقدم أو يقال مجموع الآى والا حادىث يفيد التواتر المعنوى كما تقدم (قوله فى الآخرا ان الله على للظالم)
(ط) أى يطيل مدته ويكثر ماله وله ليس كثر ظلمه قال تعالى انما على لهم الآية وقال ابن الانبارى اشتقاق
الاملاء من الملوحة بضم الميم وقبحها وكسرها وهى المسدة (قوله فاذا اخذهم لم يغلبه) (د) قيل المعنى لم
يطلقه منه وقيل لم يتخلص منه يقال انفلت الرجل وأفلت وأفلته أنا (قوله بالمهاجرين) (ع) هو فى معظم
النسخ يال مفصولة فى الموضوعين وفى بعضها يال للمهاجرين موصولة فيها وفى بعضها يال للمهاجرين بهمزة ثم
لام موصولة واللام فى الجميع مفتوحة وهى لام الاستغاثة والصحيح ان يال للمهاجرين بلام موصولة
(قوله ما هذا دعوى أهل الجاهلية) (د) قاله انكار الهال انهم من دعوى الجاهلية بالتعاضد بالقبائل فى
أمر الدنيا فجاء الاسلام بابطال ذلك وجعل القضاء بالحكم الشرعى (قوله فكسع) (ع) أى ضرب
دبره أو عجزه كسعة فأن كسع أى ضربت مؤخره واكتسع أى سقط على قفاه (قوله فلا بأس) (د)
أى لم يقع ما تخوفته فانه خاف أن يكون حدث أمر عظيم يوجب فسادا وقتنة (قوله ولينصر الرجل
أخاه ظالماً أو مظلوماً) (ع) قيل هذا من فصيح الكلام ووجيزه ومن تسمية الشئ بما يؤل اليه لانه لو لم ينه
فعل ما يوجب القصاص فنهله كنهه أن يقتص منه وليس ذلك عندى وبين والكلام أبين من أن
يحتاج الى هذا التكلف والكلام على وجهه فان كفه عن الظلم نصره فى الحقيقة على الشيطان
وهو النفس (ط) وهو من الكلام الوجيز البليغ الذى قل من بأى مثله وأوفيه للتنويع (قوله
دعوها فأنها منتنة) (خ) راجع الى دعوى الجاهلية * قلت * يعارض قوله فى الطريق الاول فلا
بأس ويوجب بان المعنى لا بأس مما خاف أن يقع من فتنة أو فساد والدعوى لم تزل منكراً وان قوله منتنة
راجع الى القولة (قوله لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه) (ع) فيه ترك التغير اذا خاف أن

(قوله ان الله تعالى على للظالم) (ط) أى يطيل مدته ويكثر ماله وله ليس كثر ظلمه قال تعالى انما على لهم
الآية قال ابن الانبارى اشتقاقه من الملوحة بضم الميم وقبحها وكسرها وهى المسدة (قوله بالمهاجرين) (ح)
هو فى معظم النسخ يال مفصولة فى الموضوعين وفى بعضها يال للمهاجرين موصولة فيها وفى بعضها يال للمهاجرين
بهمزة ثم لام موصولة واللام فى الجميع مفتوحة وهى لام الاستغاثة والصحيح أنها يال للمهاجرين موصولة
(قوله دعوى أهل الجاهلية) أى فى التعاضد بالقبائل فى أمر الدنيا فجاء الاسلام بابطال ذلك وجعل
القضاء بالحكم الشرعى (قوله فكسع) أى ضرب دبره أو عجزه (قوله فلا بأس) (ح) أى لم يقع ما تخوفته
فانه خاف أن يكون حدث أمر يوجب فسادا وقتنة (قوله ولينصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً)
قيل لانه لو لم ينه فعل ما يوجب القصاص فنهله كنهه أن يقتص منه وأبين منه أن يكفه عن الظلم
نصره على الشيطان وهوى النفس (قوله دعوها فأنها منتنة) راجع الى دعوى الجاهلية (ب) ولا
يعارض قوله فى الطريق الاول فلا بأس * ويوجب بان معنى لا بأس أى مما خاف أن يقع من فتنة أو فساد
والدعوى لم تزل منكراً وان قوله منتنة راجع الى القود (قوله لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه)

منتنة فسمعها عبد الله بن أبى فقال قد فعلوها والله أن رجعتا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل قال عمر دعنى أضرب عنق
هذا المنافق فقال دعه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه * حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق بن منصور ومحمد بن رافع

يؤدي الى مفسدة أشد لان العرب كانت من الانفة وابابة الضيم حيث كانوا فـ كان صلى الله عليه وسلم يستألفهم بطلاقة الوجه ولين الكلمة وبذل المال والاعضاء حتى يتمكن الايمان من قلوبهم وليراهم غيرهم فيدخل في الاسلام ويتبعهم غيرهم من اتباعهم ولذا لم يقتل المنافقين وكل أمرهم الى ظواهرهم مع علمه ببواطن كثير منهم وكانوا في الظاهر معدودين في جملة أصحابه وأنصاره وقتلوا معه حمية أو طلب غنيمة أو عصبية لمن معه من عشائريهم فلو قتلهم لارتاب في الدخول في الاسلام من يريد الدخول فيه ونفر * واختلف هل بقي جواز ترك قتلهم والاعضاء عنهم أو نسخ بقوله تعالى جاهدا الكفار والمنافقين ومال غير واحد من أئمتنا وغيرهم الى انه انما يجوز العفو عنهم مالم يظهر وانفاقهم فان أظهر وه قتلوا * واحتج بقوله تعالى ان لم ينته المنافقون الآية وهو يدل أن المنافقين في زمنه صلى الله عليه وسلم كانوا يستحقون القتل لولا المانع المذكور ولما يتق من قتلهم من غضب عشائريهم فتشور الفتنة ويمتنع من الدخول في الاسلام وهو خلاف المقصود وأقام صلى الله عليه وسلم مستصحباً لذلك حتى توفاه الله سبحانه فذهب النفاق وحكمه وارتفع اسمه ومساء الحديث يرد على من يقول انما لم يقتلهم لانه لم تقم بينة على نفاقهم لانه نص في هذا الحديث على المانع وفيه القول بسد الذرائع وارتكاب أخف الضررين ومن قال من الأئمة انهم اذا أظهر والنفاق يقتلون يرد عليه انه في عهده صلى الله عليه وسلم لم منهم من أظهر النفاق واشتهر به ومع ذلك لم يقتلهم

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم للمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ﴾

(ع) هو تمثيل وتقریب للفهم يريد الخوض على التعاون فيجب امتثال ما حض عليه ﴿ قلت ﴾ وهو خبر في معنى الامر أى ليكن المؤمنون كالبنيان في التعاون والتناصر وظاهره في الأشياء الواجبة والمندوبة والمباحة (قوله في الآخر مثل الجسد) ﴿ قلت ﴾ مثل الأول في أنه خبر في معنى الامر أى ليتراحم المؤمنون حتى يكونوا بذلك كالجسد والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم المستبان ما قالاً فعلى البادى ﴾

(ط) تشبيه مستتب وهو مرفوع على الابتداء وما وصلها مبتدأ ثان ودخلت الفاء في خبره لما تضمنه من معنى الشرط وما أخبرها في موضع خبر المبتدأ الاول والمعنى اثم سباب المستبين فهو على البادى

(ع) فيه ترك التغيير اذا خاف أن يؤديه الى مفسدة أشد * واختلف هل بقي جواز ترك قتل المنافقين والاعضاء عنهم أو نسخ بقوله تعالى جاهدا الكفار والمنافقين ومال غير واحد من أئمتنا وغيرهم الى أنه انما يجوز العفو عنهم مالم يظهر وانفاقهم فان أظهر وه قتلوا واحتج بقوله تعالى ان لم ينته المنافقون الآية وهو يدل أن المنافقين في زمنه صلى الله عليه وسلم كانوا يستحقون القتل لولا المانع المذكور ولما يتق من قتلهم من غضب عشائريهم فتشور الفتنة ويمتنع من الدخول في الدين وهو خلاف المقصود والحديث يرد على من يقول انما لم يقتلهم لانه لم تقم بينة على نفاقهم لانه نص في هذا الحديث على المانع وفيه القول بسد الذرائع وارتكاب أخف الضررين ومن قال من الأئمة انهم اذا أظهر والنفاق يقتلون يرد عليه أنه في عهده صلى الله عليه وسلم لم منهم من أظهر النفاق واشتهر به ومع ذلك لم يقتلهم (قوله المؤمن للمؤمن كالبنيان) (ب) هو خبر في معنى الامر أى ليكن المؤمنون كالبنيان في التعاون والتناصر (قوله في الآخر مثل الجسد) هو مثل الاول في أنه خبر في معنى الامر أى ليتراحم المؤمنون حتى يكونوا بذلك كالجسد (قوله تداعى له سائر الجسد) أى دعا بعضه بعضا

قال ابن رافع ثنا وقال الآخرون أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال كسع رجل من المهاجرين رجلاً من الانصار فأنى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله القود فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فانها ممتنة قال ابن منصور في روايته عمر وقال سمعت جابراً * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو عامر الاشعري قالاً ثنا عبد الله بن ادريس وأبو اسامة ح وثنا محمد بن العلاء وأبو كريب ثنا ابن المبارك وابن ادريس وأبو اسامة كلهم عن يزيد بن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثناز كريات عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى * حدثنا اسحق الخنظلي أخبرنا جوير

عن مطرف عن الشعبي
عن النعمان بن بشير عن
النبي صلى الله عليه وسلم
بنحوه * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وأبو سعيد
الاشجق قالا ثنا وكيع عن
الاعمش عن الشعبي عن
النعمان بن بشير قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم المؤمنون كرجل
واحد ان اشتكى رأسه
نداعى له سائر الجسد بالحي
والسهر * حدثني محمد
ابن عبد الله بن غير ثنا جريد
ابن عبد الرحمن عن الاعمش
عن خيثمة عن النعمان
ابن بشير قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
المسلمون كرجل واحد
ان اشتكى عينه اشتكى
كله وان اشتكى رأسه
اشتكى كله * حدثنا ابن
غير ثنا جريد بن عبد الرحمن
عن الاعمش عن الشعبي
عن النعمان بن بشير عن
النبي صلى الله عليه وسلم
بنحوه * حدثنا يحيى بن
أيوب وقيصة وابن حجر
قالوا ثنا اسمعيل يعنون
ابن جعفر عن العلاء عن
أبيه عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال المستبان ما قال
فعلى البادى ما لم يعتد
المطلوم * حدثنا يحيى بن

أما ثم ابتدأه فلأن السب حرام وفسق الحديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وأما ثم سب الراد
فلأن البادى هو الحامل له عليه والراد وان كان منتصرا فلا ثم على المنتصر لقوله تعالى ولن انتصر
بعد ظلمه الآية لكن الصادر منه هو سب مرتب عليه الاثم لكن الشرع أسقط عنه المؤاخذه وجعلها
على البادى للعلمة المتقدمة وانما أسقط عنه المؤاخذه ما لم يتعد أى يتجاوز فلأنه انما أوجب له أن يرد مثل
ما قيل له لقوله تعالى وان عاقبتهم الآية وقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة والعداء في الرد يكون بالترك
مثل أن يقول البادى يا كلب فيرد عليه مرتين وبأن يرد بالخش كالوقيل له يا كلب فقال له أنت
خنزير وكما لو سبه البادى فسب الراد آباء البادى وكان ذلك عداً لأنه سب من لم يحسن عليه وكانت هذه
المدكورات عداً لان الانتصار انما هو من باب القصاص والقصاص انما يكون بالمثل للآيتين
السابقتين وان رد المنتصر بمثل ما قيل له سقط حقه على البادى ويبقى على البادى حق الله تعالى
لقدومه على ذلك * قلت * حكم السباب الادب قال مالك في كتاب القذف وان آذى مساماً أدب
(ع) وانما يباح الانتصار اذا لم يكن الرد كذباً أو يكون الاول قذفاً فان كان قذفاً فلا يردّه وان ردّه
فهو قاذف * قلت * وكان الشئ يقول يرد ولو كان الرد كذباً كما لو قال البادى يا سارق فانه يجوز
أن يقول بل أنت السارق وان كان البادى غير سارق قال وهو ظاهر الحديث (ع) قال بعض
الأئمة وانما يجوز الانتصار اذا كان السب مما يجوز سب المرء به عند التأديب كالأحقق والجاهل
والظالم لان أحداً لا ينفك عن بعض هذه الصفات الا الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء
فهذا الذى اذارد به لاجرح ويبقى الاثم على البادى لابتدأه وظاهر قوله تعالى ولن انتصر بعد ظلمه
الآية أن الانتصار مباح وعليه يدل الحديث وظاهر قوله تعالى والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون

الى المشاركة فى ذلك ومنه تداعت الحيطان أى تساقطت أو قربت من التساقط

باب النهي عن السباب

(ش) (قوله المستبان ما قال فعلى البادى) (ط) تشية مستتب وهو مرفوع على الابتداء وما وصلها مبتدأ
ثان ودخلت الغاء فى خبره لما تضمنه من معنى الشرط وما وخبرها فى موضع خبر المبتدأ الاول والمعنى
إثم سباب المستبين هو على البادى أما ثم ابتدأه فلأن السب حرام وفسق وأما ثم سب الراد فلأن
البادى هو الحامل له عليه والراد منتصر ولا اثم على المنتصر لقوله تعالى ولن انتصر الآية لكن الصادر
منه هو سب مرتب عليه الاثم جعله الشرع على البادى لانه لا أن يتعدى والعداء في الرد يكون
بالتركاز كان يقول البادى يا كلب فيرد عليه مرتين وبأن يرد عليه بالخش كما لو قال له يا كلب فقال
أنت خنزير وكما لو سبه البادى فسب هو آباء كان ذلك عداً لأنه سب من لم يحسن عليه واذا رد المنتصر
بمثل ما قيل له سقط حقه على البادى ويبقى على البادى حق الله تعالى لقدومه على ذلك (ع) وانما
يباح الانتصار اذا لم يكن الرد كذباً أو يكون الاول قذفاً فان كان قذفاً فلا يردّه فان ردّه فهو قاذف (ب)
وكان الشئ يقول يرد وان كان الرد كذباً كما لو قال البادى يا سارق فانه يجوز للراد أن يقول بل أنت
السارق وان كان البادى غير سارق (ع) قال بعض الأئمة وانما يجوز الانتصار اذا كان السب مما
يجوز سب المرء به عند التأديب كالأحقق والجاهل والظالم لان أحداً لا ينفك عن بعض هذه الصفات
الا الانبياء عليهم السلام والاولياء فهذا الذى اذارد به فلا جرح ويبقى الاثم على البادى ثم ظاهر قوله
تعالى ولن انتصر بعد ظلمه الآية أن الانتصار مباح وعليه يدل الحديث وظاهر قوله تعالى والذين اذا
أصابهم البغي هم ينتصرون ان الانتصار راجح لانه لا يمدح على مباح وقيل نمخنها آية السيف وأبعد

أن الانتصار راجح لانه لا يمدح على مباح وقيل نسختها آية السيف وأبعد بعضهم فيها النسخ لانه خبر ولا يبعد فيها النسخ لانه وان كان خبرا فقد تضمن مدحا وحضا على العمل وانما الخبر الذي لا يدخله النسخ ما كان خبرا عن ماض وقع ومع هذا فالعفو والصفح أرجح لقوله تعالى ولمن صبر وغفر الآية ﴿ قلت ﴾ ما ذكر من أنه خبر يتضمن المدح هو ما ذكره التلمساني من أن الخبر اذا تضمن الثواب والعقاب صح أن يدخله النسخ (ط) واختلف العلماء فيما اقتضت الآية الاولى من اباحة الانتصار والثانية من أرجحيته فقال السدي انما مدح من بغى عليه وانتصر من حيث انه اتقى الله تعالى ولم يزد كما كانت الجاهلية تزيده وقيل انما مدح من انتصر من الظالم الباغي المعلن بظلمه لان الانتقام منه أفضل والانتصار عليه أولى والله أعلم

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال ﴾

(ع) فيه وجهان أحدهما انه بقدر ما نقص منه يزده الله فيه والثاني انه وان نقص فله في الآخرة من الأجر ما يجبر بذلك النقص (قوله) وما زاد الله عبدا بعفو الا عزا (ع) فيه وجهان أحدهما أن من عرف بالصفح ساد وعظم في القلوب فيزيد عزه والثاني أن أجره على ذلك يعززه في الآخرة (قوله) وما تواضع أحد لله الا رفعه (ع) وفيه أيضا وجهان أحدهما ان الله تعالى يعوضه على ذلك رفعة في الدنيا بان يثبت له في القلوب المحبة والمكانة والثاني أن ذلك ينيله رفعة في الآخرة لتواضعه في الدنيا وقد يكون المراد أن يجمع له الأمرين وقد ظهر صدقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به من ذلك فإن هذه الوجوه كلها موجودة في الدنيا وهذا كله تنبيه على رد قول من يقول الصبر والحلم الذل ومن قاله من الجلة فانه انما أراد أن يشبهه في الاحتمال وعدم الانتصار (ط) التواضع انكسار والتدلل ضد التكبر فالتواضع ان كان لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وألحاكم أو العالم فهذا الواجب الذي يرفع الله سبحانه به في الدنيا والآخرة وأما التواضع لسائر الخلق فان قصده وجهه الله تعالى فان الله سبحانه

بعضهم فيها النسخ لانها خبر ولا يبعد فيها النسخ لانه وان كان خبرا فقد تضمن مدحا وحضا على العمل ومع هذا فالعفو والصفح أرجح لقوله تعالى ولمن صبر وغفر الآية (ب) ما ذكر من أنه خبر يتضمن المدح هو ما ذكر ابن التلمساني من أن الخبر اذا تضمن الثواب والعقاب صح أن يدخله النسخ (ط) واختلف العلماء فيما اقتضت الآية الاولى من اباحة الانتصار والثانية من أرجحيته فقال السدي انما مدح من بغى عليه وانتصر من حيث انه اتقى الله تعالى ولم يزد كما كانت الجاهلية تزيده وقيل انه مدح من انتصر من الظالم الباغي المعلن بظلمه لان الانتقام منه أفضل والانتصار عليه أولى (قوله) ما نقصت صدقة من مال (ع) فيه وجهان أحدهما انه بقدر ما نقص منه يزده الله سبحانه فيه والثاني أنه وان نقص فله في الآخرة ما يجبر بذلك النقص (قوله) وما زاد الله عبدا بعفو الا عزا (ع) فيه أيضا وجهان أحدهما أن من عرف بالصفح والعفو ساد وعظم في القلوب فيزيد عزه والثاني أن أجره على ذلك يعززه في الآخرة (قوله) وما تواضع أحد لله الا رفعه (ع) وفيه أيضا وجهان أحدهما ان الله تعالى يعوضه على ذلك رفعة في الدنيا بان يثبت له في القلوب المحبة والمكانة والثاني أن ذلك ينيله رفعة في الآخرة لتواضعه في الدنيا وقد يكون المراد أن يجمع له الأمرين وقد ظهر صدقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به من ذلك (ط) التواضع انكسار والتدلل ضد التكبر فالتواضع ان كان لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وألحاكم أو العالم فهو الواجب الذي يرفع الله سبحانه به في الدنيا والآخرة * وأما التواضع لسائر الخلق فان قصده وجهه الله تعالى فان الله سبحانه يرفع قدر صاحبه في القلوب ويطيب ذكره في الافواه

أيوب وقتيبة وابن حجر
قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن
جعفر عن العلاء عن أبيه
عن أبي هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
ما نقصت صدقة من مال
وما زاد الله عبدا بعفو الا عزا
وما تواضع أحد لله الا رفعه
الله * حدثنا يحيى بن أيوب
وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا
اسمعيل عن العلاء عن

يرفع قدر صاحبه في القلوب ويطيب ذكراه في الافواه ويرفع قدره في الآخرة وان كان ذلك لأهل الدنيا فذلك الذل لا عز معه

﴿ أحاديث الغيبة ﴾

(قوله أندرن ما الغيبة) ﴿قلت﴾ هو استقحام حقيقة لانه قد بين حقيقة (قوله أخاك) ﴿قلت﴾ يخرج الكافر لانه لا حرمة له لكن حديث النصرايين الذين قال فيهما صلى الله عليه وسلم لولا الغيبة أخبرتكم أيهما أطب فظاهره منع غيبة الكافر ويمكن الجمع بأن يكون أخاك مخرج مخرج الغالب أو مخرج للكافر لانه لا غيبة فيه بكفر ولا بغيره (ط) الغيبة حرام وكبيرة لقوله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا لما في أي داود من حديث أن من الكبار استقالة الرجل في عرض رجل مسلم وحديث مررت ليلة أسرى بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هم الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم ويستثنى من حرمتها أنها قد تجب وتندب وتجوز فتجب في تجريح الشاهد والمحدث إذا خيف أن يفضي الحكم بشهادته أو يعمل بحديثه أو يروى عنه وفي باب النصيحة فيجب أن يفصح بعيب من استنصحه في مصادره أو معاملته لحديث أمانا مارية فضعلوك لآماله وأما أبو الجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وإنما تجب إذا لم يجد بدا من التصريح فان أغنى التعريض حرم التصريح لأنها إنما وجبت للضرورة والضرورة تقدر بقدر الحاجة وتندب كفعل المحدثين عند تعريضهم بالمحدثين الضعفاء خوف الاغترار بروايتهم وكتعريض من لم يسئل إذا خاف معاملته من يجهل حاله ويجوز في الفاسق المعلن بفسقه بذكرفسقه لا بغيره من معائبه لحديث لا غيبة في فاسق وحديث إلى الواجد يجعل عرضه وعقبته (د) وفي المتظلم بقول للوالى أولان ويرفع قدره في الآخرة وان كان لأهل الدنيا فذلك الذل الذى لا عز معه

﴿ باب تحريم الغيبة ﴾

(ش) (قوله أخاك) (ب) يخرج الكافر لانه لا حرمة له لكن حديث النصرايين الذين قال فيهما صلى الله عليه وسلم لولا الغيبة أخبرتكم أيهما أطب فظاهره منع غيبة الكافر ويمكن الجمع بأن يكون أخاك مخرج مخرج الغالب أو يخرج بانه لا غيبة فيه بكفر ولا بغيره (ط) والغيبة كبيرة وقد تجب وتندب وتجوز فتجب في تجريح الشاهد والمحدث إذا خيف العمل بمقتضى قوليهما وفي باب النصيحة في مصاهرة أو معاملة وإنما تجب إذا لم يجد بدا من التصريح فان أغنى التعريض حرم التصريح وتندب كفعل المحدثين عند تعريضهم بالمحدثين الضعفاء خوف الاغترار بروايتهم وكتعريض من لم يسئل إذا خاف معاملة من يجهل حاله وتجوز في الفاسق المعلن بفسقه بذكرفسقه لا بغيره من معائبه لحديث لا غيبة في فاسق (ح) وفي المتظلم بقول للوالى ظمى فلان وفي الاستعانة على تغيير المنكر يقول لمن يرجو قدرته فلان فعلى كل إذا وفي الاستفتاء يقول للفتى ظمى فلان وفي التعريف كما إذا عرف بلقب كالاعمش والقصير والأعمى فيذكر ذلك للتعريف ويحرم بقصد التنقيص (ب) ومن معنى ما يذكر في تعريف الرواة بالاعرج ونحوه ما يقع كثيرا في كلام بعض الشيوخ في رده على غيره بقوله قصر في كلامه أو في كلامه قصورا أو ضعف وشيخنا رحمه الله تعالى كثيرا ما يقع له ذلك ويستخفه ويراه من نحو تعريف الرواة قال لان المقول فيه ذلك نصب نفسه لبيان أمر فلم يف به وكان يحكى أن الشيخ الفقيه الصالح أبا على القرورى ذكر رجلا يحضرته رجلا آخر فقال فلان الخياط فقال له الشيخ اغتبتبه فقال له الرجل انه لا يكره ذلك وكان هذا الرجل الغائل نجارا فسكت الشيخ ساعة وقال له يا فلان

أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أندرن ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قيل أفرأيت أن كان في أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبتبه

يقدر على انصافه ظلمي فلان أو فعل بي كذا وفي الاستعانة على تغيير المنكر يقول لمن بر جو قدرته
فلان فعل كذا فازجره ونحو ذلك وفي الاستفتاء يقول للفتي ظلمي فلان فهل يباح ذلك وما طريق
دفع ظلمه عنى الحديث هند وقولها بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبا غنيان رجل شجع
وفي التعريف كما اذا كان معر وفا بقلب كالأعشى والقصير والاعمى فيذكر ذلك للتعريف ويعبر
بقصد التوقيص وان أمكن تعريفه بغير القلب المذكور فهو أولى قال ومن النصيحة الواجبة بأن يرى
من يشتري شيئا معيبا ولا يعلم عيبه فيجب أن يعاينه أو يرى فقهيا يتردد إلى فاسق أو مبتدع لا خذ العلم عنه
أو يرى في ولايته من لا يقوم بها على وجهها أو لعدم أهليته فيذكر لمن له عليه ولاية ليس تبدل به أو
ليعرف حاله فلا يغتر به أو يلزمه الاستقامة ﴿قلت﴾ ومن معنى ما يذكر في تعريف الرواة بالاعرج
ونحوه ما يقع كثيرا في كلام بعض الشيوخ في رده على غيره بقوله قصر في كلامه أو في كلامه
قصورا وضعف وشيخنا رضي الله عنه كثيرا ما يقع له ذلك ويستخفه ويراها من نحو تعريف الرواة قال
لان المقول في كلامه ذلك نصب نفسه لبيان أمر لم يف به * وكان يحكي أن الفقيه الشيخ الصالح أبا
على القروي ذكر رجل بمحضرة رجلا آخر فقال فلان الخياط فقال له الشيخ اغتبتك فقال الرجل
انه لا يكره ذلك وكان هذا الرجل القائل نجارا فسكت الشيخ ساعة فقال يا فلان النجار قال نعم فقال له
الشيخ رضي الله عنه آله ما كرهت ندائي لك بذلك فقال لا فقال الشيخ الحمد لله وكان من أصحابنا الطلبة
الحاضر بن معنا بدرس الشيخ من يعفظ من الغيبة فقلت له يوما ان فلانا خرج قاضيا لجرية فدعا
وقال اللهم لاتجعل لي في القضاء نصيبا ثم قال لي بعد ساعة غررت بي أراني قد اغتبتك فخرج حتى استحل
من نحو مسافة ميلين وكان الشيخ رضي الله عنه يقول هدام باب الورع وليس بغيبة حقيقة (قوله)
وان لم يكن فيه فقد بهته (ط) كذا هو فيه بفتح الهاء خفيفة (م) وشد التاء لا دغاما لئلا يخطأ في تألام
الكلمة (ع) الغيبة ذكر الرجل بما يسوؤه في غيبته والبهت ذكر ذلك في وجهه (م) بهت فلان فلانا
كذب عليه فبهت أي فخصير وبهت الذي كفر معناه قطعت حجة فخصير والبهتان الباطل الذي يتخير
فيه (ع) والاولى في نفسه بالحديث أنه من البهتان لقوله في الآخر وان قلت باطلا فذلك بهتان وقيل
بهته وأبهته بما لم يفعل وهو قريب من الاول * قال صاحب الافعال بهت مبنيا للفعول معناه دهش
وهي لغة القرآن الفصيحة وبهت بضم الهاء جائز وبهته بهتان فذفته والغيبة ذكر الانسان بما يسوؤه
في غيبته والبهته في وجهه وكلاهما مذموم بحق أو باطل الآن يكون البهت في الوجه على
طريق الوعظ والنصيحة واستحب فيمن كانت منه زلة التعريض دون التصريح لان التصريح
يهتك حجاب الهيبة وكان صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول ما بال أقوام (قوله في الآخر لا يستر الله
على عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة) (ع) ستره يوم القيامة يكون بستر عيوبه على أهل المحشر
وقد يكون بترك المحاسبة عليها والاول أظهر بالحديث يقرره بذنوبه فيقول سترتها عليك في الدنيا

وان لم يكن فيه فقد بهته
* حدثني أمية بن بسطام
العيشي ثنا يزيد بن
زريع ثنا روح عن
سهيل عن أبيه عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يستر الله
على عبد في الدنيا الا ستره
الله يوم القيامة * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
عفان ثنا وهيب ثنا سهيل
عن أبيه عن أبي هريرة

النجار قال نعم قال له الشيخ آله ما كرهت ندائي لك بذلك فقال لا فقال الشيخ الحمد لله وكان من أصحابنا
الطلبة الحاضر بن معنا بدرس الشيخ من يعفظ من الغيبة فقلت له يوما ان فلانا خرج قاضيا لجرية فدعا
وقال اللهم لاتجعل لي في القضاء نصيبا ثم قال لي بعد ساعة غررت بي أراني قد اغتبتك فخرج حتى
استحل على نحو مسافة ميلين وكان الشيخ يقول هدام باب الورع وليس بغيبة حقيقة (قوله) وان لم
يكن فيه فقد بهته (ط) الهاء خفيفة (ع) الغيبة ذكر الرجل بما يسوؤه في غيبته والبهت ذكر ذلك في
وجهه وكلاهما مذموم بحق أو باطل الآن يكون البهت في الوجه على طريق الوعظ والنصيحة (م)

فأنا أغفرها لك اليوم (قوله في الآخر لا يستر عبد عبد في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة) ﴿قلت﴾
قد تقدم أن هذا في غير المجاهر وأما ما يرجع لمن وقع منه في الجنب العالي فكان الشيخ رضى الله عنه
يقول لا يستره في ذلك ويرفع ولو كان المطلع واحداً فإن رفع الواحد يوجب أدب القائل (قوله في
الآخر فلبئس ابن العشيرة) (ع) هذا ذم له في الغيبة والرجل هو عيينة بن حصين الغزاري ولم يكن
والله أعلم أسلم حينئذ ففقيه أنه لا غيبة في فاسق ولا مبتدع وإن كان قد أسلم فيكون عليه السلام أراد أن
يبين حاله وفي قوله لبئس ابن العشيرة علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم فإنه ارتد ورجى به أسيراً
إلى أبي بكر رضى الله عنه وله مع عمر رضى الله عنه خبر (ط) قيل أسلم قبل الفتح وقيل بعده ولكن
الحديث دل على أنه أشمر الناس منزلة عند الله تعالى ولا يكون كذلك حتى يحتمل بالكفر والله سبحانه
أعلم بما ختم له وكان من المؤلفة وجفأة الأعراب قال النخعي دخل على النبي صلى الله عليه وسلم
بغير إذن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وأين الإذن فقال ما استأذنت على أحد من مضر وكانت
عائشة رضى الله عنها مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه الجبراء قال أم المؤمنين قال ألا أنزل لك
عن أجل منها فقالت عائشة رضى الله عنها من هذا يا رسول الله قال هذا أحق مطاع وهو على
ما ترين سيد قومه وخبره مع عمر رضى الله عنه هو أنه كان له ابن أخ يجالس عمر فقال لابن أخيه
ألا تدخلني على هذا فقال أخاف أن تتكلم بما لا ينبغي فقال لا أفعل فادخله فقال يا ابن الخطاب
ماتت سم بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر رضى الله عنه غضباً شديداً حتى هم أن يقع به
فقال ابن أخيه يا أمير المؤمنين إن الله تعالى يقول خذ العفو والآية وهذا من الجاهلین فدخل عنه
وكان عمر رضى الله عنه وقفاً مع كتاب الله تعالى ﴿قلت﴾ قد نص القاضي هنا على أنه لا غيبة
في كافر وتقدم أنه مفهوم قوله في الآخر أخاك في الحديث السابق وإن ذلك يعارض حديث
النصرانيين الذين قال فيهم ما لولا الغيبة لأخبرتكم أيهما أطيب وتقدم وجه الجمع (ع) والآن
القول له من المداراة وهي مباحة وتسحب في بعض الأحوال بخلاف المداينة المحرمة والفرق
بينهما أن المداراة بذل الدنيا لصالح الدين أو الدنيا والمداينة بذل الدين لصالح الدنيا والنبي صلى
الله عليه وسلم بذل له من دينه حسن العشرة وطلاقة الوجه ولم ير وأنه مدحه حتى يكون ذلك
خلاف قوله لعائشة رضى الله عنها ولا من ذى الوجهين وهو صلى الله عليه وسلم منزلة مبرأة عن ذلك

عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا يستر عبد عبد
في الدنيا إلا ستره الله يوم
القيامة ﴿حدثنا قتيبة بن
سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة
وعمر والنقاد وزهير بن
حرب وابن غير كلهم عن ابن
عيينة واللفظ زهير قال ثنا
سفيان وهو ابن عيينة عن
ابن المنكدر سمع عروة
ابن الزبير يقول حدثتني
عائشة أن رجلاً استأذن
على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال أئذ نواله فلبئس
ابن العشيرة أو لبئس رجل

بعت فلان فلانا كذب عليه فبعت أي فخير (قوله لا يستر عبد عبد في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة)
(ب) تقدم أن هذا في غير المجاهر وأما ما يرجع لمن وقع منه في الجنب العلى فكان الشيخ يقول لا يستر
في ذلك ويرفع ولو كان المطلع واحداً فإن رفع الواحد يوجب أدب القائل (قوله فلبئس ابن العشيرة)
الرجل هو عيينة بن حصين الغزاري (ع) ولم يكن والله أعلم أسلم حينئذ ففقيه أنه لا غيبة في فاسق ولا
مبتدع وإن كان قد أسلم فيكون أراد أن يبين حاله وفي قوله لبئس ابن العشيرة علم من أعلام نبوته صلى
الله عليه وسلم فإنه ارتد ورجى به أسيراً إلى أبي بكر رضى الله عنه وله مع عمر خبر (ح) والمراد بالعشيرة قبيلته (ط) قيل أسلم
قبل الفتح وقيل بعده ولكن الحديث دل أنه أشمر الناس منزلة عند الله ولا يكون كذلك حتى يحتمل بالكفر
والله سبحانه أعلم بما ختم له وكان من المؤلفة وجفأة الأعراب ﴿قلت﴾ قال النخعي دخل على النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم بغير إذن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وأين الإذن فقال ما استأذنت على أحد من مضر وكانت
عائشة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الجبراء فقال أم المؤمنين قال ألا أنزل لك عن أجل منها
فقالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا أحق مطاع وهو على ما ترين سيد قومه وخبره مع عمر هو

العشيرة فمادخل عليه لأن له القول قالت عائشة فقلت يا رسول الله قلت له الذي قلت ثم أنت له القول قال يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه أو تركه الناس (٣٩) اتقاء فخسه * حدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد

كلاهما عن عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن ابن
المنكدر في هذا الاسناد
مثل معناه غير أنه قال بشس
أخو القوم وابن العشيرة
هذا * حدثنا محمد بن المنثري
ثنا يحيى بن سعيد عن
سفيان ثنا منصور عن
تميم بن سلمة عن عبد الرحمن
ابن هلال عن جرير عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال من يحرم الرفق يحرم
الخير * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة وأبو سعيد الأشج
ومحمد بن عبد الله بن غير
قالوا ثنا وكيع ح وثنا
أبو كريش ثنا أبو معاوية
ح وثنا أبو سعيد الأشج ثنا
حفص يعني ابن غياث كلهم
عن الأعمش ح وثنا زهير
ابن حرب واسحق بن إبراهيم
واللفظ لهما قال زهير ثنا
وقال اسحق أخبرنا جرير
عن الأعمش عن تميم بن
سلمة عن عبد الرحمن بن
هلال العبسي قال سمعت
جريرا يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول من يحرم الرفق يحرم
الخير * حدثنا يحيى بن يحيى
ثنا عبد الواحد بن زياد
عن محمد بن أبي اسمعيل
عن عبد الرحمن بن هلال

وحديثه هذا أصل في جواز المداواة وغيبة أهل الفسق والبعد ومعنى العشيرة القبيلة والعرب
تقول ابن العشيرة وأخو العشيرة ويعنوز قومه (قوله) ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من
ودعه أو تركه الناس (د) قال شمر زعمت النخوية ان العرب أمانت مصدر ودع وماضيه والنبي صلى
الله عليه وسلم أفصح الناس وقد تكلم بالماضي في هذا الحديث وبالمصدر في حديث ليمتين
أقوام عن ودعهم الجماعات لم يقل النخوية ان التكلم بذلك لا يجوز وإنما قالوا أمانت العرب ومعنى
أمانت أنهم يكسروا كلامها كثرة مرادفها من ترك والترك ألا ترى أن هذين اللفظين من الفعل
والمصدر لا يكاد يوجدان عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير هذين الحديثين (قوله) اتقاء فخسه (ع)
أي قبح كلامه لأنه كان من جفاة العرب وحقها وسادتها وكان يسمى الاحق المطاع * قلت * وهذا
منه صلى الله عليه وسلم تعليما لغيره لأنه صلى الله عليه وسلم أرفع من أن يتقى فخس كلامه

﴿ أحاديث الرفق ﴾

(قوله) من يحرم الرفق يحرم الخير (ع) يدل أن الرفق خير كله وسبب كل خير وجالب كل نفع
ضد الخرق والعنف قال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب (ط) معنى من يحرم الرفق يفضي به إلى أن
يحرم خير الدنيا والآخرة (قوله) في الآخرة (ع) مذهب الأشعرية ان أسماء الله تعالى
توقيفية لا يسمى سبحانه إلا بما سمى به نفسه في كتابه أو على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أو انعقد
على التسمية به اجماع واختلف فيما لم يرد فيه اذن فقبل يبقى على حكم الوقف لا يوصف بتحليل ولا بتحريم
انه كان له ابن اخ يجالس عمر فقال لابن أخيه ألا تدخلي على هذا فقال أخاف ان تتكلم بما لا ينبغي فقال
لا أفعل فادخله فقال يا ابن الخطاب ما تقسم بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر غضبا شديدا حتى هم
أن يوقع به فقال ابن أخيه يا أمير المؤمنين ان الله يقول خذ العفو والآية وهذا من الجاهلين فغلي عنه وكان
عمر رضى الله عنه وقاف مع كتاب الله تعالى (ع) والآية القول له من المداواة وهي مباحة وتسحب
في بعض الاحوال بخلاف المداواة المحرمة والفرق بينهما أن المداواة تبدل الدنيا لصالح الدين
أو الدنيا والمداواة تبدل الدين لصالح الدنيا (قوله) اتقاء فخسه (ع) أي قبح كلامه

﴿ باب فضل الرفق ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) من يحرم الرفق يحرم الخير (ط) معنى يحرم الخير يفضي به إلى أن يحرم خير الدنيا
والآخرة (قوله) ان الله رفيق (ع) مذهب الأشعرية أن أسماء الله توقيفية واختلف فيما لم يرد فيه اذن
فقبل يبقى على حكم العقل لا يوصف بتحليل ولا بتحريم وقيل يمنع لقوله تعالى ولله الاسماء الحسنى ولا
حسن الامور ربه الشرع وعلى انها توقيفية فاختلف متأخرو الاصوليين فقال بهض حداقهم يكفي في
ثبوتها الأحاد لان التسمية أمر على وذهب آخرون إلى أنه يكفي في ثبوتها خبر الواحد كانه رأى أنه لم
يفهم عن الصحابة استعمالهم له في مثل هذا والقائلون أنه يكفي فيها الأحاد قالوا لا تثبت بالقياس وان
ثبتت الأحكام العقبية العملية به (ب) يعني بقوله لا يوصف بتحليل ولا بتحريم الوقف والقول بمنع

قال سمعت جرير بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حرم الرفق حرم الخير ومن يحرم الرفق يحرم الخير * حدثني
حملة بن يحيى التميمي أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني حيوة ثني ابن الهاد عن أبي بكر بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن عن
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا عائشة ان الله رفيق

وقيل يمنع لقوله تعالى ولله الأسماء الحسنى ولا حسن الامور به الشرع وعلى انها توقيفية فاختلف متأخر والأصوليين فقال بهض حذاقهم يكفي في نبوتها الآحاد لان التسمية أمر عامي والأمر العامة يكفي فيها خبر الواحد وأيضا فان العمل بخبر الواحد ثابت باجماع الصحابة ولم يرد عنهم فيه تخصيص بقوله في بهض دون بعض. وذهب آخرون الى أنه لا يكفي في نبوتها خبر الواحد وكانهم رأوا أنه لم يرفعهم عن الصحابة استعمالهم في مثل هذا ولا ثبت الاجماع عندهم على قبول خبر الواحد فالحق بالمعنى عليه دليل والقائلون بأنه يكفي فيها الآحاد قالوا لا تثبت بالقياس وان ثبتت الاحكام النظمية العملية به ﴿ قلت ﴾ يعني بقوله لا يوصف بتعريم ولا تحليل الوقف والقول بمنع الاطلاق رده المقترح بان المنع حكم شرعي مدركة الشرع والفرض انه لم يرد فيه شيء قال فان قيل لم يرد فيه اذن ان أوهم معنى محال المنع وان لم يوجهه جاز و رده بان ما يوههم دليل منعه الاجماع والاجماع مدرك سمعي ومالم يوههم لم يوجد فيه مدرك سمعي فيجب الوقف فلا قول ثلاثة (ع) وان لم يرد اطلاق رفيق الا في هذا الحديث جرى على ما أصلت لك من الخلاف (ط) واختلف هل يكفي في كون الكلمة اسما و ردها مرة واحدة أو حتى تتكرر (ع) و رفيق يحتمل أن يرجع الى صفة الفعل أي ما يخلفه الله تعالى من الرفق بعباده كأحد التأويلين في لطيف واليه مال بعض أصحابنا ويحتمل أن يريد انه ليس بجول وهذا يقارب معنى حليم (ط) الرفيق هو الكثير الرفق والرفق التسهيل وهو ضد العنف والعنف التشديد والتعصيب ويحيى الرفق بمعنى الارفاق وهو اعطاء ما يرتفق به وكلا الوجهين صحيح ونسبته الى الله تعالى لانه سبحانه المسهل والمعالي وقد يحيى الرفق بمعنى التأني وعلى هذا يكون في حقه تعالى بمعنى الحليم لانه سبحانه لا يجمل بعقوبة العاصي (قوله يحب الرفق) (ط) أي يأمر به ويحض عليه (قوله) ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف (ط) أي يعطى عليه في الدنيا من الثناء على صاحبه وفي الآخرة من الثواب ما لا يعطى على العنف فاذا كان أمر يسوغ الشرع أن يوصل اليه بالرفق والعنف فسلوك طريق الرفق أولى لما يحصل من الثناء على فاعله بحسن الخلق

الاطلاق رده المقترح بان المنع حكم شرعي مدركة الشرع والفرض انه لم يرد فيه شيء قال وقيل مالم يرد فيه اذن ان أوهم معنى محال المنع وان لم يوجهه جاز و رده بان ما يوههم دليل منعه الاجماع والاجماع مدرك سمعي ومالم يوههم لم يوجد فيه مدرك سمعي فيجب الوقف فلا قول ثلاثة (ع) وان لم يرد اطلاق رفيق الا في هذا الحديث جرى على ما أصلت لك من الاختلاف (ط) اختلف هل يكفي في كون الكلمة اسما و ردها مرة واحدة أو حتى تتكرر (ع) رفيق يحتمل أن يرجع الى صفة الفعل أي الى ما يخلفه الله تعالى من الرفق بعباده كأحد التأويلين في لطيف واليه مال بعض أصحابنا ويحتمل أن يريد انه ليس بجول وهذا يقارب معنى حليم (ط) الرفيق هو الكثير الرفق والرفق التسهيل وهو ضد العنف والعنف التشديد والتعصيب ويحيى الرفق بمعنى الارفاق وهو اعطاء ما يرتفق به وكلا الوجهين صحيح ونسبته الى الله تعالى لانه سبحانه المسهل والمعطى وقد يحيى الرفق بمعنى التأني وعلى هذا يكون في حقه تعالى بمعنى الحليم لانه سبحانه لا يجمل بعقوبة العصاة (قوله يحب الرفق) أي يأمر به ويحض عليه (قوله) ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف (ط) أي يعطى عليه في الدنيا من الثناء على صاحبه وفي الآخرة من الثواب ما لا يعطى على العنف فاذا كان أمر يسوغ الشرع أن يوصل اليه بالرفق والعنف فسلوك طريق الرفق أولى لما يحصل من الثناء على فاعله بحسن الخلق وحسن الافعال ولذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله ما كان الرفق في شيء الا زانه ضدا لخرق والاستجمال

يجب الرفق ويعطى على الرفق
ما لا يعطى على العنف وما لا
يعطى على ما سواه * حدثنا
عبد الله بن معاذ العنبري
ثنا أبي ثناء عن المقدم
وهو ابن شريح بن هانئ
عن أبيه عن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان الرفق لا يكون
في شيء الا زانه ولا ينزع من
شيء الا شانه * حدثناه
محمد بن المنني وابن بشار
قالا ثنا محمد بن جعفر

وحسن الافعال ولذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله ما كان الرفق في شيء الا زانه ضد الخرق والاستحجال لانه مفسد للاعمال وموجب لهذه الاحدوث وهو المعبر عنه بقوله ولا ينزع من شيء الا شانه فالعنف مفوت لمصالح الدنيا وقد يفوت مصالح الآخرة ولذا قال من يحرم الرفق يحرم الخير كله

﴿أحاديث كراهية لعن الحيوان﴾

(قوله) خذوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة (د) انما قاله زجرا لانه كان سبق منه النهي عن اللعن فعوقبت بارسال الناقة والمراد النهي عن مصاحبته في الطريق وأما بيعها ونحوها وركوبها في غير مصاحبه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من التصرفات التي كانت جائزة قبل هذا فباقية (ط) حل بعضهم هذه اللعنة على ظاهرها وان الله تعالى أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على انه أجاب دعاء صاحبها فان أراد هذا القائل أن الله تعالى لعن هذه الناقة كما لعن المكلفين فذلك باطل لانها ليست مكلفة ولا عملت ما يوجب لعنها وان أراد أن هذه اللعنة ابعاد لها عن مال كنهها فذلك اللعنة انما رجعت لمصاحبته لقطع منفعتها منها لا للناقة لانها قد استراحت من حمل الثقل وكذا السير (فان قيل) لعل لعنة الله لها أن تترك ولا يتعرض لها أحد ﴿أجيب﴾ بأنه ان كان معنى ترك الناس أن لا يأوبها أحد ولا تستعمل فان تركوها في غير مريمي حتى تهلك فليس في الحديث ما يدل عليه وهو مخالف لقاعدة الشرع في الامر بالرفق بالحيوان والنهي عن تعذيبها وانما كان هذا منه تأديبا لصاحبها في دعائها عليها بما دعت ويؤخذ منه العقوبة بالمال (قوله) فسكأني أنظر اليها مائة ورقاء (ع) الورقاء من النوق التي يجالط بياضها اسواد والذكر أورك (د) وقيل هي التي لونها كلون الرماد (قوله) فقالت حل حل هي كلمة تزجر بها

لانه مفسد للاعمال

﴿باب كراهة لعن الحيوان﴾

﴿ش﴾ (قوله) خذوا ما عليها ودعوها ملعونة (ح) انما قاله زجرا لانه كان سبق منه النهي عن اللعن فعوقبت بارسال الناقة والمراد النهي عن مصاحبته في الطريق وأما بيعها ونحوها وركوبها في غير مصاحبه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من التصرفات التي كانت جائزة قبل هذا فباقية (ط) حل بعضهم هذه اللعنة على ظاهرها وان الله تعالى أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على انه أجاب دعاء صاحبها فان أراد هذا القائل أن الله تعالى لعن هذه الناقة كما لعن المكلفين فذلك باطل لانها ليست مكلفة ولا عملت ما يوجب لعنها وان أراد أن هذه اللعنة ابعاد لها عن مال كنهها فذلك اللعنة انما رجعت لمصاحبته لقطع منفعتها منها لا للناقة لانها قد استراحت من حمل الثقل وكذا السير (فان قيل) لعل لعنة الله تعالى لها أن تترك ولا يتعرض لها أحد ﴿أجيب﴾ بأنه ان كان معنى ترك الناس أن لا تؤوي ولا تستعمل فان تركوها في غير مريمي حتى تهلك فليس في الحديث ما يدل عليه وهو مخالف لقاعدة الشرع في الامر بالرفق بالحيوان والنهي عن تعذيبه وانما كان هذا منه تأديبا لصاحبها في دعائها عليها بما دعت ويؤخذ منه العقوبة بالمال (قوله) ناقة ورقاء (ع) هي التي يجالط بياضها اسواد والذكر أورك (ح) وقيل هي التي لونها كلون الرماد (قوله) خذوا ما عليها وأعوها بقطع الهمزة وضم الراء يقال أعريته وعريته أعرا وعريته (ح) والمراد هنا القاء ما عليها من المتاع ورحلها وألها (قوله) فقالت حل حل

صعوبة فجعلت تردده فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك بالرفق ثم ذكر بمثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب جميعا عن ابن علية قال زهير ثنا اسمعيل بن ابراهيم ثنا أبو بوب عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين قال ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وامرأة من الانصار على ناقة فضجرت فلعننا فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خذوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة قال عمران فسكأني أراها الآن تمشي في الناس ما يعرض لها أحد * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو الربيع قالا ثنا حماد وهو ابن زيد خ وثنا ابن أبي عمير ثنا الثقة كلاهما عن أبي بوب باسناد اسمعيل بن حويدة الا أن في حديث حماد قال عمران فسكأني أنظر اليها ناقة ورقاء وفي حديث الثقة في فقال خذوا ما عليها وأعوها فانها ملعونة * حدثنا أبو كامل الجحدري فضيل بن حسين ثنا يزيد بن زريع ثنا التيمي عن أبي عثمان عن أبي برزة الاسلمي قال

بينما جارية على ناقة عليها بعض متاع القوم اذ بصرت بالنبي صلى الله عليه وسلم وتضابق بهم الجبل فقالت حل اللهم العنهما قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة * حدثنا محمد بن عبد

الابل باسكان اللام في الكلمتين وبكسر هاء في مابا للتون وعنده (**قوله** لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا) (ع) هو تعظيم لائم اللعن وتجنبه وانه ليس من أخلاق المؤمنين ولا الشهداء ولا الشفعاء لان اللعنة الابعاد عن رحمة الله تعالى وليس ذلك من خلق المؤمنين الذين وصفهم الله تعالى بالتراحم بينهم وانهم كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا وكالجسد وان المسلم يحب لأخيه ما يحب لنفسه فمن دعا على أخيه باللعنة وهي الابعاد عن رحمة الله فهو في غاية المقاطعة والمدابرة وهذا غاية ما يورد المسلم للكافر (ط) الصديق من كثر صدقه وتصديقه كأبي بكر رضي الله عنه ولا يلحق به غيره في الصديقية لانه أفضل الناس من بعدهم صلى الله عليه وسلم وانما نافت كثرة اللعن منصب الصديقية لان من أوصافها الرحمة بالخلق خصوصا المؤمنين الذين هم كالبنيان وكالجسد الواحد واذا كانوا كذلك فكيف يليق بهم اللعنة التي هي الهلاك والخلود في النار **قلت** * حمل الصديق المذكور على انه الاخص من مطلق المؤمن ويحتمل أن يراد به مطلق المؤمن وقوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون وذكر أن الشيخ الفقيه الصالح أبا الحسن المنتصر كان مع شيخه الفقيه الولي أبي علي حسن الزبيدي بسانية الشيخ التي بكرمانة خارج تونس وبيد الشيخ الأحكام للآمدى ينظر فيه قال المنتصر فقلت في نفسي ياترى ما منزلة هذا الشيخ عند الله تعالى قال فطوى الكتاب من يده وقال قال سيدي أبو الطاهر الركري نحن معاشر الصديقين آخر من ينصرف من المحشر (**قوله** في الآخر بانجاد) (ع) كذا للجلودى وهو بفتح الهمزة بعده انون ثم جيم جمع تجديف النون والجيم وهو متاع البيت الذي يزين به من فراش وغمارق وستور وغير ذلك (د) ذكره الجوهري باسكان الجيم قال وجمعه تجود ووقع في رواية ابن ماهان بجاء معجمة والمشهور الاول (**قوله** لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة) (ط) كأن كثرة اللعن تسلب منصب الصديقية كذلك تسلب منصب الشفاعة في

الاعلى ثنا المعتمر ح وثني
عبيد الله بن سعيد ثنا يحيى
يعنى ابن سعيد جميعا عن
سليمان التميمي بهذا الاسناد
وزاد في حديث المعتمر
لا أيم الله لاتصاحبا راحلة
عليها لعنة من الله أو كما قال
* حدثنا هرور بن سعيد
الايلي ثنا ابن وهب أخبرني
سليمان وهو ابن بلال عن
العلاء بن عبد الرحمن حدثه
عن أبيه عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا ينبغي لصديق
أن يكون لعانا * حدثني أبو
كريب ثنا خالد بن مخلد
عن محمد بن جعفر عن العلاء
ابن عبد الرحمن بهذا
الاسناد مثله * حدثني
سويد بن سعيد ثنا حفص
ابن ميسرة عن زيد بن أسلم
ان عبد الملك بن مروان
بعث أم الدرداء بانجاد من
عنده فلما ان كان ذات ليلة
قام عبد الملك من الليل فدعا
خادمه فكأنه أبطأ عليه
فلعننه فلما أصبح قالت له
أم الدرداء سمعتك الليلة
لعنت خادمك حين دعوته
فقلت سمعت أبا الدرداء
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يكون
اللعانون شفعاء ولا شهداء
يوم القيامة * حدثنا أبو بكر

هي كلمة تزجر بها الابل باسكان اللام في الكلمتين وبكسر هاء في مابا للتون وعنده (**قوله** لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا) (ع) هو تعظيم لائم اللعن وتجنبه وانه ليس من أخلاق المؤمنين ولا يكون اللعانون شهداء ولا شفعاء لان اللعنة الابعاد عن رحمة الله تعالى فهو في غاية المقاطعة والمدابرة وهذا غاية ما يورد المسلم للكافر (ط) الصديق من كثر صدقه وتصديقه كأبي بكر ولا يلحق به غيره وانما نافت كثرة اللعن منصب الصديقية لان من أوصافها الرحمة بالحيوان خصوصا المؤمنين الذين هم كالبنيان وكالجسد الواحد واذا كانوا كذلك فكيف يليق بهم اللعنة التي هي الهلاك والخلود في النار (ب) حمل الصديق المذكور على أنه الاخص من مطلق المؤمن ويحتمل أن يراد به مطلق المؤمن من قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون وذكر أن الشيخ الفقيه الصالح أبا الحسن المنتصر كان مع شيخه الفقيه الولي أبي علي حسن الزبيدي بسانية الشيخ التي بكرمانة خارج تونس وبيد الشيخ الأحكام للآمدى ينظر فيه قال المنتصر فقلت في نفسي ياترى ما منزلة هذا الشيخ عند الله تعالى قال فطوى الكتاب من يده وقال قال سيدي أبو الطاهر الركري نحن معاشر الصديقين آخر من ينصرف من المحشر (**قوله** بانجاد) بفتح الهمزة بعده انون ثم جيم وهو جمع تجديف النون والجيم وهو متاع البيت الذي يزين به من فرش وغمارق وستور وغير ذلك وذكره الجوهري باسكان الجيم قال وجمعه تجود ووقع في رواية ابن ماهان بجاء معجمة والمشهور الاول (**قوله** لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء) (ح) أى لا يشفعون يوم القيامة حين يشفع المؤمنون ولا شهداء فيه ثلاثة أقوال أحكمها وأشهرها لا يكونون شهداء يوم القيامة على الامم بتبليغ رسلكم اليهم

الآخرة يوم القيامة (د) وفي سلب الشهادة عندهم ثلاثة أقوال أحكمها وهو المشهور أنهم لا يشهدون على الأعمى في أن الرسل بلغتهم وقيل المعنى لا تقبل شهادتهم في الدنيا لفسقهم وقيل لا ينالون الشهادة أي لا يقتلون في سبيل الله وهذا أيضا من العام المخصوص كما تقدم في الحديث قبله (قول في الآخر لم أبعث لعانا) (ط) كان هذا بعد دعائه صلى الله عليه وسلم على رعل وذكوان الذين قتلوا أصحاب بئر معونة وأقام يدعو عليهم وبلغتهم شهرافي آخر كل صلاة فرض يقنت بذلك حتى نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال إن الله لم يبعثك لعانا ولا سبابا إنما بعثك رحمة مثل قوله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين أي في النصيح والحرص على إيمان الجميع والصبر على جفائهم وترك الدعاء عليهم اذ لو دعاء عليهم لهلكوا والله أعلم

﴿أحاديث دعائه صلى الله عليه وسلم لمن دعا عليه أو سبه﴾

(قول فلعنهما وسبهما) (ط) * ان قيل كيف يتفق ذلك منه وهو صلى الله عليه وسلم معصوم في حالتي الرضا والغضب * فن ذلك أجوبة أسدها أنه صلى الله عليه وسلم إنما يغضب لمخالفة الشرع فغضبه هو لله سبحانه وتعالى وله أن يؤدب على ذلك بما يرى من سب أولع أو جلد أو دعاء (قول لمن أصاب من الخير شيئا ما أصابه هذان) (ط) هذا الكلام من السهل الممتنع ومعناه أن هذين الرجلين ما أصابا منك خيرا وإن كان غيرهما قد أصابه لكن في تنزيله على هذا المعنى صعوبة ويتضح بمعرفة الأعراب الرسالات والثالث لا يكونون شهداء في الدنيا أي لا تقبل شهادتهم لفسقهم والثالث لا يرزقون الشهادة أي القتل في سبيل الله وهذا الذم لمن كثر منه اللعن بالمرة ونحوها لقوله لعانا ولم يقل لعنا ويخرج أيضا منه اللعن المباح كلعن الظالمين واليهود والنصارى والواصله والواشمة وشارب الخمر وآكل الربا وموكله وشاهده والمصورين ومن انتفى لغير أبيه أو تولى غير مواليه أو غير منار الأرض (قول لم أبعث لعانا) (ط) كان هذا بعد دعائه صلى الله عليه وسلم على رعل وذكوان الذين قتلوا أصحاب بئر معونة فأقام يدعو عليهم وبلغتهم شهرافي آخر كل صلاة فرض يقنت بذلك حتى نزل جبريل عليه السلام فقال إن الله لم يبعثك لعانا ولا سبابا إنما بعثك رحمة مثل قوله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين أي في النصيح والحرص على إيمانهم والصبر على جفائهم وترك الدعاء عليهم اذ لو دعاء عليهم لهلكوا

﴿باب دعائه صلى الله عليه وسلم لمن دعا عليه أو سبه﴾

﴿ش﴾ (قول فلعنهما وسبهما) (ط) ان قلت كيف يتفق ذلك منه وهو صلى الله عليه وسلم معصوم في حالتي الرضا والغضب * فن ذلك أجوبة أسدها أنه صلى الله عليه وسلم إنما يغضب لمخالفة الشرع فغضبه هو لله والله تعالى وله أن يؤدب على ذلك بما يراه من سب أولع أو جلد أو دعاء (قول لمن أصاب من الخير شيئا ما أصابه هذان) (ط) هذا الكلام من السهل الممتنع ومعناه أن هذين ما أصابا منك خيرا وإن غيرهما قد أصاب لكن في تنزيله على هذا المعنى صعوبة ويتضح بمعرفة الأعراب فاللام في لمن هي لام الابتداء وفيها معنى القسم ومن موصولة في موضع رفع بالابتداء وأصاب صلتها والرباط مضمرة في أصاب وخبرها محذوف والتقدير والله لرجل أصاب منك الخير لفائز ثم نفقت عن الرجلين أن يكونا أصاباه بقولهما ما أصابه هذان الرجلان ولا يصح أن يكون ما أصاب خبرا عن من نخلوها عن الضمير الرابط بين المبتدأ والخبر ﴿قلت﴾ ان تكون من شرطية وخبرها شرطها والجملة المنفية جوابها بخلاف

ابن أبي شيبه وأبو غسان المسمعي وعاصم بن النضر التيمي قالوا ثنا معمر بن سليمان ح وثنا اسحق ابن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق كلاهما عن معمر عن زيد بن أسلم في هذا الاسناد بمثل معنى حديث حفص بن ميسرة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا معاوية ابن هشام عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم وأبي حازم عن أم الدرداء عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اللعانين لا يكونون شهداء ولا شفعا يوم القيامة * حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمير قالنا ثنا مروان يعنيان الفزاري عن يزيد وهو ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله ادع على المشركين قال اني لم أبعث لعانا وإنما بعثت رحمة * حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فكلما به بشي لا أدري ما هو فاغضباه فلعنهما وسبهما فلما خرجا قالت يا رسول الله لمن أصاب من الخير شيئا ما أصابه هذان قال وما ذاك

قال قلت لئنهما وسبتهما قال أو ما علمت ما شارطت عليه ربى قلت اللهم انما أنا بشر فأى المسلمين لعنته أو سبته فاجعله لك آية وأجراً * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية ح وثناه علي بن حجر السعدي واسحق بن ابراهيم وعلى ابن خنيس جميعاً عن عيسى بن يونس كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد نحو حديث جرير وقال في حديث عيسى بن خنيس فاسبهما ولعنهما وأخرجهما * حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انما أنا بشر فأى رجل من المسلمين سبته أو لعنته أو جلدته فاجعله لك آية ورحمة * وحدثننا ابن نعيم ثنا أبي ثنا الاعمش عن أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله إلا أن فيه زكاة وأجراً * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية ح وثناه اسحق (٤٤) بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن

الاعمش باسناد عبد الله ابن نعيم مثل حديثه غير أن في حديث عيسى جعل وأجراً في حديث أبي هريرة وجعل ورحمة في حديث جابر * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني ابن عبد الرحمن الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم انى اتخذ عندك عهداً لن تخلفنيه فأما أنا بشر فأى المؤمنين آذيت به شقته لعنته جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة * حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان ثنا أبو الزناد بهذا الاسناد نحوه إلا أنه قال أو جلدته قال أبو الزناد وهي لغة أبي هريرة وأما

فالألم في لمن هي لام الابتداء وفيها معنى القسم ومن موصولة في موضع رفع بالابتداء وأصاب ضلها والرابط مضمرة في أعاب وخبرها محذوف والتقدير والله لرجل أصاب منك الخير لفائز ثم نفت عن الرجلين أن يكونا أصاباه بقولها ما أصابه هذان ولا يصح أن يكون ما أصابا خبراً عما نلوهما عن الضمير الرابط بين المبتدأ والخبر (قوله أو ما علمت ما شارطت عليه ربى) (ط) كانه صلى الله عليه وسلم خاف أن يصدر عنه شيء مما حال غضبه من تلك الأمور فدعا ربّه أن يقع منه شيء لغير مستحقه أن يعوضه مغفرة أو رفع درجة فاجابه لذلك وعده الصدق وعن هذا عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله شارطت ربى وبقوله في الآخر شرطى على ربى وبقوله في الآخر واتخذت عند الله عهداً والافليس لاحد أن الغاء وتكون هذه الشرطية اتفاقية لازمة وفائدة تحقيق وقوع الجملة المنفية لانه جعلها لازماً لما هو محقق الثبوت وهو أصابة أحد الخبر وهذا على حد تقديرهم الشرط في أمان يدفعاً مما مثلاً بهما يكن من شيء فزيد قائم فانه يفيد تحقيق القيام لزيد لجعله لازماً لما هو محقق وهو وجود شيء في الدنيا اذ معلوم وجود أشياء كثيرة في الدنيا (قوله أو ما علمت ما شارطت عليه ربى) (ط) كان صلى الله عليه وسلم خاف أن يصدر عنه شيء في حال غضبه من تلك الأمور فدعا ربّه أن يقع منه شيء لغير مستحقه أن يعوضه مغفرة ورفع درجة فاجابه تعالى لذلك وعده الصدق وعن هذا عبر صلى الله عليه وسلم بقوله شارطت ربى وبقوله شرطى على ربى والافليس لاحد أن يشترط على الله شيئاً ولا يجب عليه سبحانه لاحد حق ويدخل في قوله أياً أحدد دعوت عليه الدعوات الجارية على اللسان من غير قصد للوقوع كترت يمينك وعقرى حاقق ومنه قوله للجنة الآلى لا كبرت سنك قلت يعني بقوله لغير مستحقه أى باعتبار ما في نفس الامر اذ لا يدعوى صلى الله عليه وسلم الاعلى مستحق بحسب الظاهر لعصمته في حال رضاه وغضبه (قوله جلدته) قال وهى لغة أبي هريرة وأما هى جلدته بالناء ولغة أبي هريرة جلدته بتشديد الدال على ادغام المثلين (قوله سالم مولى النضرين) بالنون والصاد المهملة

هى جلدته * حدثني سليمان بن معبد ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن سالم مولى النضرين قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انما أنا بشر فأى غضب البشر وانى قد اتخذت عندك عهداً لم تخلفنيه فأما مؤمن آذيت به أو سبته أو جلدته فاجعلها له كفارة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة * حدثني حملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم فأما عبد مؤمن سبته فاجعل ذلك له قربة اليك يوم القيامة * حدثني زهير بن حرب وعبد بن حميد قال زهير ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه نسي سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى اتخذت عندك عهداً لن تخلفنيه فأما مؤمن آذيت به أو سبته أو جلدته فاجعل ذلك كفارة له يوم

القيامة * حدثني هرون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قالنا ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما أنا بشر وإنني اشتريت على ربي عز وجل أي عبد من المسلمين سببته أو شتمته أن يكون ذلك له زكاة وأجر (٤٥) حديثه ابن أبي خلف ثنا روح ح وثنا عبد بن

حميد ثنا أبو عاصم جميعا عن ابن جريج هذا الإسناد مثله * حدثني زهير بن حرب وأبو معن الرقائني واللفظ زهير قالنا ثنا عمر

ابن يونس ثنا عكرمة بن عمار ثنا اسحق بن أبي طلحة ثني أنس بن مالك قال كانت عند أم سليم يتيمة وهي أم أنس فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليتيمة فقال أنت هيه لقد كبرت لا كبرت سنك فرجعت اليتيمة إلى أم سليم تبكي فقالت أم سليم مالك يا بنية قالت الجارية دعا

على نبي الله صلى الله عليه وسلم أن لا يكبر سنني فالان لا يكبر سنني أبدا أوقالت قرني فخرجت أم سليم مستحجة تلوث خمارها حتى لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أم سليم فقالت يا نبي الله أدعوت على يتيمة قال وما ذاك يا أم سليم قالت زعمت أنك دعوت أن لا يكبر سننا ولا يكبر قرنها قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا أم سليم أمتا تعلمين أن

يشترط على الله سبحانه وتعالى ولا يجب عليه سبحانه لا حد حق ويدخل في قوله أيما عبد دعوت عليه الدعوات الجارية على اللسان من غير قصد للوقوف كترت يمينك وتقرى حلق ومنه قوله لليتيمة الآتي لا كبرت سنك

﴿ أحاديث اليتيمة ﴾

(قوله وهي أم أنس) يعني أم سليم هي أم أنس (قوله أنت هيه) (ط) الهاء في هيه للوقوف وتسقط في الدرج وهو استفهام على معنى التعجب وكأنه رآها صغيرة ثم غابت عنه مدة فزأها قد طالت وعبلت فتعجب من سرعة ذلك وقال ذلك متعجبا ووصل كلامه بلا كبرت سنك على ما قلناه من الدعاء الجاري على غير قصد قال ويحتمل أنه دعا عليها أن لا تكبر كبرايه وودها إلى أرذل العمر كما كان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الرذلة والاول أظهر من سياق باقي الحديث في اعتذاره من ذلك (قوله أن لا يكبر سني أوقالت قرني) (ع) السن والقرن بفتح القاف واحديقال سنه وقرنه مماثلة فكانه قال لها لا طال عمرك لانه اذا طال عمرها طال أصل قرنها (ط) والحديث يدل على ان دعاءه صلى الله عليه وسلم كان معلوما للصغار والكبار منهم ومعنى تلوث تلوى والمراد بالطهارة النقاء من الذنوب (قوله فضحك) (ع) ضحك من خوف أم سليم من قبول دعائه صلى الله عليه وسلم على يتيمة قيل لم يقصد الدعاء عليها وإنما هو من الكلام الجاري على اللسان حسبا لعدم (قوله ليس لها باهل) (م) فان قيل كيف

(قوله ثنا اسحق بن أبي طلحة) نسبه إلى جده (قوله وهي أم أنس) يعني أم سليم رضى الله عنهما (قوله أنت هيه) (ط) الهاء للوقوف وتسقط في الدرج وهو استفهام على معنى التعجب وكأنه رآها صغيرة ثم غابت عنه فزأها قد طالت وعبلت فتعجب من سرعة ذلك وقال ذلك متعجبا ووصل كلامه بلا كبرت سنك على ما قلناه من الدعاء الجاري على غير قصد ويحتمل أنه دعا عليها أن لا تكبر كبرايه وودها إلى أرذل العمر كما كان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الرذلة والاول أظهر من سياق باقي الحديث في اعتذاره من ذلك (قوله أن لا يكبر سني أوقالت قرني) (ع) السن والقرن بفتح القاف واحديقال سنه وقرنه مماثلة في العمر فكانه قال لها لا طال عمرك لانه اذا طال عمرها طال أصل قرنها (ح) وفيه نظر لانه لا يازم من طول عمر أحد القرنين طول عمر الآخر فقد يكون سنهما واحدا أو يموت أحدهما قبل الآخر (ط) والحديث يدل على أن قبول دعائه صلى الله عليه وسلم كان معلوما للصغار والكبار (قوله تلوث خمارها) هو بالثلثة في آخره أي تدبره على رأسها (قوله فضحك) (ع) ضحك من خوف أم سليم من قبول دعائه صلى الله عليه وسلم على يتيمة (قوله ليس لها باهل) (ح) ان قيل كيف يدعو على من لم يستحق قيل * معنى ليس لها باهل أي في باطن الامر وهو عندي من أهلها لاني انما أحكم بالظاهر * فان قيل * قوله صلى الله عليه وسلم أغضب كما يغضب البشر يدل أن الحامل له على الدعاء انما هو سورة الغضب فالسؤال باق قيل يحتمل ان الله تعالى خيره في عقوبة الجاني بين أمرين

شرطى على ربي أني اشتريت على ربي فقلت إنما أنا بشر أَرْضَى كما يَرْضَى البشر وأغضب كما يغضب البشر فأما أحد دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها باهل أن يجعلها له طهورا وزكاة وقرية يقر به ما منه يوم القيامة وقال أبو معن يتيمة بالتصغير في المواضع الثلاثة من الحديث * حدثنا محمد بن مثنى العنزي ح وثنا ابن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا أمية بن خالد ثنا شعبة

يدعو على من لا يستحق * قيل ليس لها بأهل أى فى باطن الامر عندك وهو عندى من أهلها لاني انما
أحكم بالظاهر فان قيل قوله صلى الله عليه وسلم أغضب كما يغضب البشر يدل ان الحامل له على الدعاء
انما هو سورة الغضب فالسؤال باق * قيل يحتمل ان الله سبحانه خبيره فى عقوبة الجاني بين أمرين
أحدهما الذي فعل والثاني تركه وزجره بغير ذلك فحمله الغضب لله تعالى على أحد الأمرين وهو سبه
أولعنه أو جلده وليس ذلك خارجا عن حكم الشرع ويحتمل أن يكون هذا خرج مخرج التعليم لأمته
فى الخوف من تعدى الحدود فكانه صلى الله عليه وسلم أظهر الاشفاق من أن يكون الغضب يحمله على
زيادة يسيرة فى عقوبة الجاني لولا الغضب ما زادها أو يكون هذا من الصغائر على القول بجواز وقوعها
من الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو انه اشفاق وان لم يقع فيه وقد يقع السب واللعن من غير قصد اليه
فلا يكون نازلا من نزلة المقصود الاجابة (ع) ويحتمل أن يكون ما ذكر من السب والدعاء
غير مقصود بل على ما جرت به عادة العرب فى تدعيم كلامها وإيراد بعض ألفاظها وجرحها وتأكيدها
وعنها ليس على نية اجابة ذلك كقولهم تربت يمينك وعقرى حلقى ومنه قوله فى البيتة لا كبرت
سنتك وفى الآتى لا أشبع الله بطنك فاشفق عليه السلام من موافقة القدر بذلك فدعا به ورغب الله
أن يجعل ذلك القول رحمة ولم تكن صفته الفحش ولا بعت سبابا ولا لعانا وقد سئل أن يدعو على
دوس لانها كفرت فقال اللهم اهد دوسا وقال للذى جرحه يوم أحد اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون
وقد يكون دعاؤه اشفاقا على المدعو عليه وتأنيسا له خوف أن يلحقه من الخوف من قبول دعاؤه عليه
ما يحمله على القنوط وقد يكون دعاء به فحين جلده بحق فيكون ذلك كفارة له فى الدنيا والآخرة كما
جاء فى الآخر من أنى شأف عوقب عليه فهو كفارة له (قوله فى الآخر اللعب مع الصبيان) (ع) فيه ترك
الصبي واللعب (ط) لتنشط نفسه وتتقوى أعضاؤه وتشتد رجلاه (قوله فتواريت) (ط) أى
استخفيت استحياء وهيبة (قوله خطأى خطأة) (م) ذكر شعرانه بالخاء المهملة والهمز وسكون

عن أبي حمزة القصاب عن
ابن عباس قال كنت ألعب
مع الصبيان فجاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فتواريت خلف باب قال
فجاء فخطأى خطأة وقال

أحدهما الذي فعل والثاني تركه وزجره بغير ذلك فحمله الغضب لله تعالى على أحد الأمرين وهو سبه
أولعنه أو جلده وليس ذلك خارجا عن حكم الشرع ويحتمل أن يكون هذا خرج مخرج التعليم لأمته
فى الخوف من تعدى الحدود فكانه صلى الله عليه وسلم أظهر الاشفاق من أن يكون الغضب يحمله
على زيادة يسيرة فى عقوبة الجاني لولا الغضب ما زادها أو يكون هذا من الصغائر على القول بجواز
وقوعها من الانبياء عليهم السلام أو انه اشفاق ولم يقع فيه وقد يقع السب واللعن من غير قصد اليه فلا
يكون نازلا من نزلة المقصود الاجابة فيه (ع) ويحتمل أن ما ذكر من السب والدعاء غير مقصود بل
على ما جرت به عادة العرب فى تدعيم كلامها فاشفق صلى الله عليه وسلم من موافقة القدر **﴿قلت﴾**
فى هذا الاحتمال نظر مع قوله أغضب كما يغضب البشر (قوله عن أبي حمزة القصاب عن ابن عباس)
(ح) أبو حمزة هذا بالخاء والزاي اسمه عمران بن أبي عطاء الاسدى الواسطى القصاب يباع القصب
قالوا وليس له عن ابن عباس بالجيم والراء وهو نصر بن عمران الضبجى الا هذا القصاب فله فى مسلم هذا الحديث
وحده ولا ذكر له فى البخارى (قوله ألعب مع الصبيان) فيه ترك الصبي واللعب (ط) لتنشط نفسه
وتتقوى أعضاؤه وتتصاب رجلاه (قوله فتواريت) أى استخفيت منه استحياء وهيبة (قوله
خطأى خطأة) أى ما حطأتى فجاء ثم طأه مهملتين بعدها همزة وقد نى بقاف ثم فاء ثم دال مهملة وأما
خطأه ففتح الحاء واسكان الطاء بعدها همزة وهو الضرب باليد بسوطة بين الکتفين **﴿قلت﴾** نقل

الطاء في المصدر وجاء به الهروي من غيرهم فقد كره في باب الحاء والطاء والواو **(قوله)** وادعى معاوية (ط) فيه استعمال الصغار فيما يليق بهم من الاعمال (د) ولا يقال انه تصرف في صبي للغير لان هذا امر يسير جاء الشرع بالمساحة فيه واطرده العرف وعمل المسلمين **(قوله)** لا أشبع الله بطنه (م) يحمل على أنه من القول السابق الى اللسان من غير قصد الى وقوعه ولا رغبة في اجابته (ط) وهو دعاء حقيقة فاعله تراخيه في الاجابة واجابته صلى الله عليه وسلم على الفور ويحتمل انه معذور في تراخيه لجوع كان به أو خوف فساد الطعام ولهذا المعنى أدخله بعضهم في فضائل معاوية من حيث انه ليس من أهل الدعاء عليه فيقال ما تقدم من قوله اللهم من دعوت عليه من أمي وليس بأهل لها فاجعلها له طهوراً وزكاة وقربة تقر به بها يوم القيامة **(قوله)** فقدني (ع) الحطاة قيل لا تكون الا بالضرب باليد مبسوطاً وتفسير أمية لها بالقصد قرب من الله لان القصد صفع الفقا وقيل صفع الرأس (م) وقال ابن الاعرابي الحطاة تحريك الشيء من عزه الى غيره لا تكون الحطاة الا ضرباً بالكف بين الكفتين (ع) وفعل ذلك ابن عباس ليس على طريق التأديب اذ ليس في الحديث ما يوجب به بل على طريق ما يفعل بالصغار من الملاعبة والتأنيس كما فعل أذن ابن عباس في الصلاة ويحتمل انه أدب لاشتغاله باللعب عن أمر بهت فيه (ط) هو أدب للتخفيف منه وكان حقه أن يجيء ويبادر ويحتمل لانه لم يؤكّد في أمر معاوية ألا ترى قوله في المرتين هوياً كل وكان حقه في الثانية أن لا يفارقه حتى يأتي به ففيه تأديب الصبيان وأما الحطاة فهي أن تضرب بيدك مبسوطاً وأما القصد فالمر وف عند اللغويين أنه المشي على صدور القدمين من قبل الاصابع ولا يبلغ عقبه الارض يقال رجل أقصد وامرأة قعداء وهو القصد بتحريك القاف والفاء ولم أجد فقدني بمعنى حطاني الا في تفسير أمية هذا

﴿أحاديث ذي الوجهين﴾

(قوله) الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (ع) ويفعل ذلك على غير الاصلاح بل في الباطل والافساد بالكذب يزين لكل فعله وبنم فعل الآخر بخلاف المداراة والاصلاح المرغّب فيه يأتي لكل بكلام فيه صلاح ويعتذر لكل واحد عن الآخر وينقل له الجليل منه (ط) ذو الوجهين في الاصلاح محمود وان كان كاذباً لقوله صلى الله عليه وسلم في الآتي ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس

بعضهم عن ابن القوطية حطأت الرأس ضربته راحته خطأ ذكره في المهموز (ح) وانما فعل هذا ابن عباس ملاطفة وتأنيساً **(قوله)** وادعى معاوية (ط) فيه استعمال الصغار فيما يليق بهم من الاعمال (ح) ولا يقال انه تصرف في صبي للغير لان هذا امر يسير جاء الشرع بالمساحة فيه واطرده العرف وعمل المسلمين **(قوله)** لا أشبع الله بطنه (ي) يحتمل أنه من القول السابق الى اللسان من غير قصد (ط) وهو دعاء حقيقة فاعله تراخيه في الاجابة واجابته صلى الله عليه وسلم على الفور ويحتمل انه معذور في تراخيه لجوع كان به أو خوف فساد الطعام ولهذا المعنى أدخله بعضهم في فضائل معاوية من حيث انه ليس من أهل الدعاء عليه فيقال ما تقدم من قوله فاجعلها له طهوراً وأي من الذنوب وزكاة وقربة تقر به بها يوم القيامة **(قوله)** فقدني (ق) قيل صفع الفقا وقيل صفع الرأس وقد تقدم أنه للتأنيس ويحتمل أنه أدب لاشتغاله باللعب عن أمر بهت له

﴿باب ذم ذي الوجهين﴾

﴿ش﴾ **(قوله)** الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (ع) أي ويفعل ذلك على غير الاصلاح (ط)

اذهب وادعى معاوية قال جئت فقلت هوياً كل قال ثم قال اذهب فادع لي معاوية قال جئت فقلت هوياً كل فقال لا أشبع الله بطنه قال ابن المثني قات لامية ما حطاني قال فقدني قعدة * حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا النضر بن شميل ثنا شعبة أخبرنا أبو حمزة سمعت ابن عباس يقول كنت ألعب مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترت منه فقد كر مثله * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد ابن ربح أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عراك بن مالك عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان شر الناس ذو الوجهين

الذي يأتي هؤلاء بوجهه وهؤلاء بوجهه * حدثني حملة بن يحيى أخبرني بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ثني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٨) قال ح وثني زهير بن حرب ثنا جرير عن عمارة عن أبي

يقول خبرنا ويثني خيرا

﴿أحاديث أين يجوز الكذب﴾

(قوله) ولم أسمع برخص في شيء مما يقول الناس كذب الا في ثلاث (ط) أي في شيء مما يكذب الناس فيه وجاء هذا أيضا في حديث الترمذي لا يحل الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب في الاصلاح بين الناس (ع) لا اختلاف في جوازها في الثلاث وانما اختلف في صورة ما يجوز منه فيها فأجاز قوم فيها نصريح بالكذب وأن يقول ما لم يكن لما فيه من المصالح ويندفع فيه الفساد واحتجوا بقول ابراهيم عليه السلام بل فعله كبيرهم هذا وقال منادى يوسف أيتها لغير انكم لسا رقون قالوا واذا كان الكذب يجب لاجاة مسلم من القتل جاز في هذه وقال الطبري وغيره لا يجوز فيها التصريح بالكذب وانما يجوز فيها التورية بالمعاريض وتأول هذه الاحاديث على ذلك قال مثل أن يعدز وجهه أن يفعل لها ويحسن لها وينتبه أن قدر الله تعالى ويأتيها في هذا بلفظ محتمل وكلمة مشتركة تفهم من ذلك ما يطيب قلبها وكذلك في الاصلاح بين الناس ينقل هؤلاء عن هؤلاء الكلام المحتمل والعدو المحتمل وكذلك في الحرب مثل أن يقول لعدوه انحل حزام سرجك ويريد فيها مضى ويقول لجيش عدوه مات امامكم ليذعر قلوبهم ويعنى النوم أو يقول لهم غدا يا أيها المتأمدد وقد أعد قوما من عسكره ليأتوا في صورة المدد أو يعنى بالمدد الطعام فهم من الخدع الجائر والمعاريض المباحة (ط) استند الطبري في منعه التصريح لعاعدة حرمة الكذب وتأويله الاحاديث بحملها على المعاريض وتأويل ما يعضده دليل وأما الكذب ليمع مظلوما من الظلم فلم يختلف فيه أحد من الأمم لاعر بيا ولا عجميا (قوله) وحديث الرجل امرأته الخ (ع) يحتمل أنه فيما يخبر به كل منهما بما فيه من المحبة والاعتباط وان كان كذبا لما فيه من الاصلاح ودوام اللفة وأما خدعة العدو ومحادثة الزوجة بالايان وأخذ عوض من مال الزوجة على ما وعد هابه فلا يحل شيء من ذلك عند الجميع وهو كذب مأثوم فيالم يف به من ذلك (قوله) ألا أنبئكم ما لهذه هي النعمة القالة بين الناس (ع) رويناه عن الاكثر العضة بكسر العين وفتح الضاد مثل العدة وعن الجيانى العضة مثل الوجه وفسرها في الحديث

ذوالوجهين في الاصلاح محمود وان كان كاذبا

﴿باب أين يجوز الكذب﴾

﴿ش﴾ (ع) لا خفاء في جوازها في الثلاث وانما اختلف في صورة ما يجوز منه فاجاز قوم فيه صريح الكذب واحتجوا بقول ابراهيم عليه السلام بل فعله كبيرهم وقال الطبري وغيره لا يجوز فيه التصريح بالكذب (قوله) وحديث الرجل امرأته الخ (ع) يحتمل أن يكون فيما يخبر به كل منهما لما له فيه من المحبة والاعتباط وان كان كذبا لما فيه من الاصلاح ودوام اللفة (قوله) ما العضة الاكثر بكسر العين وفتح الضاد المجمة مثل العدة وعند الجيانى العضة بفتح العين واسكان الضاد على وزن الوجه (ح) كونه على وزن العدة المشهور في كتب الحديث والغريب وكونه على وزن

زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون من شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه * حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن أمه أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت من المهاجرات الاول اللاتي بايعن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس ويقول خيرا وينمي خيرا قال ابن شهاب ولم أسمع برخص في شيء مما يقول الناس كذب الا في ثلاث الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها * حدثنا عمر والناس ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح ثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله ابن شهاب بهذا الاسناد مثله غير ان في حديث صالح وقالت ولم أسمع برخص في شيء مما يقول الناس الا في ثلاث يمثل ما جعله

يونس من قول ابن شهاب * وحدثنا عمر والناس ثنا اسمعيل بن ابراهيم أخبرنا عمر عن الزهري بهذا الاسناد الى قوله وثني خيرا ولم يذكر ما بعده * حدثنا محمد بن المنثري وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت أبا سعيد يحدث عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال ان محمدا صلى الله عليه وسلم قال ألا أنبئكم ما لهذه هي النعمة القالة بين الناس وان محمدا صلى الله عليه وسلم

قال ان الرجل يصدق حتى يكتب صديقا ويكذب حتى يكتب كذابا * حدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الاخران ثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وهناد بن السمرى قالا ثنا أبو الاحوص عن منصور عن أبي وائل عن (٤٩) عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان الصدق بر وان البر يهدي الى الجنة وان العبد ليتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وان الكذب فجور وان الفجور يهدي الى النار وان العبد ليتحرى الكذب حتى يكتب كذابا قال ابن أبي شيبة في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبو معاوية ووکیع قالا ثنا الاعمش ح ونا أبو كريب ثنا أبو معاوية ثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا واياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى

بالنخبة ثم فسرهابالقاله بين الناس أى نقل القول بينهم (م) وقيل في قوله تعالى جعلوا القرآن عضين هو جمع عضته من عضيت الشيء أى فرقته قال ابن عباس آمنوا ببعض وكفروا ببعض فلعل تسمية النخبة عضته منه لانها تنفرق بين الناس فسرهبما لا يحتاج الى غيره وقيل في تفسير العضه السحر وقيل النهاون (د) كونه على وزن عدة المشهور في كتب الحديث والغريب وكونه على وزن الوجه المشهور في رواية بلادنا (ط) الاول أصوب لان العضه اسم والنخبة اسم ويحسن تفسير الاسم بالاسم وأما العضه مثل الوجه فصدر ولا يحسن تفسير الاسم بالمصدر (قوله) وان الرجل يصدق حتى يكتب صديقا ويكذب حتى يكتب كذابا فيه الخفض على تحرى الصدق وترك التساهل في الكذب فانه اذا تساهل فيه كثر منه فعرف به وكتب لمبا لفته صديقا ان اعتماد الصدق وكذا ان اعتماد الكذب ومعنى يكتب هنا يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الصديقين وثوابهم وصفة الكذابين وعقابهم أو المراد اظهار ذلك للخلقين اما أن يشتهر باحد الوصفين في الملا الأعلى واما أن يلقى ذلك في قلوب الناس كما يوضع له القبول والبغضاء في الارض والا فالقضاء سبق بما كان ويكون وهنات الحديث في جميع النسخ والواصلة اليه من مسلم والبخارى ونقل أبو مسعود الدمشقي عن كتاب مسلم في حديث ابن مثنى وابن بشار زيادة وهي ان شر الروايات وايا الكذب وان الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ولا يعد الرجل صبيبه ثم يخلفه ذكر الدمشقي ان مسامراوى هذه الزيادة في كتابه وذكرها أيضا الزرقاني في الحديث قال الحميدى وليست عندنا في كتاب مسلم والرواياتنا جميع رؤيه وهو ما يترى فيه الانسان وبمده أمام عمله وقوله وقيل هو جمع راوية أى حامل وناقل له وقد يكون عنده استعارة من راوية الماء ومنه سمي راوية العلم والحديث بحمله ذلك كما يحتمل الماء وقيل لحامل العلم وعاء علم وكنيف علم (قوله) ان الصدق يهدي الى البر والحديث (ع) البر اسم جامع للعمل الصالح والخير كله وقيل البر الجنة وقيل ذلك في قوله تعالى لن تنالوا البر الا بالبر الاية فالبر يوصل الى الجنة ويرشد اليها والكذب يوصل الى الفجور وأصل

الوجه المشهور بر رواية بلادنا (ط) الاول أصوب لان العضه اسم والنخبة اسم ويحسن تفسير الاسم بالاسم وأما العضه على وزن الوجه فصدر ولا يحسن تفسير الاسم بالمصدر (قوله) حتى يكتب صديقا أى يحكم له ويستحق أن يوصف بمنزلة الصديقين وثوابهم وصفة الكذابين وعقابهم والمراد به اظهار ذلك للخلقين اما أن يشتهر باحدى الصفتين في الملا الأعلى واما أن يلقى ذلك في قلوب الخلق كما يوضع له القبول والبغضاء في الارض والا فالقضاء قد سبق بما كان أو يكون (قوله) ان الصدق يهدي الى البر أى العمل الصالح والكذب يهدي الى الفجور أى الميل عن الاستقامة وقيل الانبعاث

* ٧ - شرح الابن والسبوسى - سابع * يكتب عند الله كذابا * حدثنا مناجب بن الحرث التميمي أخبرنا ابن مسهر ح ونا اسحق بن ابراهيم الحنظلى أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد ولم يذكر في حديث عيسى ويتحرى الصدق ويتحرى الكذب وفي حديث ابن مسهر حتى يكتبه الله * حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان ابن أبي شيبة واللفظ لقتيبة قالا ثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم التميمي عن الحرث بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الفجور والميل عن القصد وقيل الانبعاث في المعاصي (قوله في الآخر قلنا الذي لا يولد له) قال ليس ذلك ولكنه الذي لم يقدم من ولده شيئاً قال أبو عبيد الرقوب لغة الذي لا يعيش له ولد وجعله في الحديث الذي لم يمت له في حياته من يحتسبه فكانه حول الموضوع الى غيره ومعنى الحديث انهم كانوا يعتقدون أن الرقوب المصاب بموت الأولاد في الدنيا وليس كذلك شرعاً بل هو من لم يمت له في حياته من يحتسب به ويكتب له ثواب مصيبتة فانه هو المصاب حقيقة لما فاته من أجر ذلك ﴿قلت﴾ وما ذكر أبو عبيد هنا بناء على أن الشرع ينقل اللفظ عن محله لغة ويضعه لشيء آخر كما فعل في الصلاة وأخواتها وقد تقدم الكلام على ذلك وكذلك فعل هنا نقل الرقوب عن مسماء لغة وهو على ما ذكر الصحابة أنه الذي لا يولد له أي العقيم وهو على ما ذكر أبو عبيد أنه الذي لا يعيش له ولد وجعله اسماً لمن لم يقدم من ولده شيئاً يحتسبه (ع) والقياس يقتضي ما فسرته به الصحابة لأن الذي لا يولد له بعد فقده أولاده من الكبر وصبر ورثة إلى حال لا يولد له فيجتمع عليه مصيبة الفقر ومصيبة اليأس بدل عليه سياق الحديث ألا ترى قوله ليس ذلك الرقوب ولكنه الذي لم يقدم من ولده شيئاً أي هذا أحق باسم الرقوب من ذلك لأن هذا الذي أصيب بفقد الأولاد في الدنيا ينجر في الآخرة بالعوض عن ذلك بما يتأهل من ثواب الله تعالى وأما الذي لم يمت له ولد فيفقد في الآخرة ثواب فقد الولد فهو أحق أن يسمى رقوباً ﴿قلت﴾ وعلى هذا المحل يتفق تفسير الصحابة وأهل اللغة على أن مسمى الرقوب من لا يعيش له ولد (قوله) إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب (ع) وكذلك كانوا يعتقدون أن الصرعة للمجود والقوى الذي لا تصبره الرجال فقال ليس هو ذلك شرعاً إنما هو الذي يملك نفسه عند الغضب هذا هو المجود الذي قل من يتخلق بخلقه وفي الحديث فضل الصبر على موت الأولاد وفيه فضل كظم الغيظ ﴿قلت﴾ ومعنى

في المعاصي

﴿باب فضل من يملك نفسه عند الغضب﴾

(ش) (قوله) قلنا الذي لا يولد له قال ليس ذلك بالرقوب ولكنه الرجل الذي لم يقدم من ولده شيئاً (الرقوب بفتح الراء وتخفيف القاف) قال أبو عبيد هو في اللغة الذي لا يعيش له ولد وجعله في الحديث الذي لم يمت له في حياته من يحتسبه فكانه حول الموضوع الى غيره ومعنى الحديث انهم كانوا يعتقدون أن الرقوب المصاب بموت الأولاد في الدنيا وليس كذلك شرعاً بل هو الذي لم يمت له في حياته من يحتسب به ويكتب له ثواب مصيبتة فانه هو المصاب حقيقة لما فاته من أجر ذلك (ب) وما ذكر أبو عبيد هو بناء على أن الشرع ينقل اللفظ عن موضعه لغة ويضعه لشيء آخر كما فعل في الصلاة وأخواتها فلعل هاهنا نقل الرقوب عن مسماء لغة وجعله اسماً لما ذكر ومسماء لغة عند ما ذكر وعند الصحابة الذي لا يولد له أي العقيم (ط) والقياس يقتضي ما فسرته به الصحابة لأن الذي لا يولد له يكثر ارتقابه للولد وانتظاره ويطمع فيه أن كان ممن يرتجي ذلك ويحتمل أن يحتمل تفسيرهم بأنه الذي لا يولد له أي بعد فقده أولاده لما وصله من الكبر فيجتمع عليه مصيبة الفقر ومصيبة اليأس وبدل عليه سياق الحديث ألا ترى قوله ليس ذلك الرقوب ولكنه الذي لم يقدم من ولده شيئاً أي هذا أحق باسم الرقوب من ذلك لأن هذا الذي أصيب بفقد الولد في الدنيا ينجر في الآخرة بالعوض عن ذلك بما يتأهل من ثواب الله تعالى وأما الذي لم يمت له ولد فيفقد في الآخرة ثواب فقد الولد فهو أحق أن يسمى رقوباً (ب) وعلى هذا المحل يتفق تفسير الصحابة وأهل اللغة على أن مسمى الرقوب من لا يعيش له ولد (قوله) إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب (بضم الصاد وفتح الراء) هو الذي يصبر على ما كثر من الناس كثيراً (ح)

ماتعدون الرقوب فيكم قال قلنا الذي لا يولد له قال ليس ذلك بالرقوب ولكنه الرجل الذي لم يقدم من ولده شيئاً قال قلنا الذي لا يصبره الرجال قال ليس بذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب ﴿حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قالاً ثنا أبو معاوية وحنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد مثل معناه ﴿حدثنا يحيى ابن يحيى وعبد الأعلى بن حماد قال كلاهما قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ﴿حدثنا حاجب بن الوليد ثنا محمد ابن حرب عن الزبيدي عن الزهري أخبرني حميد ابن عبد الرحمن أن أباه روى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الشديد بالصرعة قالوا فالشديد أيم هو

يارسول الله قال الذي يملك نفسه عند الغضب * وحدثناه محمد بن رافع وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وثنا
عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب كلاهما عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا يحيى بن (٥١) يحيى ومحمد بن العلاء قال يحيى أخبرنا وقال ابن العلاء ثنا

أبو معاوية عن ابن الأعمش
عن عدي بن ثابت عن
سليمان بن صرد قال استب
رجلان عند النبي صلى
الله عليه وسلم فجعل أحدهما
تعمر عيناه وتتفخخ أو داحه
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني لأعرف كلمة
لوقالها لذهب عنه الذي
يجد أعوذ بالله من الشيطان
الرجيم فقال الرجل وهل
تري بي من جنون قال ابن
العلاء فقال وهل تري ولم
يذكر الرجل * حدثنا
نصر بن علي الجهضمي
ثنا أبو اسامة سمعت الأعمش

يقول سمعت عدي بن
ثابت يقول ثنا سليمان بن
صرد قال استب رجلا
عند النبي صلى الله عليه
وسلم فجعل أحدهما يغضب
ويحمر وجهه فنظر اليه
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اني لأعلم كلمة لو قالها
لذهب ذاعنه أعوذ بالله من
الشيطان الرجيم فقام الى
الرجل رجل ممن سمع
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال أندري ما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنفا
قال اني لأعلم كلمة لو قالها

يملك نفسه عند الغضب يحبسها عن الانبعاث عند وجود سببه وهو أرجح ممن لا يغضب رأسا لان الاجر
على قدر المشقة وقيل ان عدم الغضب رأسا مرجوح وعن بعض السلف من استغضب فلم يغضب فهو
حمار ويدل على أن ماله النفس عند الغضب أرجح انه من باب جهاد النفس وهو أشد من جهاد
العدو وفي الحديث رجعتهم من الجهاد الا كبرالى الجهاد الأصغر ويدل على انه أيضا أشد الحديث لانه
صلى الله عليه وسلم جعل غلبته لنفسه أشد من غلبته لمعاديه قال تعالى والذين جاهدوا فينا لم يدينهم
سبلنا (ع) والصرة بضم الصاد وفتح الراء الذى يصرع الرجال كثيرا وكذا كل من يكثر منه لشي
يقال فيه فعلة بضم الفاء وفتح العين مثل ضحكة وخدعة فان سكنت العين فعلى العكس الذى يفعل
به ذلك كثيرا كضحكة بسكون الحاء الذى يضحك منه (قوله) فى الآخر أعوذ بالله من الشيطان
الرجيم (ع) فيه أن الغضب لغير الله تعالى من نزع الشيطان وان من استعاذ بالله كفاه وسكن غضبه
(ط) وذلك ان صح قصده فى الاجاء الى الله تعالى والله سبحانه وتعالى أكرم أن يخذل من استجار به
(قوله) وهل تري بي من جنون (ط) كلام من لم يتفقه فى الدين وظن أنه لا يستعاذ الا من المس ولم يعلم أن
الغضب من أوائل مسه ولهذا يخرج به عن اعتداله حتى يزين له افساد ماله فيحرق ثيابه ويقتل منازعه
أو يحلف أو يندر ولعله كان من جفأة الاعراب أو من المنافقين * قلت * جوابه بذلك بعد سماع ذلك
من رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على انه منافق أو من لم يتكلم الاسلام فى قلبه

﴿ أحاديث خلق آدم عليه السلام ﴾

(قوله) لما صور الله آدم (ط) يعنى لما شكل الله طينته على شكلها الخاص على ما سبق فى علمه تعالى (قوله)
وكذلك كانوا يعتقدون أن الصرعة المحمود القوى الذى لا تصرعه الرجال فقال ليس هو ذلك ثم رعا
انما هو الذى يملك نفسه عند الغضب هذا هو المحمود الذى قل من يتخلق بخلق نفسه وفى الحديث فضل
الصبر على موت الاولاد وفيه فضل كظم الغيظ (قوله) أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (ع) فيه ان
الغضب لغير الله تعالى من نزع الشيطان وان من استعاذ بالله منه كفاه وسكن غضبه (ط) وذلك اذا صح
قصده فى الاجاء الى الله تعالى والله أكرم أن يخذل من استجار به (قوله) وهل تري بي من جنون
(ع) كلام من لم يتفقه فى الدين وظن أنه لا يستعاذ الا من المس ولم يعلم أن الغضب من أوائل مسه ولهذا
يخرج به عن اعتداله حتى يزين له افساد ماله فيحرق ثيابه ويقتل منازعه أو يحلف أو يندر ولعله
كان من جفأة الاعراب أو من المنافقين (ب) جوابه بذلك بعد سماع ذلك من رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدل أنه منافق أو من لم يتكلم الاسلام من قلبه

﴿ باب خلق آدم عليه السلام ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) لما صور الله آدم (ط) يعنى لما شكل الله طينته على شكلها الخاص على ما سبق فى علمه

لذهب ذاعنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقال له الرجل أجنونا تراني * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص بن غياث
عن الأعمش بهذا الاسناد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يونس بن محمد عن حماد بن سامة عن ثابت عن أنس أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لما صور الله آدم فى الجنة تر كه ماشاء الله أن يتر كه

فجعل ابليس يطيف به ينظر ما هو فلما رآه أجوف عرف أنه خلق خلقا لا يتألك * حدثنا أبو بكر بن نافع ثنا بهزنا حماد بهذا الاسناد نحوه * حدثنا عبد الله بن مسleme بن قنبل ثنا المغيرة بن يعزى الخزامى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه * حدثناه عمر والناقد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد بهذا الاسناد وقال إذا ضرب أحدكم * حدثنا (٥٢) شيان بن فروخ ثنا أبو عوانة عن سهيل عن أبيه

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قاتل أحدكم أخاه فليمتق الوجه * حدثنا عبيد الله ابن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن قتادة سمع أبا أيوب يحدث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قاتل أحدكم أخاه فلا يلطم من الوجه * حدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا أبي ثنا المثني ح وثني محمد بن حاتم ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن المثني بن سعيد عن قتادة عن أبي أيوب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه * فان الله خلق آدم على صورته * حدثنا محمد ابن المثني ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن يحيى ابن مالك المدائني عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه

فجعل ابليس يطيف به (د) طاف بالشئ يطوف طوفا أو طاف يطيف أى دار حوله (قوله أجوف) (د) أى ذا جوف وقد يكون خالى الداخل وبه سمي الجوف فكل مقعر أجوف وجوف كل شئ قعره ومعنى لا يتألك لا يجبس نفسه عن الشهوات وعلم ذلك من حيث أنه وقع له أنه يقتقر الى ما يسدها

❦ أحاديث النهي عن ضرب الوجه ❦

(قوله إذا قاتل أحدكم أخاه) (ط) معنى قاتل ضرب كما صرح به في الآخر والمراد بالآخوة الآدمية وبدل عليه قوله في آخر الحديث فان الله تعالى خلق آدم على صورته أى صورة المصروب فكان الضارب ضرب وجه أبيه آدم عليه السلام اذ لو أراد بذلك آخوة الدين لم يكن للتعليل بذلك فائدة وعلى هذا يمنع ضرب وجه الكافر ولو في القتال فان قيل القصد انلاف الكافر وضربه فى أى عضو كان قيل مسلم ولكن ان أمكن اجتناب الوجه اجتناب لان الشرع نزل هذا العضو منزلة أينا ويحاطم الرجل وجهها يشبه وجهه أبى اللاطم وليس كذلك سائر الاعضاء لانها تابعة للوجه (قوله فليجنب الوجه) (ع) خص النهى بالوجه تنزيها وتشمير بقاله أن يشان لان الضرب يظهر فيه الشين سر يعالان فيه المحاسن وأعضاء نفيسة وأكثر الادراك ففقد يبطها ولانه الجارحة الظاهرة التي يمتاز بها عن أمثاله ويمتاز بها الانسان عن غيره وفضل بها على كثير من خلق تفضيلا (قلت) هذه توجيهات مستنبطة والعلم المنصوصة في آخر الحديث من قوله فان الله خلق آدم على صورته وبيان كونها علة اذا دعت عنك شغب المشبهة ان الضمير فى صورته عائد على المصروب فن لطمه فكأنما لطم وجه آدم عليه السلام أو وجهها يشبه وجه آدم وليس في الحديث ما يشكل على هذا وشغبت المشبهة وأعدت الضمير على الله سبحانه وتعالى عن ذلك والتزموا القول بالتجسيم (م) الصورة تشعر بالتركيب والتركيب يشعر بالحدوث وهو سبحانه ليس بمحدث ولنا عما يوجبهم الحديث أجوبة فمقتل الضمير عائد على المصروب ويشهد له أنه صلى الله عليه وسلم فى بعض الطرق سمعه وهو يقول قبح الله وجهك ووجه

عز وجل (قوله فجعل ابليس يطيف به) (ح) طاف بالشئ يطوف طوفا وطوفا أو طاف يطيف أى دار حوله (قوله أجوف) أى ذا جوف وقيل هو الذى داخله خل وكل مقعر أجوف ومعنى لا يتألك لا يجبس نفسه عن الشهوات (ط) وعلم ذلك من حيث أنه وقع له أنه يقتقر الى ما يسدها (ح) وقيل لا يتألك دفع الوسواس عنه وقيل لا يتألك نفسه عند الغضب

❦ باب النهي عن ضرب الوجه ❦

❦ (قوله إذا قاتل أحدكم أخاه) أى ضربه (ط) والمراد آخوة الآدمية وبدل عليه قوله فى آخر

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه عن هشام بن حكيم بن حزام قال مر بالشام على اناس وقد أقيموا فى الشمس وصب على رؤسهم الزيت فقال ما هذا قيل يعذبون فى الخراج قال أمانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعذب الذين يعذبون فى الدنيا * حدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال مر هشام بن حكيم ابن حزام على اناس

من أشبهك فقال له صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا شتم من أشبه فكما شتم آدم وغيره من الانبياء
وانما ذكر آدم تبيها عليه وعلى بنيه وقيل ان الضمير عائدة على آدم عليه السلام وردبانه بصير
الكلام غنا وغير مفيد لانه معلوم انه خالق على صورته وأجاب قائل ذلك بان فائدة الرد على أهل
الطبيعة القائلين بان آدم عليه السلام حدث عن تأثير النجوم أو العناصر أو غير ذلك مما يهذون به
وأكد بهم صلى الله عليه وسلم بان أسند خلقه لله تعالى أو انه أكذب الدهرية القائلين بعدم العالم وانه
ليس ثم انسان أول وانما هو انسان من نقطة ونطفة من انسان لا الى أول فاخبر صلى الله عليه وسلم أن
الله سبحانه اخترع آدم عليه السلام لاعتبار أن آدم عليه السلام كذب المبتدعة في قولهم ان كثيرا من أعراض
آدم خلق لآدم فأكذبهم وأخبر أنه خلق آدم بجملة وتأويل هو لا بان الضمير عائدة على آدم انما يحسن
على ما في مسلم من عدم ذكر السبب وأما مع ذكر السبب وانه سمعه يشتم فلا يحسن لانه لا يلتزم أول
الكلام وآخره ﴿قلت﴾ يعني بأعراض آدم مركانه وسدانه وأفعاله (ع) وعلى تسليم أن الضمير
عائدة على الله تعالى فعنه أجوبة فقيم ان الاضافة لتشريف آدم كقوله تعالى ناقة الله وسقياها وبيت
الله وان كان كل بيت لله تعالى وقد اختص آدم عليه السلام بان خلقه بيده ولم يقبله في الارحام ولم
يدرسه من حال الى حال ﴿فان قيل﴾ يجتنب ما سوى الوجه من الاعضاء لانها تشبه أعضاء آدم
﴿قيل﴾ قد اختص الوجه بما ليس في غيره ففيه السمع والبصر الذي يدرك به العالم وما فيه من
الجماليات الدالة على عظم قدرة الله تعالى وفيه السمع الذي يسمع به أمر الله تعالى ونهيته ويتعلم به العلوم
التي منها معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله صلى الله عليه وسلم وفيه النطق الذي شرف به الانسان على
غيره من سائر الحيوان وقيل المراد بالصورة المصفة كقولهم صورة فلان عند الأمير أي صفته ولما
كان آدم عليه السلام قد اختص بصفات من الكمال عن غيره من الحيوان شرف بالعقل وبالطق
وبالنسبة على سائر بنيه سوى الانبياء عليهم السلام وله فضائل اختص بها فكانه يشبه من هذه الجهات
اختصاص الله تعالى بالجمال لاسيما وقد أمرت الملائكة بالسجود له والسجود لا يكون الا لله تعالى وان
كانوا انما سجدوا طاعة لله تعالى هذا ذكره بعض أصحابنا وفي التشبيه نظر * وأجاب ابن قتيبة بابقاء
الحديث على ظاهره وقال الله سبحانه صورة لا كالصور وقد غلط وهل قوله الا كقول المبتدعة انه
سبحانه وتعالى جسم لا كالأجسام لما رأوا أهل السنة قالوا هو شيء لا كالأشياء طردوا ذلك فقالوا
جسم لا كالأجسام والفرق أن لفظة شيء لا تشعر بالحدوث والصورة تشعر به لان الصورة تشعر
بالتركيب والتركيب خاص بالأجساد والاحداث والحدوث والاحداث والحدوث والحدوث والحدوث والحدوث والحدوث
وقد أبقى الحديث على ظاهره في ان الله سبحانه صورة كصورة آدم عليه السلام فكيف يقول لا
كالصور ان هذا التناقض ثم يقال له ان أردت بقولك لا كالصور انه ليس بتركيب فليس بصورة ولم تعط
اللفظ حقه ولم وتجزم على ظاهره نقد وافتة اعلى التأويل فان قيل روى بعضهم الحديث بان الله تعالى
خلق آدم عليه السلام على صورة الرحمن وعلى هذا لا يصح أن يجعل الضمير عائدة على المضر وب أو
على آدم قيل هذه الرواية لا تثبت عند أهل النقل ولعل راويها توهم أن الضمير في الرواية الصحيحة

الحديث فان الله خلق آدم على صورته أي صورة المضر وب فكان الضارب ضرب وجهه أي آدم
عليه السلام اذ لو أراد به اخوة الدين لم يكن للتعليل بذلك فائدة وعلى هذا يمنع ضرب وجه الكافر
ولو في القتال فان قيل القصد اتلاف الكافر وضربه في أي عضو كان قيل مسلم ولكن اذا أمكن
اجتناب الوجه اجتناب لان الشرع نزل هذا الموضع نذرا لئلا يوقع لطم الرجل وجهه شبه وجه أبي

عائد على الله سبحانه وتعالى فابدل اسم الله بالرحمن من النقل بالمعنى وقد اختلف أصحابنا في رد هذه الرواية من ناحية اللسان فقال بعضهم لا يحسن هذا في الكلام لان الاسم الظاهر اذا ذكر ثم أعيد فاعاد ضميره لالفاظه تقول زيد ضربته ولا تقول زيد ضربت زيدا وقال غيره بل ذلك جائز ومنه يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ولم يقل سبحانه اليانا وقوله سبحانه وتعالى فبديل الذين ظلموا فولا غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا * ومنه قول عدي بن زيد

لا أرى الموت يسبق الموت شي * نغص الموت ذا الغنى والفقر

﴿ قلت ﴾ وذكري الحديث نفسه ما يرفع الاشكال وهو قوله اذا ضرب أحدكم أخاه فالضمير عائذ على الاخ ولا اشكال فيه وانما الاشكال على ما في البخاري في باب السلام قال تعالى لما خلق آدم على صورته قال اذهب فسلم على أولئك لفر من الملائكة وخزجه مسلم بعد هذا في باب خلق آدم عليه السلام وفيه من التأويلات ما تقدم فاذا نزه الله تعالى عن الصورة الجسمانية فلا تنال تركت التأويل وصرفت علم ذلك الى الله تعالى وهذه طريقة أكثر السلف أتت وتولت على مقتضى كلام العرب ومجازاتها واستعاراتها وتمثيلاتها التي خوطبنا بها وجاء القرآن والشرع بها ﴿ قلت ﴾ القاعدة التي يجب اعتبارها أن ما يستحيل نسبته للذات والصفات يستحيل أن يرد متواترا في نص لا يحتمل التأويل وغاية المتواتر أن يرد في ما دلالة على المحال دلالة ظاهرة والظاهر يقبل التأويل فان ورد فيجب صرف اللفظ عن ظاهره المستحيل ثم اختلف فوقه أكثر السلف عن التأويل وقولوا تؤمن به على ما هو عند الله سبحانه في نفس الأمر ونسكل علم ذلك الى الله سبحانه وقال قوم بل الاولى التأويل واختاره الامام في الارشاد لان الامتناع من التأويل يجري الى اللبس واستزلال العوام وتطرق الشبهات الى أصول الدين وتعرض بعض كتاب الله لرحم الظنون ورد عليه المقترح وقال اذا صرف اللفظ عن ظاهره المحال فأى لبس يحصل في الاعتقاد أو زلة تقع للعامة وان ورد خبر واحد نصا في محال قطع بكتب راويه وان كان محتملا للتأويل يتصرف فيه كما سبق (قوله من الانباط) (د) الانباط فلاحو الجحيم (ط) الانباط جمع نبط وهم قوم نزلوا البطائح بين العراقيين سمو الانباط لانهم ينبطون الماء أي يحفرون عليه حتى يخرج على وجه الارض يقال نبط الماء ينبط اذا نبع وكانوا أهل ذمة ولذلك عذبوا لأجل الجزية وكانوا امتنعوا من الأداء مع التمكن منه فعوقبوا لذلك وأما مع تبين الجحز فلا تحل عقوبتهم (قوله في الآخرة ان الله يعذب الذين يعذبون الناس) (ط) يعني يعذبونهم بغير حق اما في أصل التعذيب أو بالزيادة على ما شرع في العدد أو في الصفة وأما التعذيب بحق فلا يتناوله ﴿ قلت ﴾ كان سجنون أيام قضائه سجين ابن أبي الجواد في دين ترتب عليه وضر به بالسوط

من الانباط بالشام قد
أقيموا في الشمس فقال
ماشأنهم قالوا حبسوا في
الجزية فقال هشام أشهد
لسمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان
الله يعذب الذين يعذبون
الناس في الدنيا

اللاطم وليس كذلك سائر الاعضاء لانها تابعة للوجه (قوله من الانباط) (ح) هم فلاحو الجحيم (ط)
الانباط جمع نبط وهم قوم نزلوا البطائح بين العراقيين سمو الانباط لانهم كانوا ينبطون الماء أي يحفرون
عليه حتى يخرج على وجه الارض يقال نبط الماء ينبط اذا نبع وكانوا أهل ذمة ولذلك عذبوا لأجل
الجزية وكانهم امتنعوا من الأداء مع التمكن منه فعوقبوا لذلك وأما مع تبين عجزهم فلا تحل عقوبتهم
(قوله ان الله يعذب الذين يعذبون الناس) (ط) يعني يعذبونهم بغير حق اما في أصل التعذيب
أو بالزيادة على ما شرع في العدد أو في الصفة وأما التعذيب بحق فلا يتناوله (ب) كان سجنون أيام قضائه
سجين ابن أبي الجواد في دين ترتب عليه وضر به بالسوط مرة بعد مرة واتفق ان مات ابن أبي الجواد
من الضرب فكان سجنون اذا نام يرى في منامه ابن أبي الجواد بما يسوءه فاذا استيقظ يقول مالي

مرة بعد مرة واتفق ان مات ابن أبي الجواد من الضرب فكان سجنون يرى في منامه ابن أبي الجواد بما يسوؤه فاذا استيقظ يقول مالي ولابن أبي الجواد فظاهر هذا أن سجنونا قاله بسبب تعذيبه مع أنه إنما عذبه بحق ولذا كان يقول اذا ذكر له الحق قتله * وأجاب بعضهم وأظنه الشيخ ابن عبد السلام بان هذا إنما هو من حكاية ابن الرقيق المؤرخ وهو ليس بثقة لانه كان شارب خمر متخلفا فلا يقبل خبره والحكاية وان ذكرها بعض مؤرخي الأندلس فلعلة نقلها من ابن الرقيق (قوله) وأمرهم يومئذ عيسى بن سعد (ع) كذا اللاء كثر بالتصغير وسعد باسكان العين وهو عمير بن سعد الانصاري الاوسى وفي بعض النسخ ابن سعيد بكسر العين والاول الصواب ولاء عمر حص وكان يقال له نسج وحده ويكنى أبا زيد وهو أحد من جمع القرآن على متقدم وهو الذي قال فيه أنس أحد عمومي (قوله فلسطين) (د) هي بكسر الفاء وفتح اللام وهي بلاد بيت المقدس وما حولها * قلت * هذا موافق لقوله في الام على قوم من الانباط بالشام وخلاف قول القرطبي نزولوا البطائح بين العراقيين الآن يكون البطائح مسكنهم في الاصل وهؤلاء الذين عذبوا بالشام منتقلون من هناك (قوله فخلوا) (د) ضبطناه بالمجمة والمهملة والمجمة أحسن ولا يدل تخليتهم على أنهم عذبوا بغير حق والله أعلم

❦ احاديث النهي عن المرور بالسلاح في مجامع الناس الا أن يمسك بنصالحا ❦

(قوله أمسك بنصالحا) (ع) النصل حديدة السهم وقديين العلة بقوله خشية أن يتخذ مسدافه من رجمته صلى الله عليه وسلم بالأمة وقول ابي موسى ما متنا حتى سدناها بعضها في وجوه بعض أي قومنا الرمي بها وقصدنا ذلك والسداد القصد في الشيء يشير بذلك الى ما وقع بين الفتنين من الفتن بعده صلى الله عليه وسلم على التأويل في الخليفة وانه صلى الله عليه وسلم خشى عليهم موافقة ما يصيب بعضهم من بعض فوقع بعده ما أخبر به أبو موسى من القصد الى ذلك على الامرين * قلت * أمره صلى الله عليه وسلم بذلك رحمة بالأمة ولذا قال أبو موسى رضي الله عنه ما قال أي انالم برحم بعضنا بعضا كما أمر به صلى الله عليه وسلم ويتمسك به في سد الذرائع لانه إنما أمر بذلك خشية الخدش كما ذكر ويتمسك به أيضا في منع الرش المؤذى في الاسواق والجواز بالخطب في محل الضيق وكثرة الناس واتفق أن زلق جلز كيبة كتمان في رش سقطت عليه فمات ولضمان في ذلك إنما هو على السقاة لا على الأمر ويقوم

ولابن أبي الجواد فظاهره ان سجنون قاله بسبب تعذيبه مع أنه إنما عذبه بحق ولذا كان يقول اذا ذكر له الحق قتله وأجاب بعضهم وأظنه الشيخ ابن عبد السلام بان هذا إنما هو من حكاية ابن الرقيق المؤرخ وهو ليس بثقة لانه كان شارب خمر فلا يقبل خبره والحكاية وان ذكرها بعض مؤرخي الأندلس فلعلة نقلها من ابن الرقيق (قوله فلسطين) (ح) هي بكسر الفاء وفتح اللام وهي بلاد بيت المقدس (ب) هذا موافق لقوله في الأم على قوم من الانباط بالشام وخلاف قول القرطبي نزولوا البطائح بين العراقيين الآن يكون البطائح مسكنهم في الاصل وهؤلاء الذين عذبوا بالشام منتقلون من هناك (قوله فامرهم فخلوا) (ح) ضبطوه بالخاء المجمة والمهملة والمجمة أحسن (ب) ولا يدل تخليتهم على أنهم عذبوا بغير حق

❦ باب النهي عن المرور بالسلاح في مجامع الناس الا أن يمسك بنصالحا ❦

❦ (قوله أمسك بنصالحا) النصل حديدة السهم وهو من رجمته صلى الله عليه وسلم بالأمة ❦

* حدثنا أبو كريب ثنا وكيع وأبو معاوية ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جريكلهم عن هشام بهذا الاسناد وزاد في حديث جريقال وأمرهم يومئذ عيسى بن سعد على فلسطين فدخل عليه فخذنه فأمرهم فخلوا * حدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن هشام بن حكيم وجد رجل وهو على حصن يشمس ناسا من النبط في أداء الجزية فقال ما هذا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق ابن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو سمع جابرا يقول مر رجل في المسجد يسبهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بنصالحا

حدثنا يحيى بن يحيى وأبو الربيع قال أبو الربيع ثنا وقال يحيى واللفظ له أخبرنا جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله أن رجلا مر بأسمهم في المسجد قد أبدى نصولها فأمر أن يأخذ بنصولها كي لا يخرش مسلما * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن روح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أمر رجلا كان يتصدق بالنبل في المسجد أن لا يمر بها الا هو أخذ بنصولها وقال ابن روح (٥٦) كان يتصدق بالنبل * حدثنا هدا بن خالد ثنا جاد بن

سلمة عن ثابت عن أبي بردة عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مر أحدكم في مجلس أو سوق ويده نبل فليأخذ بنصالحا ثم ليأخذ بنصالحا ثم ليأخذ بنصالحا قال فقال أبو موسى والله ما متنا حتى سددناها بعضنا في وجوه بعض * حدثنا عبد الله ابن براد الأشعري ومحمد بن العلاء واللفظ لعبد الله قالنا ثنا أبو أسامة عن برید عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مر أحدكم في مسجدنا أو في سوقنا ومعه نبل فليأخذ على نصلها بكفه أن يسبب أحدنا من المسلمين منها بشئ أو قال ليقبض على نصلها * حدثني عمر والناسد وابن أبي عمير قال عمرو ثنا سفیان بن عيينة عن أيوب عن ابن سيرين سمعت أبا هريرة يقول قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم من أشار إلى أخيه بجديدة فان الملائكة تلأمه حتى وان

ذلك من كتاب الديات فممن أمر رجلا يقتل أخرا فانه يقتل به المباشرا لا الأمر ويقوم أيضا من كتاب الجمل فممن استوجر على قتل

﴿ أحاديث النهي عن الإشارة بالسلاح ﴾

(قوله من أشار إلى أخيه بجديدة) (ط) ظاهره كانت الإشارة جدا أو هزلا فان كانت جدا فقد قصد إلى قتل أخيه أو جرحه وذلك كبيرة وان كان هزلا فقد قصد إلى ترويعه وترويع المسلم حرام (د) ودليل دخول الهزل قوله وان كان أخاه لانه لا يتهم في أخيه (قوله فان الملائكة تلأمه حتى) (ط) كذا صححت الرواية بالاقتصار على حتى دون ذكر مجرورها واستغناء لدلالة الكلام عليه أي حتى يدع و وقع في بعض الروايات حتى يعني وان كان أخاه فيكون ما بعد حتى ليس من كلامه وسقط لبعضهم لفظ يعني فيكون ما بعد حتى من كلامه صلى الله عليه وسلم ولعن الملائكة عليهم السلام دليل حرمة (قوله في الآخر لا يشير) (ط) كذا هو في كل النسخ بالياء بعد الشين وهو صحيح وهو خبر في معنى النهي كقوله تعالى والوالدان يرضعن أولادهم وهو أبلغ من لفظ النهي (قوله لعن الشيطان ينزع في يده) (ع) ينزع رويناه بالعين المهملة ومعناه يرمى من يده أي يدفع في يده ويحقق ضربته ومن رواه بالمججمة فن الاغراء ونزع الشيطان أن يجعله على تحقيق الضرب ويزينه له لا سيما عند ما يحدث من غضب وتغير حال والهزل قد يفضي إلى الجد * قلت * التعليل بنزع الشيطان في يده يقتضي منع الإشارة حتى لتعلم لكن حديث عائشة في لعب الحبشة بالحرا في المسجد يخص ذلك وانظر لو أشار بالحديد فأت المشار إليه خوفا فكان الشئ يقول ان قصد قتله قتل والام يقتل

(قوله سددناها بعضنا في وجوه بعض) أي قومناها إلى وجوههم وهو بالسين المهملة من السداد وهو القصد والاستقامة

﴿ باب النهي عن الإشارة بالسلاح ﴾

(ش) (قوله من أشار إلى أخيه بجديدة) (ط) ظاهره كانت الإشارة جدا أو هزلا فان كانت جدا فقد قصد إلى قتل أخيه أو جرحه وذلك كبيرة وان كانت هزلا فقد قصد ترويعه وترويع المسلم حرام (ح) ودليل دخول الهزل قوله وان كان أخاه لانه لا يتهم في أخيه (قوله فان الملائكة تلأمه حتى) (ط) كذا صححت الرواية بالاقتصار على حتى دون ذكر مجرورها واستغناء عنه لدلالة الكلام عليه أي حتى يدع ولعن الملائكة إياه دليل حرمة (قوله لعن الشيطان ينزع في يده) (ع) ينزع رويناه بالعين المهملة ومعناه يرمى في يده أي يدفع في يده ويحقق ضربته ومن رواه بالمججمة فن الاغراء ونزع

كان أخاه لايه وأمه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون عن ابن عون عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتل * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح فانه لا يدري أحدكم لعن الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن سمي مولى أبي بكر عن أبي

﴿ أحاديث اماطة الاذى عن الطريق ﴾

(قوله فشكر الله له) (ط) معنى شكر الله أظهر الملائكة أول من شاء من خلقه الثناء عليه بما فعل من الاحسان بعبده وأصل الشكر الظهور أو يكون معنى شكره جازاه جزاء الشاكرين فسمى الجزاء شكرا كما قال في الرواية الأخرى فأدخله الجنة وكل هذا مع حسن النية ألا ترى قوله في الآخر لأتبعن هذا عن المسلمين (د) وهو من اماطة الاذى عن الطريق وتقدم انه من شعب الايمان ويلحق بالشوك كل مؤذ من حجر يعثر به أو جيفة أو قذرا وغير ذلك ويدخل فيه كل من أدخل نفعا على المسلمين أو أزال عنهم ضررا لان ذلك من النصيحة الواجبة للمسلمين بعضهم على بعض التي بايع النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه على النصح لكل مسلم في حضرته أو غيبته فيما يرجع لدينه أو دنياه (قوله يتقلب في الجنة) أي ينال من نعمها (قوله في شجرة قطعها من ظهر الطريق كانت تؤذي الناس) ﴿ قلت ﴾ الاظهر انها كانت غير مملوكة وأما الشجرة المملوكة المدة إلى أفرعها على الطريق التمدل المؤذي فلا أرى أن يقطعها الا اذا ظهرت اذيتها بالرفع أمرها إلى القاضي حتى يثبت ذلك عنده وقد رخص بعضهم في أكل ثمرها وكما يزال الاذى عن الطريق فكذلك يمنع من احداثه ومن أعظم المساقى المحدثه في طرق الاجنحة وتجريتها على سطح الطريق واذا كان الطريق واسعا جدا واتخذ المساقى في فناء حائط جاز لقوله في المدونة من حفر في فناء حفرة فأت فيها حيوان فلا ضمان عليه قال لانه فعل ما يجوز له وكان الشيخ رضي الله عنه وصف له حائط بالحسن فامر فاشترى له قال فخرجت لاراه فوجدت أعظم حسنة في المساقى التي تدخل اليه قال فامرت ببيعه قيل له قد بيعت المساقى مع الحائط فقال انما يقع البيع على الحائط لاعليه وعلى المساقى وعلى الجلبة قال حديث أصل الشيطان أن يعمل على تحقيق الضرب به وتزينه له لاسيما عند ما يحدث من غضب وتغير حال والهزل قد يفضي الى جد (ب) التعليل بنزع الشيطان في يده يفضي منع الاشارة حتى للتعليم لكن حديث عائشة في لعب الحبشة بالحرايب في المسجد يخص ذلك وانظر لو أشار بالحديد فأت المشار اليه خوفا فكان الشيخ يقول ان قصد قتله قتل به

﴿ باب فضل اماطة الاذى عن الطريق ﴾

﴿ش﴾ (قوله فشكر الله له) (ط) أي أظهر الملائكة أول من شاء من خلقه الثناء عليه بما فعل من الاحسان بعبده أو يكون شكر بمعنى جازاه جزاء الشاكرين (قوله في شجرة قطعها من ظهر الطريق) في سببية أي يتعمد في الجنة بسبب قطعها الشجرة (ب) الاظهر انها كانت غير مملوكة وأما الشجرة المملوكة التمدل إلى أفرعها على الطريق التمدل المؤذي فليما ر أن يقطعها اذا ظهرت اذيتها أو يرفع أمرها إلى القاضي حتى يثبت ذلك عنده وقد رخص بعضهم في أكل ثمرها وكما يزال الاذى عن الطريق فكذلك يمنع من احداثه ومن أعظم المساقى المحدثه في طرق الاجنحة وتجريتها على سطح الطريق وان كان الطريق واسعا جدا واتخذ المساقى في فناء حائطه جاز لقوله في المدونة فممن حفر في فناء حفرة فأت فيها حيوان فلا ضمان عليه قال لانه فعل ما يجوز له وكان الشيخ وصف له حائط بالحسن فامر فاشترى له قال فخرجت لاراه فوجدت معظم حسنة في المساقى التي تدخل اليه قال فامرت ببيعه فقيل له قد بيعت المساقى مع الحائط فقال انما يقع البيع على الحائط لاعليه وعلى

صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فأخذه فشكر الله له فغفر له * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مر رجل بغصن شجرة على ظهر طريق فقال والله لأتبعن هذا عن المسلمين لأبؤذهم فأدخل الجنة * حدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبيد الله ثنا شيبان عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها من ظهر الطريق كانت تؤذي الناس * حدثني محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا حاد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي

في دفع الضرر (قوله وأمر الأذى عن الطريق) (ع) رويناه بالراء المشددة أي نحه من المرور وعند الطبري وأمره بالزاي من الميزميرت الشيء عن الشيء أبنته وهو قريب من الأول وعند ابن ماهان آخره

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم عذبت امرأة في هرة ﴾

(ع) تقدم الكلام عليه وإن عذابها ما أنه مناقشة الحساب على ذلك كما جاء في حديث العصفور وقوله سل هذا المقلني أو يكون هذا من العتب بالحيوان لا لنفع أولدفع ضرر أو تكون هذه المرأة كافرة فيز يد في عذابها لذلك (ط) فيه أن الواجب على مالك الهرة ما أن يطعمها أو يدعها تأكل ما تجد من الخساش ﴿ قلت ﴾ والحديث أصل في منع تعذيب الحيوان وإن من وجوه تعذيبه منه إلا كل والموجب للعقوبة المذكورة فيه مجموع الأمرين الحبس والمنع من الأكل ولو حبستها وغفلت أن تطعمها حتى ماتت فهو من القتل خطأ ولذلك كان بعض الناس يتخذ في داره شيئاً من الطير فأفقد أهله امتنع من اتخاذها لأن أهلها كانوا يكفونه أمره فلما ذهبوا خاف أن يغفل عن إطعامه وأما اتخاذ الطير في الأقفاص فكان بعض الشيوخ يقول هي ألقت الأقفاص ولوسرحت ذهبت ولا فرق بين سجين آدمي أو طير فكان جماعة من الشيوخ يتخذونه ﴿ حكى ابن عبد السلام أن ابن زيتون كان يتخذ العصافير في الأقفاص لسماع نغماتها فاذا مضت لها أظنه قال ستة أشهر أطلقها ولا يكون ذلك من إضاعة المال لأنه قصد به الخير وما قصد به الخير ليس من إضاعة المال ولا يبعد أن يكون له في إطلاقها أجر والأعمال بالنيات والأظهر المنع كما قدمناه ولا يتجوز للجواز بحديث النغير ويقال إن لعب الصبيان أشد من اتخاذهم في الأقفاص لأن حديث النغير قضية في عين لا سيما وقد كان يحضره صلى الله عليه وسلم

المساقى وعلى الجملة فالحديث أصل في رفع الضرر (قوله عن أبان بن صهمة) أبان تقدم أنه يجوز فيه الصرف وتركه والصرف أجود وصهمة بصاد مهملة مفتوحة ثم يم سا كنة ثم عين مهملة (ح) قيل إن أباناً هذا والدعبل الغلام الزاهد المشهور وأبو الوازع بالعين المهملة اسمه جابر بن عمر والراسي بكسر السين المهملة بعدها باء موحدة وهي نسبة إلى بني راسب قبيلة مصرية نزلت بالبصرة (قوله وأمر الأذى عن الطريق) (ح) كذا هو في معظم النسخ وكذا نقله القاضي عن معظم الرواة بتشديد الراء معناه وأزله وفي بعضها وأمر بزاي مخففة وهي بمعنى الأول

﴿ باب تحريم تعذيب الهرة ونحوها من الحيوان الذي لا يؤذي ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله عذبت امرأة في هرة) تقدم الكلام عليه (ب) والحديث أصل في منع تعذيب الحيوان وإن من وجوه تعذيبه منه إلا كل والموجب للعقوبة المذكورة فيه مجموع الأمرين الحبس والمنع من الأكل ولو حبستها وغفلت أن تطعمها حتى ماتت فهو من القتل خطأ ولذا كان بعض شيوخنا يتخذ في داره شيئاً من الطير فلما فقد أهل داره امتنع من اتخاذها لأن أهلها كانوا يكفونه أمره فلما ذهبوا خاف أن يغفل عن إطعامه وأما اتخاذ الطير في الأقفاص ولوسرحت ذهبت فمنوع لأنه سجين ولا فرق بين سجين آدمي أو طير وكان جماعة من الشيوخ يتخذونه ﴿ حكى ابن عبد السلام أن ابن زيتون كان يتخذ العصافير في الأقفاص لسماع نغماتها فاذا مضت لها أظنه قال ستة أشهر أطلقها ولا يكون ذلك من إضاعة المال لأنه قصد به الخير كالصدقة ولا يبعد أن يكون له في إطلاقها أجر والأعمال بالنيات والأظهر المنع كما قدمناه ولا يتجوز للجواز بحديث النغير ويقال إن

هرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن شجرة كانت تؤذي المسلمين فجاء رجل فقطعها فدخل الجنة ﴿ حدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن أبان بن صهمة ثني أبو الوازع ثني أبو برزة قال قلت يا نبي الله علمني شيئاً أنتفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين ﴿ حدثنا يحيى بن يحيى ثنا أبو بكر بن شعيب بن الحجاب عن أبي الوازع الراسي عن أبي برزة الأسلمي أن أبا برزة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله إني لأدري لعسى أن تمضي وأبقى بعدك فزودني شيئاً ينفعني الله به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افعل كذا افعل كذا أبو بكر نسبه وأمر الأذى عن الطريق ﴿ حدثني عبد الله بن محمد بن أسباط بن عبيد الصمعي ثنا جويرية يعني ابن أسباط عن نافع عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي

أطعمتها وسقها اذهى حبسها ولا هي تركتها كل من خشاش الارض * حدثني هر بن عبد الله وعبد الله بن جعفر بن يعقوب بن خالد جميعا عن م من بن عيسى عن مالك بن أنس عن نافع (٥٩) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث

جويرية * وحديثه نصر ابن علي الجهمي تنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذبت امرأة في هرة وأبقها أو ربطها فلم تطعمها ولم تسقها ولم يدعها تأكل من خشاش الارض * حدثنا نصر بن علي الجهمي ثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت امرأة النار من جراء هرة لها أو هرر ربطها فلا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها ترم من خشاش الارض حتى ماتت هزلا * حدثنا احمد بن يوسف الأزدي ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي ثنا الأعمش ثنا أبو اسحق عن أبي مسلم الأغرائه حدثه عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغزازار

الذي تتقي معه الموانع كلها وكذا لا يخرج بقول مالك في المدونة ان حل باب قصص ففر مافيه من الطير ضمن لانه خرج في جواب السائل ولم ينتصب لبيان الحكم في الانتخاذ * فان قلت * لو منع سيد عبده من الخروج وأجرى عليه النفقة جاز فكذلك انتخاذ الطير في الاقفاص * قلت * ليس مثله وانما مثله لو سجن السيد عبده لالوجه لان انتخاذ الطير في الاقفاص انما هو لوجوه لم يشهد الشرع باعتبارها (قوله من خشاش الارض) (ع) خشاش الارض هو امها وقال الطبري هي الحية ونحوها مما في الأرض وفي الخاء الفتح والكسر وحتى أبو علي القالي الضم وقيل هي صغار الطير لكن لا يقال فيها الابقي الخاء فقط وقيل خشاش الارض نباتها والمعروف في هذا أن نباتها حبشيشها (ط) وأما الخشاش الذي يدخل في أنف البعير من خشب لينقاده فبالكسر لا غير (ط) وأما الخشاش الذي هو الماضي من الرجال فبالفتح لا غير قال الجوهرى وقديم (قوله ومن جراء هرة) (ع) جراء يمد ويقصر بمعنى من أجل وكذا وقع في رواية الهوزني مفسرا (قوله نرم) (ع) كذا رويناه للعدري بفتح التاء والميم المشددة وعن بعضهم بضم التاء وكسر الميم وللمعمر قندي بضم التاء وكسر الميم مخففة ويصح فتحها أيضا وهما بمعنى (م) قال صاحب الافعال رمت الامر أصلحته ورم العظم صار رميا ورم الحبيل انقطع ورمت الشاة تناولت النبات بشفتها ومنه سميت المرمتان (ع) ويقال رمرم باظهار التضعيف في الرائ من المرام وهو الخشيش أي أكلته واشتق لها فعلا منه وكلها ترجع الى الاول والله أعلم

* أحاديث تحريم الكبر *

(قوله الغزازاره والكبرياء رواه) (ط) كذا جاء اللفظ باسناد العز والكبر الى ضمير الغائب واسناد المنازعة الى ضمير التكلم والحضور ومنه حتى اذا كنتم في الفلك وجريتم

لعب الصبيان أشد من انتخاذها في الاقفاص لان حديث النعير قضية في عين لاسيا وقد كان بمحضه صلى الله عليه وسلم الذي تتقي معه الموانع كلها وكذا لا يخرج بقول مالك في المدونة ان التحل باب قصص ففر مافيه من الطير ضمن لان هذا من الكلام خرج في جواب السائل ولم ينتصب لبيان الحكم في الانتخاذ * فان قلت * لو منع سيد عبده من الخروج وأجرى عليه النفقة جاز فكذلك انتخاذ الطير في الاقفاص * قلت * ليس مثله وانما مثله لو سجن السيد عبده لالوجه لان انتخاذ الطير في الاقفاص انما هو لوجوه لم يشهد الشرع باعتبارها (قوله من خشاش الارض) أي هو امها وفي الخاء الفتح والكسر والضم (قوله من جراء هرة) أي من أجل وجراء يمد ويقصر (قوله ترمم) (ح) كذا هو في أكثر النسخ بضم التاء وكسر الراء الثانية وفي بعضها ترم بضم التاء وكسر الميم الاولى وراء واحدة وفي بعضها ترم بفتح التاء والميم أي تناول ذلك بشفتها

* باب تحريم الكبر *

* (قوله الغزازاره والكبرياء رواه) (ط) كذا جاء هذا اللفظ في مسلم باسناد العز والكبرياء الى ضمير الغائب واسناد المنازعة الى ضمير المتكلم والحضور (ب)

والكبرياء رواه) (ط) كذا جاء هذا اللفظ في مسلم باسناد العز والكبرياء الى ضمير الغائب واسناد المنازعة الى ضمير المتكلم والحضور (ب)

هم وهي طريقة معروفة للعرب وجاء في غير مسلم باسناد الجميع الى ضمير المتكلم العظيمة ازارى
والكبرياء رداً في فن نازعني فيما عذبت به **قلت** الانتقال من الغيبة الى التكلم أو العكس هو
المسمى في علم المعاني بالالتفات والازار الثوب الذي يشد على الوسط والرداء الذي يمد على الكتفين
(د) وهما اللباس واللباس من خواص الأجسام وهو سبحانه ليس بجسم فهما استعارة للصفة أي العظيمة
صفى التي لا تدبني الا في فن ينازعني أي يتصف ويتخلق بهما في معنى المشاركة عذبت به ووجه الاستعارة
أن هذين الثوبين لما كانا مختصين باللباس ولا يستغنى عنهما ولا يقبلان الشركة وهما جال عبر سبحانه
عن العز بالازار وعن الكبرياء بالرداء على وجه الاستعارة المعروفة عند العرب كما يقولون فلان
شعاره الزهد ودثاره التقوى لا يريدون الثوب الذي هو شعار أودثار بل الصفة أي صفة الزهد كما
يقولون فلان غمر الرداء أي واسع العظيمة فاستعاروا اللفظ الرداء للعظيمة **قلت** العزة الامتناع من أن ينال
فن قدر أنه ينال فقد نازع والكبرياء العظيمة وهي على ذلك التقدير **قلت** هل يظهر التعبير
عن العزة بالازار وعن الكبرياء بالرداء وجه **قلت** كان الشيخ وجهه بان العزة الامتناع وهو
من الأمور النفسية وهي أخفى من الصفات الظاهرة والازار خفي لانه مما يستر بغيره والكبرياء
العظيمة وهي من الأمور الظاهرة والرداء من الملابس الظاهرة والله أعلم **(قول)** والله لا يغفر الله
لفلان (ط) قطعه بذلك حكم على الله سبحانه وتعالى وذلك جهل بأحكام الربوبية وادلال منه بما
اعتقد أن له عند الله سبحانه من المنزلة ولذلك المذنب من الخسة والاهانة **(قول)** من ذا المتألى (ع)
أي الخالف والالية الخلف (ع) وهو استفهام على وجه الإنكار ويستفاد منه تعريم الادلال على
الله تعالى ووجوب التأدب في الأقوال والأفعال **(قول)** غفرت لفلان (ع) حجة لأهل السنة في أن الله

والله لا يغفر الله لفلان وان
الله تعالى قال من ذا الذي
يتألى على ان لا اغفر لفلان
فاني قد غفرت لفلان

الانتقال من الغيبة الى التكلم أو العكس هو المسمى في علم المعاني بالالتفات **قلت** لا يختص
الالتفات بالانتقال من الغيبة الى التكلم وعكسه بل الانتقال من كل من التكلم أو الخطاب أو الغيبة
الى ما يخالفه منها يسمي التفاتاً وهل بعد أن سبق التعبير بالمتنقل عنه وهو مذهب الجمهور وأولم
يسبق التعبير به اذا كان المقام يقتضيه وهو مذهب السكاكي واستيفاء الكلام في ذلك محله فن علم
المعاني (ب) والازار الذي يشد على الوسط والرداء الذي يمد على الكتفين (ح) وهما اللباس واللباس
من خواص الأجسام وهو سبحانه ليس بجسم فهما استعارة للصفة أي العظيمة صفى التي لا تدبني
الا في فن ينازعني أي يتصف ويتخلق بهما بمعنى المشاركة عذبت به ووجه الاستعارة أن هذين
الثوبين لما كانا مختصين باللباس ولا يستغنى عنهما ولا يقبلان الشركة وهما جال غير الله عن
العز بالازار وعن الكبرياء بالرداء على وجه الاستعارة كما يقولون فلان شعاره الزهد ودثاره
التقوى (ب) العزة الامتناع من أن ينال فن قدر أنه ينال فقد نازع والكبرياء العظيمة وهي على ذلك
التقدير **قلت** هل يظهر للتعبير عن العزة بالازار وعن الكبرياء بالرداء وجه **قلت**
كان الشيخ وجهه بان العزة الامتناع والامتناع من الأمور النفسية وهي أخفى من الصفات الظاهرة
والازار خفي لانه مما يستر بغيره والكبرياء العظيمة وهي من الأمور الظاهرة والرداء من الملابس
الظاهرة والله تعالى أعلم **(قول)** والله لا يغفر الله لفلان (ط) قطعه بذلك حجب على الله تعالى وحكم
عليه وذلك جهل بأحكام الألوهية وادلال منه بما اعتقد أن له عند الله سبحانه من المنزلة ولذلك المذنب
من الخسة والاهانة **(قول)** من ذا الذي يتألى أي الخالف والاستفهام للإنكار (ط) ويستفاد منه
تعريم الادلال على الله تعالى ووجوب التأدب في الأقوال والأفعال **(قول)** غفرت لفلان (ع) حجة لأهل

سبحانه يغفر الكبائر دون توبة (قوله واحبطت عملك) (ع) احتجبت به المعتزلة في ان الذنوب تحبط الأعمال ولا حجة فيه لان هذا المتألى ان كان قانطام من رحمة الله سبحانه ومكذباً بها فهو كافر والكفر محبط وان لم يكن كذلك وانما مذهبه تنفيذ الوعيد في العصاة فيكون احبطت عملك مجازاً في رجحان معصيته بما قاله واعتقاده بطاعته حتى كان لا حسنة له ﴿قلت﴾ يعني برجحان معصيته انه من احباط الموازنة ولا خلاف فيه وانما الخلاف في احباط عدم اعتبار الحسنات لا فتراق السيئات فالمعتزلة تثبته وأهل السنة ينفونه (قوله في الآخر أشعث) (ع) الأشعث هو الملبد شعور رأسه غير مصلحه ومعنى دفعه بالابواب انه لا قدر له عند الناس فهم يحجبونه ويدفعونه عن أبوابهم (قوله لو أقسم على الله لأبره) (ع) قيل القسم هنا الدعاء أى لودعا الله سبحانه بغيره في شئ لأجابه وقيل هو قسم حقيقة أى لو حلف على وقوع شئ أو وقع الله سبحانه كراماله وصيانته من الخنث (ط) ومنه ما تنفق للبراء انه لما التقى بالكفار وطال القتال وعظم النزال قال أقسمت عليك يارب لتتحنأ كتافهم وتلحقني بنبيلك فأبر الله سبحانه قسمه وكان كذلك وقد أبعده من قال القسم هنا الدعاء ﴿قلت﴾ وينظر لهذا الحديث وحديث ان الله أخفى ثلاثاً فذكر منهم وليه في خلقه وجزئيات وقوعه لا تحصى كثرة ومنها في عصرنا ما حدث به الشيخ المقرئ الصالح المتبرك به أبو الحسن المتصم قال قلت في يوم عرفة هذا يوم يخولف فيه الجامع من الناس فذهبت اليه فوجدت به رجلاً لارث الهيئة يتألم من شدة البرد فوقع في نفسه أن أعطيه بعض ما على فخذيده الى ملائى دراهم وقال ألا ترى ما عندى والله سبحانه أعلم

﴿أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل هلك الناس﴾

﴿قلت﴾ سياق الحديث يدل على ذم قائل ذلك (م) وذلك اذا قاله احتقار للناس واغجاباً بنفسه وأما قوله ذلك فتجعاً على ذهاب الصالحين ونقصهم عن مضي من الأولين فليس من ذلك لان الأول عنوان الكبر والثاني عنوان الاشفاق وتعتظيم السلف والتقصير بالنفس (ع) وقيل انه في المبتدعة الذين يقولون هلك الناس واستوجبوا الخلود في النار بما صيهم ويقنطون الناس من رحمة الله تعالى (قوله قال أبو اسحق لا أدري أهلكهم بالنصب أو أهلكهم بالرفع) (م) أبو اسحق

السنة في أن الله سبحانه يغفر الكبائر دون توبة (قوله واحبطت عملك) (ع) احتجبت به المعتزلة في ان الذنوب تحبط الأعمال ولا حجة فيه لان هذا المتألى ان كان قانطام من رحمة الله ومكذباً بها فهو كافر والكفر يحبط وان لم يكن كذلك وانما كان مذهبه تنفيذ الوعيد في العصاة فيكون احبطت عملك مجازاً في رجحان معصيته بما قاله واعتقاده بطاعته حتى كان لا حسنة له (ب) يعني برجحان معصيته انه من احباط الموازنة ولا خلاف فيه وانما الخلاف في احباط عدم اعتبار الحسنات لا فتراف السيئات فالمعتزلة تثبته وأهل السنة ينفونه (قوله أشعث) هو الملبد الشعر غير مدهونه ومعنى دفعه بالابواب أنه لا قدر له عند الناس فهم يحجبونه ويدفعونه عن أبوابهم (قوله لو أقسم على الله لأبره) (ع) أى لودعا الله سبحانه في شئ بغيره لأجابه وقيل هو قسم حقيقة لو حلف على وقوع شئ أو وقع الله تعالى كراماله وصيانته من الخنث (قوله اذا قال الرجل هلك الناس) سياق الحديث يدل على ذم قائل ذلك (ح) وذلك اذا قاله احتقار للناس واغجاباً بنفسه وأما قوله فتجعاً على ذهاب الصالحين ونقصهم عن مضي من الأولين فليس من ذلك لان الأول عنوان الكبر والثاني عنوان الاشفاق والتقصير بالنفس (ع) وقيل انه في المبتدعة الذين يقولون هلك الناس واستوجبوا الخلود في النار بما صيهم ويقنطون الناس من رحمة الله تعالى (قوله أو أهلكهم) (ح) روى بالوجهين فتح الكاف ورفعها

واحبطت عملك او كما قال
 * حدثني سويد بن سعيد
 ثنى حفص بن يسيرة عن
 العلاء بن عبد الرحمن عن
 ابيه عن ابي هريرة ان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال رب أشعث مدفوع
 بالابواب لو أقسم على الله
 لأبره * حدثنا عبد الله
 ابن مسامة بن قعنب ثنا
 حماد بن سلمة عن سهيل بن
 ابي صالح عن ابيه عن ابي
 هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ح وثنا
 يحيى بن يحيى قال قرأت
 على مالك عن سهيل بن ابي
 صالح عن ابيه عن ابي
 هريرة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال اذا قال
 الرجل هلك الناس فهو
 أهلكهم قال أبو اسحق
 لا أدري أهلكهم بالنصب
 أو أهلكهم بالرفع * حدثنا
 يحيى بن يحيى اخبرنا يزيد
 ابن زريع عن روح بن
 القاسم ح وثنى أحمد بن

عمر بن حكيم ثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال جيعا عن سهيل بهذا الاسناد مثله * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن انس
ح وثنا قتيبة ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وثنا (٦٢) ابو بكر بن ابي شيبة ثنا عبدة ويزيد بن هرون

كلهم عن يحيى بن سعيد ح
وثنا محمد بن مثنى واللفظ
له ثنا عبد الوهاب يعني
الثقفي سمعت يحيى بن
سعيد اخبرني ابو بكر وهو
ابن محمد بن عمر بن حزم
أن عمرة حدثته أنها سمعت
عائشة تقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما زال جبريل
يوصيني بالجار حتى ظننت
انه ليورثه * حدثني
عمر والنافذ ثنا عبد العزيز
ابن أبي حازم ثنا هشام
ابن عروة عن أبيه عن
عائشة عن النبي صلى الله
عليه وسلم مثله * حدثني
عميد الله بن عمر القواريري
ثنا يزيد بن زريع عن
عمر بن محمد عن أبيه قال
سمعت ابن عمر يقول قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما زال جبريل يوصيني
بالجار حتى ظننت أنه
سيورثه * حدثنا أبو
كامل الجعدي واسحق
ابن ابراهيم واللفظ لاسحق
قال أبو كامل ثنا وقال
اسحق اخبرنا عبد العزيز
ابن عبد الصمد العمري ثنا
أبو عمران الجوني عن عبد
الله بن الصامت عن أبي ذر
قال قال رسول الله صلى

هذا هو ابراهيم بن سفيان راوى كتاب مسلم عنه (د) روى بالوجهين قال الجمهور والرفع أشهر
ومعناه أشدهم هلا كما يليحقه من الاثم في ذلك ومعنى النصب هو الذي جعلهم هالدين ليس انهم
هلكوا حقيقة * قلت * وأما قول ذلك عند نزول القحط وما في معناه فلا بأس به لحديث هلك
المواشي المذكور في باب الاستمارة

﴿ أحاديث الوصية بالجار ﴾

(قوله ما زال جبريل يوصيني بالجار) (ع) تقدم الكلام عليه أول الديوان (ط) ويدخل في الجار جار
العهد لكن يخرج منه قوله ظننت أنه يورثه لان جار العهد كان في صدر الاسلام يرث ثم نسخ فان كان
هذا قبل نسخه فهو يرث فكيف يقال فيه حتى ظننت أنه سيورثه وان كان بعد نسخه فكيف يقال
أيضا يرث * قلت * الجار من كان بينك وبينه اتصال في المسكن ويدخل فيه الجار في الحائط
والحائوت وسواء كان ملك أو كراء ولا يدخل الذي لان قوله يورثه يخرج منه وقدرا لاتصال في المسكن
حده بعضهم بأربعين دارا (قوله حتى ظننت أنه سيورثه) (ط) لما أكثر جبريل عليه السلام من
الوصية عليه غلب على ظنه أن الله سبحانه سيحكم بالارث بين الجارين * قلت * لو غلب ذلك على ظنه
لوقع لان ظنونه صادقة واقع متعلقها وانما خرج الكلام بذلك مخرج المبالغة والتأكيده وما ذكر
ابن الحاجب في باب الاجتهاد من كتابه الاصل من اجتهاده ليس هو بمعصوم فيه لم يزل الشيوخ
ينكرونها عليه قديما وحديثا والحديث يدل على انه لا شفعة للجار لانه خرج مخرج بيان أخص
أوصاف الاتصال وأخص أوصاف الارث فلو كان بغير ذلك بينه (قوله في الآخر فأكثر ماها) (ط)
هو تنبيه لطيف على تيسير الامر على التحيل اذ الزيادة انما هي شئ لا يضمن له اذ لم يقل أكثر لها اذ
لا يتيسر ذلك على كل أحد * قلت * ويعني بالاكثر غير المفسد (قوله وتعاهد جيرانك)
(ط) هو أمر ندب وارشاد الى مكارم الاخلاق لما فيه من حسن العشرة وجلب المحبة والألفة ودفع
الحاجة المفسدة اذ قد يكون الجار ارضه وعياله وصغار ولده لا يقدر على تحصيل ذلك وقد يكون يتبا
أو أرمله * قلت * جيرانك جمع جار ولكن يخصه قوله في الآخر ثم انظر أهل بيت من جيرانك

والرفع أشهر أي أشدهم هلا كما يليحقه من الاثم في قول ذلك ومعنى النصب هو الذي جعلهم
هالدين وليس انهم هلكوا حقيقة (قوله حتى ظننت أنه سيورثه) (ط) لما أكثر جبريل عليه السلام
من الوصية به غلب على ظنه ان الله سيحكم بالارث بين الجارين (ب) لو غلب ذلك على ظنه لوقع لان
ظنونه صلى الله عليه وسلم صادقة واقع متعلقها وانما خرج الكلام بذلك مخرج المبالغة والتأكيده
وما ذكر ابن الحاجب في باب الاجتهاد من كتابه الاصل من ان اجتهاده ليس هو بمعصوم فيه لم يزل
الشيوخ ينكرونه عليه قديما وحديثا (قوله فأكثر ماها) (ط) هو تنبيه لطيف على تيسير الامر
على التحيل (ب) ويعني بالاكثر غير المفسد (قوله وتعاهد جيرانك) أمر ندب وارشاد الى مكارم
الاخلاق (ب) جيرانك جمع جار لكن يخصه قوله في الآخر ثم انظر أهل بيت من جيرانك

الله عليه وسلم يا أبا ذر اذا طبخت مرقاة فأكثر ماها وتعاهد جيرانك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن ادريس
أخبرنا شعبة وثنا أبو كريب ثنا ابن ادريس أخبرنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال ان خيلي
صلى الله عليه وسلم أوصاني اذا طبخت مرقاة فأكثر ماها ثم انظر أهل بيت من جيرانك

فباليت الواحد يخرج من العهدة وذلك بحسب حاجة الجار والى ذلك أشار بقوله فانظر أهل بيت وهذا والله أعلم أغلب ما يكون في دور البادية (**قول** فأصبرهم منها بمعروف) (ط) أى بشئ يهدى مثله عرفاً لا القليل المحقر فان لم يتيسر الا القليل المحقر فليهد له لقوله فى الآتى ولا تحقرن من المعروف شيئاً والمهدى له مأمور بقبول ذلك المحقر والمكافأة عليه ولو بالشكر لانه وان كان محقراً فهو دليل على تعلق المهدى بجاره (**قلت**) * وان لم يكن مع المرق لحم هو بحسب الحال من كثرة اللحم وقلته (**قول** فى الآخر لا تحقرن من المعروف شيئاً) (ع) فيه الحذف على فعل الخير وان قال كما قال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره (**قلت**) * يحتمل انه مبالغة وحض في فعل المعروف ويحتمل انه حقيقة وأن يفعل الخير وان قل وهو دليل قوله ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق (ع) معنى طلق منطلق منبسط سهل ويقال طلق بسكون اللام وطلق بكسرها والياء بعدها وفيه أن طلاقة الوجه للساميين ثاب عليها بخلاف الانقباض عنهم وكفى بخلقه صلى الله عليه وسلم في ذلك وقد وصفه تعالى بقوله سبحانه ولو كنت فظاً غليظ القلب الآية

* أحاديث الامر بالشفاعة *

(**قول** اشفعوا توجروا) (ط) كذا وقع هذا اللفظ بغير فاء ولا لام مجز وما في جواب الامر وروى بالفاء واللام فلتتوجروا وينبغي أن تكون اللام مكسورة لانها لام كي والفاء زائدة كما زيدت في قوله قوموا افلا صلى لكم وقد تقدم أن الفاء تكون زائدة والمعنى اشفعوا السكى توجروا ويحتمل انها لام الامر والمأمور به التعرض للاجر بالشفاعة وكانه قال تعرضوا للاجر بالشفاعة ويكون كسر اللام على الأصل في كسر لام الامر (**قول** وليقض الله على لسان نبيه) (ط) كذا الرواية باللام وليست لام كي لجزم الفعل بعدها وليست لام الامر لان الله تعالى لا يؤمر بالصيغة صيغة أمر وقعت موقع الخبر كافي رواية ويقضى الله (ع) الشفاعة لأصحاب الخواتم لسلطان أو غيره مثاب عليها هذا الحديث ولقوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة الآية على أحد التأويلين وفيه ان الاعانة بقول أو فعل مثاب عليها وللشفوع عنده القبول ان رآه وهذا فممن كانت منه الرلة قلته وفي أهل السستر والعفاف وفممن يرجى ان الصفح عنه توبته وأما المصر المستزى في باطله فلا تجوز الشفاعة فيه ولا ترك عقوبته ليزجر

الواحد يخرج من العهدة (**قول** فأصبرهم منها بمعروف) (ط) أى بشئ يهدى مثله عرفاً لا القليل المحقر فان لم يتيسر الا القليل المحقر فليهد له لقوله فى الآتى لا تحقرن من المعروف شيئاً والمهدى له مأمور بقبول ذلك المحقر والمكافأة عليه ولو بالشكر لانه وان كان محقراً فهو دليل على تعلق المهدى بجاره (**قول** نأبوعامر) يعنى الخزاز بجاء وزاءين مجعوتين بعدها فعال زنة مبالغة من الخنز (**قول** ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق) أى سهل منبسط وروى على ثلاثة أوجه اسكان اللام وكسرها وطلق بزيادة ياء

* باب الامر بالشفاعة فيما ليس بحرام *

(**ش**) * (**قول** اشفعوا توجروا) (ط) وروى فلتتوجروا وبالفاء واللام وينبغي أن تكون اللام مكسورة لانها لام كي والفاء زائدة ويحتمل أنها لام الامر والمأمور به التعرض للاجر بالشفاعة (**قول** وليقض الله على لسان نبيه) (ط) كذا الرواية باللام وليست لام كي لجزم الفعل بعدها وليست لام الامر لان الله تعالى لا يؤمر بالصيغة صيغة أمر وقعت موقع الخبر كافي رواية ويقضى الله (ب) الشفاعة

فأصبرهم منها بمعروف * حدثني أبو غسان المسمعى ثنا عثمان بن عمر نأبوعامر يعنى الخزاز عن أبي هرمان الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر وحفص بن غياث عن يزيد بن عبد الله عن أبي موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه طالب حاجة أقبل على جلسائه فقال اشفعوا فلتتوجروا وليقض الله على لسان نبيه ما أحب * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن عبد الله عن جده عن أبي موسى عن

ويرتدع مثله وقد جاء الوعيد على الشفاعة في الحدود (د) لا تجوز الشفاعة في الحدود ولا في تقيم باطل وتجوز في ترك التعزير أحد وجوه الأدب والأدب مصر وف إلى اجتهاد الحاكم فتجوز الشفاعة فيه والشفاعة قد تكون في حق من لم يصل إلى المشفوع عنده وقد تكون في حق من وصل إليه إلا أن المشفوع عنده بصد أن يمنع السائل وهذان منفيان في النازلة أما الأول فإن الطالب ههنا وصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأما الثاني فلأنه ليس بصد أن يمنع فيتعين في قوله اشفعوا أنه ارشاد للحاضرين أن يشفعوا في غير هذه النازلة أو لغير هذا الطالب

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم إنما مثل جليس الصالح وجليس السوء﴾

كذا وقع في بعض النسخ بالاضافة وهي من اضافة الشيء الى صفته ووقع في بعضها مثل الجليس الصالح على الصفة وهو الأنصح (قوله كمال المسك) (ط) في هذا التمثيل حض على صحبة العلماء وأهل الدين ومجانبة خلان السوء (قوله كمال المسك أما أن يحذيك) أي يعطيك (م) الجمهور على طهارة المسك وقال قوم بنجاسته ويرد عليهم قوله في هذا الحديث أو يتنازع منه إذا نجس لا يتنازع وقد استعمله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر استعماله أحد من الماضين (ع) حكى بعضهم الاجماع على طهارته وطهارة فارتد وهي الجلدة التي يوجد فيها وهي قطعة ميتة وصيد غير المسلم له حكم الميتة ولو لا الاجماع كانتا نجستين أما الفأرة فإنها قطعة ميتة أو صيد غير مسلم وصيد غير المسلم ميتة ولو قطعت من الغزال وهو حي وما بين من الحي ميتة أن أمكن قطعها منه في حال الحياة وأما نجاسة المسك فلا يندم بمجتمع في الفأرة ويتعفن ويجمع من مواد حكمها حكم الدم والدم وتلك المواد نجس في الأصل فلا معمول للعقهاء في طهارتها إلا الاجماع والافتداء باستعماله صلى الله عليه وسلم وثناؤه عليه وعلى ربه وعلى بائعه ومبتاعه ومستعمله وقال بعض أصحابنا هو نجس لكنه يصلح به يعني أنه مما خص وعفى عنه شرعا والافالقياس نجاسته وما روى عن العمرين من كراهته لم يصح بل قسمه عمر بالمدينة على النساء والمعروف عن ابن عمر استعماله وقاس بعض شيوخنا طهارته على طهارة البيض بجماع أنه متولد في الحيوان يؤخذ منه في الحياة وهو قياس فاسد فان البيض ينفصل بنفسه في حال الحياة غير متصل بجسد الحيوان فهو كالولد ينفصل وأما الفأرة فقطعة من جلده ولا يعول على قول من قال هو جاف فلا يضره المحل النجس فان أصله رطب وإنما يس بالمكث في وعائه ولو كان جافا بجلدة رطبة فيتنجس كطاهر جعل في وعاء نجس ولا يعول على قول من قال إن عين الدم انقلبت كالخمر ينقلب خلافا وان سلمنا الانقلاب فيتنجس بنجاسة ظرفه الرطب بخلاف دن الخمر فان الدن يتنجس بالخمر الذي حل فيه أولا فاذا انقلب خلا انقلبت سائر الأجزاء التي داخلته فزال حكم النجاسة ولو ان الدن تنجس بنجاسة أخرى لم يظهر الخمر

النبي صلى الله عليه وسلم
ح وثنا محمد بن العلاء
الهمداني واللفظ له ثنا أبو
أسامة عن يزيد عن أبي
بردة عن أبي موسى عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال إنما مثل الجليس الصالح
والجليس السوء كمال
المسك ونافع الكبير فحامل
المسك أما أن يحذيك وأما

قد تكون في حق من لم يصل إلى المشفوع عنده وقد تكون في حق من وصل إليه إلا أن المشفوع عنده بصد أن يمنع السائل (ع) هذان منفيان في هذه النازلة أما الأول فلأن الطالب وصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأما الثاني فلأنه عليه الصلاة والسلام ليس بصد أن يمنع فيتعين في قوله اشفعوا أنه ارشاد للحاضرين أن يشفعوا في غير هذه النازلة ولغير هذا الطالب

﴿باب استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء﴾

﴿قوله مثل جليس الصالح﴾ كذا وقع في بعض النسخ بالاضافة وهو من اضافة الشيء الى صفته ووقع في بعضها مثل الجليس الصالح على الصفة وهو الأنصح (قوله أما أن يحذيك) بالذال

اذا تحللت فيه ولا الدن فلم يبق في طهارة المسك والفأرة الاتباع الاجماع والسنة والرخصة (ط)
استفاضت الأخبار ان المسك دم مجتمع في غدد حيوان هو الغزال فيتعفن في تلك الغدد حتى يبيس
ويسقط وتوجد تلك الغددات كالجليدات المحسوة وتلك الجليدة هي المساء فأرة المسك ﴿قلت﴾ انما
هو من الغزال ومنه قول المتنبي

فان تغرق الأنام وأنت منهم * فان المسك بعض دم الغزال

(قوله) أن تجد منه ريحاً طيبة ﴿قلت﴾ ظاهره ان الانتفاع برائحة المشعوم لا يقتصر فيها الاذن مالكة
خلاف ما ندل عليه قضية عمر بن عبد العزيز قسم بين يديه وهو خليفة مسك من الغنمية فسد أنفه
فقبل له في ذلك فقال وهل ينتفع منه الا بريحه الا أن يحمل هذا على انه ورع ومنه ما اتفق لاخت بشر
ابن عبد الواحد أنت ابن حنبل وقالت يا أبا عبد الله اني امرأة أغزل ورأس مالي دانقان أشترى بهما
قطنا وأردنه ونعمتات من ثمنه بدانق من الجمعة الى الجمعة فربا بالرحمة ابن طارق الطائف ووقف يكلم
أصحابه فاغتنمت ضوء مشاعيله فغزلت طاقات فلما غاب عنى علمت ان الله على في ذلك تباعة خلصني
خلصك الله قال تصديق بالذائقين وتبقى بالارأس مال حتى يعوضك الله خيرا منه فلما خرجت قال له
ابن عبد الله لم تقبل لها تخرج المغزل الذي فيه تلك الطاقات قال يا بني ان سؤالا لا يحتمل التأويل وأما
التصرف في ملك الغير بما لا يضر ربه المالك فانه لا يجوز وقد كره مالك في كتاب الصرف
الاستقلال بجدار الصبر في وانما كرهه لان الفناء أخف من الثمن المملوك ولما كره مالك في كتاب
الصرف كان الشيخ يقول لا يجلس في ظل جدار الغير الا باذنه فان ربه الجدار يملك الانتفاع بالفناء
وقد تقدم الكلام على ذلك في غير هذا الموضع (قوله) ونافع الكبير ﴿قلت﴾ حصر التقسيم في
الجليسين ليس هو بمنع الخلولان المراد بالصلاح الصلاح المتعدى نفعه للغير وبالسوء السوء المتعدى
ضرره للغير لقوله اما ان يحذيك أو يحرق ثيابك واذا كان كذلك فقد يوجد جليس لا يضر ولا ينفع

﴿أحاديث الاحسان الى البنات﴾

(قوله) من ابتلى من البنات (ع) معنى ابتلى امتحن (د) سهاهن بلية لان الناس يكرهونهن كما قال تعالى
واذا بشر أحدكم بالأنتى الآية ﴿قلت﴾ البلية المؤلم ﴿فان قلت﴾ يلزم أن لا يكن ستر الامن أحسن
اليهن على تكرهه حتى يتقرر كونهن بلية لان من أحسن اليهن وهو يحبهن فهن له نعمة لا بلية
﴿قلت﴾ الحديث خرج مخرج الغالب لا مفهوم له لان الغالب كونهن بلية وتجهيز البنات من المتناهى
فيه من الاحسان اليهن ما لم يخرج الى حد السرف كصنع آلات الفضة (قوله) بشئ (ط) يصدق

المججمة أى يعطيك (قوله) ونافع الكبير (ب) حصر التقسيم في الجليسين ليس هو بمنع الخلولان
المراد بالصلاح الصلاح المتعدى نفعه للغير وبالسوء السوء المتعدى ضرره للغير لقوله اما أن يحذيك
أو يحرق ثيابك واذا كان كذلك فقد يوجد جليس لا ينفع ولا يضر

﴿باب فضل الاحسان الى البنات﴾

(ش) (قوله) ابن هرام) بفتح الباء وكسر ها (قوله) من ابتلى من البنات) أى امتحن (ح) سهاهن بلية لان
الناس يكرهونهن (ب) البلية المؤلم ﴿فان قلت﴾ يلزم أن لا يكن ستر الامن أحسن اليهن على تكرهه حتى
يتقرر كونهن بلية ﴿قلت﴾ الحديث خرج مخرج الغالب فهو لا مفهوم له لان الغالب كونهن بلية وتجهيز
البنات من المتناهى فيه من الاحسان اليهن ما لم يخرج الى حد السرف كصنع آلات الفضة (قوله) بشئ

أن يتباع منه واما أن تجد
منه ريحاً طيبة ونافع
الكبير اما أن يحرق ثيابك
واما أن تجد ريحاً خبيثة
* حدثنا محمد بن عبد الله
ابن قهزاذ ثنا سلمة بن
سليمان أخبرنا عبد الله أخبرنا
معمر عن ابن شهاب ثنى
عبد الله بن أبي بكر بن حزم
عن عروة عن عائشة ح
وثنى عبد الله بن عبد
الرحمن بن بهرام وأبو بكر
ابن اسحق واللفظ لها قال
ثنا أبو ليثان أخبرنا شعيب
عن الزهري ثنى عبد الله
ابن أبي بكر أن عروة بن
الزبير أخبره ان عائشة
زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت جاءتني امرأة
ومعها ابنتان لها فأتتني
فلم تجد عندي شيئاً غير تمر
واحدة فأعطيتها اياها
فأخذتها فقصتها بين ابنتها
ولم تأكل منها شيئاً ثم قامت
فخرجت وابنتها فدخل
على النبي صلى الله عليه
وسلم فحدثته حديثها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
من ابتلى من البنات بشئ
فأحسن اليهن كن له سترًا
من النار * حدثنا قتيبة

بالواحدة ومعنى كونهن سترأنهن يبعدنه عن النار ولا شك ان من لم يدخل النار دخل الجنة ومعنى الاحسان اليهن القيام بما يصلحهن فان زادت البنات على واحدة حصلت له زيادة عن المبادعة عن النار وهي السبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجنة المذكور في قوله من عال جاريتين الحديث **(قوله في الآخر من عال جاريتين)** (م) عال لفظ مشترك عال الحاكم جار وعال السهم على الهدف وعال الميزان مال وعالت الغريضة زادت وعلت الرجل قت بمؤنته وعال الشيء عليك عول لا ثقل وعال الرجل عيلة افتقر وعال الشيء عليك عيلا أعجزك وعالت الضالة عيلا وعيلا ناذم تدرأين تطلبها وعيل الصبر غاب والذي يصح هنامن هذه المعاني قام بالمؤنة فعنى عال جاريتين كفلهما وقام بمؤنتهما مأخوذا من العول وهو القوت قال تعالى ذلك أدنى أن لاتعولوا وفي الحديث ابدأين تقول **(قوله حتى تبغيا)** (ط) أى الى أن يستقلا بانفسهما وذلك أن يدخل بهن ولا يعنى بلوغ الحيض اذ قد تزوج قبل ذلك وقد تبلغ غير مستقلة بحال نفسها ولو تركت لضاعف ولذا لا يسقط نفقتها عن الاب بالبلوغ بل بالدخول بها **(قوله جاء يوم القيامة أنا وهو وضم أصابعه)** (ع) يعنى رفاقته معه في الجنة أو دخوله معه في أول الامر ويكفى به فضلا وهذا الفضل لمن قام بالبنات كن له أول غيره وجاء في الحديث الثاني في غير الأم من عال يتيا

﴿ أحاديث فضل الصبر على موت الاولاد ﴾

(قوله لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد) (ط) الولد يعنى الذكر والانثى والابن الذكر والابنة الانثى ويقيد مطلق هذه الرواية بما في الآخر من قوله لم يبلغوا الخنت أى التكليف والخنت الائم وبقوله في الآخر فيعتسبهم أما التقييد بالاول فلأن حب الصغير أشد والشفقة عليه أعظم وأما التقييد بالثاني فان الأجر على المصيبة لا يحصل الا بالصبر والاحتساب ومعنى الاحتساب ادخار الأجر عند الله سبحانه وتعالى وخص الحكم بالثلاثة لانها أول مراتب السخرة والأجر يكثر بكثرة المصائب واذا زاد على الثلاث فقد تخفف المصيبة لانها صارت عادة قال المتنبى

يصدق على الواحدة (ط) ومعنى كونهن سترأنهن يبعدنه عن النار ولا شك ان من لم يدخل النار دخل الجنة ومعنى الاحسان اليهن القيام بما يصلحهن فان زادت البنات على واحدة حصلت له زيادة عن المبادعة عن النار وهي السبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجنة المذكور في قوله من عال جاريتين أى كفلهما وقام بمؤنتهما **(قوله حتى تبغيا)** (ط) أى الى أن يستقلا بانفسهما وذلك أن يدخل بهما **(قوله جاء يوم القيامة أنا وهو وضم أصابعه)** (ع) يعنى رفاقته معه في الجنة أو دخوله معه في أول الامر ويكفى به فضلا وهذا الفضل لمن قام بالبنات كن له أول غيره وجاء في الحديث الثاني في غير الام من عال يتيا

﴿ باب فضل الصبر على موت الاولاد ﴾

﴿ش﴾ **(قوله ثلاثة من الولد)** (ط) الولد يعنى الذكر والانثى ويقيد مطلق هذه الرواية بما في الاخرى من قوله لم يبلغوا الخنت أى التكليف وبقوله في الآخر فيعتسبهم أما التقييد بالاول فلان حب الصغير أشد والشفقة عليه أعظم وأما التقييد بالثاني فلان الأجر على المصيبة لا يحصل الا بالصبر والاحتساب ومعنى الاحتساب ادخار الأجر عند الله تعالى وخص الحكم بالثلاثة لانه أول مراتب السخرة فالأجر يكثر بكثرة المصائب واذا زادت على الثلاث فقد تخفف أمر المصيبة لانها صارت عادة قال المتنبى

ابن سعيد ثنا بكر يعنى ابن مضر عن ابن الهادان زياد بن أبي زياد مولى ابن عباس حدثه عن عراك بن مالك قال سمعته يحدث عمر ابن عبد العزيز عن عائشة انها قالت جاءتني مسكينة تحمل ابنتين لها فأطعمتها ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهما تمرة وورفت الى فيها تمرة لنا كلها فاستطعمتها ابنتاه فشقت التمرة التي كانت تريد أن تأكلها بينهما فأعجبني شأنها فذكرت الذي صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله قد أوجب لها بها الجنة وأعتقها بهما من النار * حدثني عمرو الناقد ثنا أبو أحمد الزبيري ثنا محمد بن عبد العزيز عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عال جاريتين حتى تبلغاه يوم القيامة أنا وهو وضم أصابعه * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد

أنكرت طارقة الحوادث مرة * ثم اعترفت بها فصارت ديدنا

وقال آخر

روعت بالبين حتى لأراع به * وبالمائب في أهلي وجيراني

ويحتمل أنه لم يذكر ما زاد على الثلاثة لأنه من باب أخرى * قلت * كان من حلقة الشيخ وأصحابنا الطلبة رجل يسمى عرفة وكان متعلما وناسكا وهو حينئذ كهل وأنا في سن ما بعد البلوغ يسير ساكن في مدرسة التوفيق فاستأذن علي فاذنت له فدخل فقال لي قال صلى الله عليه وسلم لا تخبر برؤياك إلا من تحب وأنا لي فيك محبة وقد رأيت الآن رؤيا جئت أخبرك بها فشكرت له ذلك فقال لي دخلت الساعة المسجد لأصلي الضحى فلم أجِد في نفسي نشاطا للصلاة فجلست مستندا أقرأ القرآن ففت فرأيت في نومي تلك الباري تبارك وتعالى ورأيت الجنة على ما وصفها به فقال لي يا عرفة مدبصرك وانظر فنظرت ثم قلت يارب هل لي في هذا الذي أرى نصيب قال نعم مدبصرك وانظر قلت يارب لم أعطيتني هذا وأنا على ما أعلم من مخالفتي قال بصبرك على ولدك حين مات ثم بعد مدة لقينا صاحبنا عرفة المذكور فقال لي إن الرؤيا تكررت علي فقلت ألي في هذا نصيب قال أليس قد قلنا لك بعد ومن معنى هذا ما ذكر عن منصور بن عمار رضي الله عنه قال نمت في الحرم فرأيت في منامي امرأة تمشي في الحرم متبخثرة فقلت يا هذه أمانتقين الله في حرم الله تمشي هذه المشية من أنت قالت أنا زبيدة بنت زبيدة بنت الخلائف وزوجة الرشيد قالت نعم الخلائف يا منصور والله لقد وددت أن أكون كذا قلت ولم وقد كنت تصنعين كثيرا من المعروف والصدقة قالت اضمحل ذلك كله والله لقد رأيت الحسنة تطير من ميزاني إلى ميزان صاحبها لولا أن الله تعالى نفعني بخصلتين قلت وما هما قالت ذبح

أنكرت طارقة الحوادث مرة * ثم اعترفت بها فصارت ديدنا

وقال الآخر

روعت بالبين حتى لأراع به * وبالمائب في أهلي وجيراني

ويحتمل أنه لم يذكر ما زاد على الثلاثة لأنه من باب أخرى (ب) كان من أهل حلقة الشيخ وأصحابنا الطلبة رجل يسمى عرفة وكان متعلما وناسكا وهو حينئذ كهل وأنا في سن ما بعد البلوغ يسير ساكن في مدرسة التوفيق فاستأذن علي فاذنت له فدخل فقال لي قال صلى الله عليه وسلم لا تخبر برؤياك إلا من تحب وأنا لي فيك محبة وقد رأيت الآن رؤيا جئت أخبرك بها فقال دخلت الساعة المسجد لأصلي الضحى فلم أجِد في نفسي نشاطا للصلاة فجلست مستندا أقرأ القرآن ففت فرأيت في نومي تلك الباري تعالى ورأيت الجنة على ما وصفها به فقال لي يا عرفة مدبصرك وانظر فنظرت ثم قلت يارب هل لي في هذا الذي أرى نصيب قال لي نعم مدبصرك وانظر قلت يارب لم أعطيتني هذا وأنا على ما أعلم من مخالفتي قال لي بصبرك على ولدك حين مات ثم بعد مدة لقينا صاحبنا عرفة المذكور فقال لي إن الرؤيا تكررت علي ولما قلت هل لي في هذا الذي أرى نصيب قال لي أليس قد قلنا لك بعد * ومن معنى هذا ما ذكر عن منصور بن عمار قال نمت بالحرم فرأيت في منامي امرأة تمشي متبخثرة فقلت يا هذه أمانتقين الله في حرم الله تمشي هذه المشية من أنت قالت زبيدة بنت زبيدة بنت الخلائف وزوجة الرشيد قالت نعم الخلائف يا منصور والله لقد وددت أن أكون كذا قلت ولم وقد كنت تصنعين كثيرا من المعروف والصدقة قالت اضمحل ذلك كله والله لقد رأيت الحسنة تطير من ميزاني إلى ميزان صاحبها لولا أن الله نفعني بخصلتين قلت وما هما قالت ذبح

فتمسه النار لا تحلة القسم
 * حدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة وعمر والنقاد وزهير
 ابن حرب قالوا ثنا سفيان
 ابن عيينة ح وثنا عبد بن
 حميد وابن رافع عن عبد
 الرزاق أخبرنا معمر كلاهما
 عن الزهري بأسناد مالك
 وبمعنى حديثه الآن في
 حديث سفيان فيلج النار
 الاتحالة القسم * حدثنا
 قتيبة بن سعيد ثنا عبد
 العزيز يعني ابن محمد عن
 سهيل عن أبيه عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لنسوة
 من الانصار لا يموت
 لاحدا كن ثلاثة من الولد
 فتحسبه الادخل الجنة
 فقالت امرأة منهن أو اثنين
 يا رسول الله قال أو اثنين
 * حدثنا أبو كامل الجحدري
 فضيل بن حسين ثنا أبو
 عوانة عن عبد الرحمن بن
 الاصبهاني عن أبي صالح
 فكون عن أبي سعيد
 الجحدري قال جاءت امرأة
 الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالت يا رسول الله ذهب
 الرجال بحديثك فاجعل لنا
 من نفسك يوما نأتيك فيك
 تعلمنا مما علمك الله قال
 اجتمعن يوم كذا وكذا
 فاجتمعن فأتاهن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم

الأمين ولدى في حجرى فصبرت فأثابني الله وكنتم يوما أطوف وبدي في يد الرشيد وامرأة تسمى
 على أيتام لها فنزعت خاتمي من أصبعي وكان ميراثي من آبائي وكان فيه أر بعون ألفا فصدقت به على
 أولئك الأيتام فأثابني الله فلم أر يامنصور أنفع عند الله من الصبر على موت الأولاد والصدقة على الأيتام
 وفي الترمذي ان الملائكة اذا قبضت روح الولد صعدت بها فيسئلهم الله وهو أعلم يقول أقبضتم ثمة
 فؤاد عبدي فيقولون ياربنا وأنت أعلم أجل فيقول فإذا قال أبوه فيقولون حمدك واسترجع
 فيقول ابنوا له بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد وذكر وأظنه الغزالي أن داود عليه السلام مات له ولد
 فأوحى الله اليه مقدار ما كنت تحبه قال يارب ملء الدنيا قال لك من الأجر مثل ذلك قال الغزالي ومما
 يتسلى به في الصبر على موت الأولاد أن يقدر الذي مات له ولدا أنه أراد النقلة الى بلد يسكنها فبعث
 ولده برئاده المسكن أترام يحزن (قوله الاتحالة القسم) (ع) أي الامتثال به اليقين واختلف في هذا
 القسم ف قيل هو قوله تعالى فور بك لعشرتهم والآية وقيل قوله تعالى وان منكم الا
 واردها وقيل قوله تعالى كان على ربك حتما مقضيا أي قضاء واجبا وقال ابن قتيبة ليس بقسم وانما هو
 تعليل لمدة الورود وتحلة القسم قد تستعمل في كلامهم في مثل هذا وقد يحمل على أن المعنى ولا تحلة
 القسم أي لآتية النار قليلا ولا كتحلة القسم كما قيل في قوله الا الفرقدان أي ولا الفرقدان واختلف
 في الورود ف قيل هو الوقوف عليها يمر ون عليها وهي خامدة وقيل الجواز على الصراط وقيل هو
 ما يصيبهم في الدين من الحمية لحديث الحمي من فجع جهنم وجعله أبو عبيد أصلا فحين حلف انه يفعل
 انه يبر بالقليل وهو خلاف قول مالك (قوله في الآخر اجتمعن يوم كذا) (ط) يدل أن الامام
 ينبغي له أن يعلم النساء ما يحبجن اليه من أمر دينهن ويجعل لهن يوما في موضع تنفي عنه التهمة
 كما لم يجد ونحوه ان أمكنه أن يفعل ذلك بنفسه فعل والاستتباب شيئا يوثق بعلمه ودينه
 الله وكنتم يوما أطوف وبدي في يد الرشيد وامرأة تسمى على أيتام لها فنزعت خاتمي من أصبعي وكان
 ميراثي من آبائي وفيه أر بعون ألفا فصدقت به على أولئك الأيتام فأثابني الله فلم أر يامنصور أنفع
 عند الله من الصبر على موت الأولاد ومن الصدقة على الأيتام * وفي الترمذي ان الملائكة اذا قبضت
 روح الولد صعدت بها فيسألهم الله تعالى وهو أعلم يقول أقبضتم روح ثمة فؤاد عبدي فيقولون
 ياربنا وأنت أعلم أجل فيقول ما قال أبوه فيقولون حمدك واسترجع فيقول ابنوا له بيتا في الجنة
 وسموه بيت الحمد * وذكر وأظنه الغزالي أن داود عليه السلام مات له ولد فأوحى الله اليه مقدار
 ما كنت تحبه قال يارب ملء الدنيا قال لك من الأجر مثل ذلك قال الغزالي ومما يتسلى به في الصبر على
 موت الأولاد أن يقدر الذي مات له ولدا أنه أراد النقلة الى بلد يسكنها فبعث ولده برئاده المسكن أترام
 يحزن (قوله الاتحالة القسم) أي الامتثال به اليقين واختلف في هذا القسم ف قيل هو قوله تعالى
 فور بك لعشرتهم والآية وقيل وان منكم الا واردها وقيل قوله تعالى كان على ربك حتما مقضيا
 أي قسما واجبا وقال ابن قتيبة ليس بقسم وانما هو تعليل لمدة الورود وتحلة القسم قد تستعمل في كلامهم
 في مثل هذا وقد تحمل على أن المعنى ولا تحلة القسم أي لآتية النار قليلا ولا تحلة القسم كما قيل في
 قوله لا الفرقدان أي ولا الفرقدان * واختلف في الورود ف قيل هو الوقوف عليها يمر ون عليها
 وهي خامدة وقيل الجواز على الصراط وقيل هو ما يصيبهم في الدين من الحمية لحديث الحمي من فجع
 جهنم (قوله اجتمعن يوم كذا) (ط) يدل أن الامام ينبغي أن يعلم النساء ما يحبجن اليه من أمر دينهن
 ويجعل لهن يوما في موضع تنفي عنه التهمة كما لم يجد ونحوه ان أمكنه أن يفعل ذلك بنفسه فعل والا

فعلمهم بمعاملة الله ثم قال ما منكم من امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة الا كانوا لها حجابا من النار فقالت امرأة واثنتين واثنتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واثنتين واثنتين واثنتين * حدثنا محمد بن المنني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عبد الرحمن (٦٩) ابن الاصمها في هذا الاسناد بمثل معناه وزادا

جميعا عن شعبة عن عبد الرحمن بن الاصمها سمعت ابا حازم يحدث عن ابي هريرة قال ثلاثة لم يبلغوا الحنث * حدثنا سويد بن سعيد ومحمد بن عبد الاعلى وتعاربا في اللفظ قالنا ثنا العنقر عن ابيه عن ابي السليل عن ابي حسان قال قلت لابي هريرة انه قد

مات لي ابنان فانت محذو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث تطيب به انفسنا عن موتانا قال قال نعم صغارهم دعاميص الجنة يتاقى احدهم اباه او قال ابو به فياخذ بثوبه او قال بيده كما اخذ انا بصفة ثوبك هذا فلا يتناهي او قال فلا ينتهي حتى يدخله الله واياه الجنة وفي رواية سويد قال ثنا ابو السليل * وحدثني عبيد الله بن سعيد ثنا يحيى ابن سعيد عن التيمي بهذا الاسناد وقال فهل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا تطيب به انفسنا عن موتانا قال نعم * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله ابن نمير وابو سعيد

(قوله فقالت امرأة واثنتين) (ط) استشكل بانه اذا كان حكم الاثنين حكم الثلاثة فلا فائدة لذكر الثلاث. اولاهذا انما يقوله من يقول ان للعدد مفهوما واختلف القائلون بالمفهوم هل للعدد مفهوم ففهم من يقول لا لمفهوم له كالمقبوع وعلى تسليم ان له مفهوما فيرفع الاشكال بان ثواب العمل انما هو بالوحى فيحصل ان الله تعالى اوحى اليه حكم الثلاث ثم لما سئل عن الاثنين اوحى اليه فيها بمثل ما اوحى في الثلاثة ولو سئل عن الواحد لاجاب بمثل ذلك وبحتمل ان ذلك بحسب شدة وجد المرأة وقوة صبرها فقد لا يبعد ان يكون من فقدت واحدا واثنتين أشد ممن تفقد ثلاثا ومساوية لها فيلحق بها في درجتها

﴿ حكم الاولاد الصغار ﴾

(قوله صغارهم دعاميص الجنة) (م) الدعاميص من دواب الماء واحدها دعموص بضم الدال وأصل الدعموص دويبة صغيرة تغوص في الماء (ط) بهذا التعبير وجدته في كتب اللغة والغريب ولا يليق هذا المعنى بالدعاميص الذي في الحديث الاعلى تشبيه الدعاميص بتلك الدويبة أو غوصهم في نعيم الجنة وفيه بعد وسمعت من بعض من لقيت ان الدعموص الآذن على الملك والمتصرف بين يديه وهذا يناسب ما في الحديث (قوله كما اخذنا بصفة ثوبك) (ع) صفة الثوب وصنيفته طرفه (ط) قال الجوهرى صفة الثوب بكسر النون طرفه أى جانبه الذى لا هذب فيه وقيل حاشية الثوب أى جانب كان (قوله فلا يتناهى او قال فلا ينتهى) أى يترك يقال تناهى وانتهى وأنهى والجميع بمعنى ترك (قوله حتى يدخله الله واياه الجنة) (ط) الرواية المشهورة ابو به بالثنية وعند

استناب شيخنا يوثق بعلمه ودينه (قوله فقالت امرأة واثنتين) قال واثنتان (ط) استشكل بانه اذا كان حكم الاثنين حكم الثلاثة فلا فائدة لذكر الثلاثة. اولاهذا انما يقوله من يقول بان للعدد مفهوما ويرتفع الاشكال بان ثواب العمل انما هو بالوحى فيحصل ان الله تعالى اوحى اليه حكم الثلاثة ثم لما سئل عن الاثنين اوحى فيها بمثل ما اوحى في الثلاثة ولو سئل عن الواحد لاجاب بمثل ذلك وبحتمل ان ذلك بحسب شدة وجد المرأة وقوة صبرها فقد لا يبعد ان يكون من فقدت واحدا واثنتين أشد ممن تفقد ثلاثا ومساوية لها فيلحق بها في درجتها (قوله صغارهم دعاميص الجنة) (م) الدعاميص من دواب الماء واحدها دعموص بضم الدال وأصل الدعموص دويبة صغيرة تغوص في الماء (ط) بهذا التعبير وجدته في كتب اللغة والغريب ولا يليق هذا المعنى بالدعاميص الذي في الحديث الاعلى تشبيه الدعاميص بتلك الدويبة أو غوصهم في نعيم الجنة وفيه بعد وسمعت من بعض من لقيت ان الدعموص الآذن على الملك والمتصرف بين يديه وهذا يناسب ما في الحديث (قوله كما اخذنا بصفة ثوبك) (ع) صفة الثوب وصنيفته طرفه (ط) قال الجوهرى صفة الثوب بكسر النون وهي طرفه أى جانبه الذى لا هذب فيه وقيل حاشية الثوب أى جانب كان (قوله فلا يتناهى او قال فلا ينتهى) أى يترك (قوله حتى يدخله الله واياه الجنة) (ط) الرواية

الاشيع واللفظ لابي بكر قالوا ثنا حفص يعنون ابن غياث ح وثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا ابي عن جدى طلق بن معاوية عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة قال أتت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم بصبي لها فقالت يا نبي الله ادع الله له فلقد دفنت ثلاثة قال دفنت ثلاثة قالت نعم

ابن ماهان أباه بالافراد وعند عبد الغافر وياه بالياء المثناة من تحت وكل له وجه وفي هذا الحديث ان أولاد المؤمنين في الجنة (م) أجمعوا على ذلك في أولاد الانبياء عليهم السلام وكذا أولاد المؤمنين عند الجمهور وبعضهم ينكر وجود الخلاف في ذلك لظاهر القرآن ولما في الاخبار قال تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان وتوقف بعض المتكلمين في ذلك اذ لم يرد عنه قاطع ولم يثبت عنده الاجماع فيقول به (ط) يأتي الكلام على ذلك باشبع من هذا والخلاف في أولاد المشركين والمسئلة ليست من العمليات ولا يتكفي فيها بالاحاد ولا غلبة الظنون والقطع فيها متعذر ولا يبعد عقلا على مذهب أهل السنة أن يشمل الخلاف مؤمنهم وكافرهم وانما يمتنع ذلك على مذهب المعتزلة وتعويلهم على التحسين والتقبيح والتعديل والتجريح والصلاح والاصلاح تحكم على الله سبحانه في سلطانه **قلت** (ع) الصواب انكار الخلاف في ذلك وصحة الاكتفاء في ذلك بالاحاد لما قدمنا غير مرة ان المسائل العلمية التي لا ترجع للذات ولا للصفات يصح التمسك فيها بالاحاد ثم انما يطاع في ذلك التواتر المعنوي فان من استقر اجميع ظواهر القرآن والسنة بمحصل له التواتر المذكور **(قوله)** احتظرت بحظار (ع) أي امتنعت منها والخطار كالحائض حول البستان من عيدان أو قضبان تضفرو ويحظر بها عليه

حديث قوله صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبدا

(ع) المحبة الميل وهو على الله سبحانه محال فحبة الله سبحانه العبد ارادته الخير له أو ايصال الخير اليه **قلت** فيرجع على الاول الى صفة معنى هي الارادة وعلى الثاني الى صفة فعل هي ايصال فعل الخير اليه والموجب لتأويلها بما ذكر من أن أصلها الميل وقد قدمنا في كتاب الايمان ما في ذلك واختراناه لا مانع من حملها على الحقيقة وانه ليس المراد بالميل حسا الذي هو محال فليتنظر هناك **(قوله)** اني أحب فلانا فأحبه (م) اعلام الله سبحانه وأمره الملائكة بذلك تنويه به وتشریفه في ذلك الملائكة الكريم وهو من نحو قوله تعالى أنا مع عبدي اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي

المشهوره أبو به بالتثنية وعند ابن ماهان أباه بالافراد وفي هذا الحديث ان أولاد المؤمنين في الجنة (ح) أجمعوا على ذلك في أولاد الانبياء عليهم السلام وكذا أولاد المؤمنين عند الجمهور وبعضهم ينكر وجود الخلاف في ذلك لظاهر القرآن ولما في الاختصار قال تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الآية وتوقف بعض المتكلمين في ذلك اذ لم يرد عنه قاطع ولم يثبت عنده الاجماع فيقول به (ط) يأتي الكلام في ذلك باشبع من هذا والخلاف في أولاد المشركين والمسئلة ليست من العمليات ولا يتكفي فيها بالاحاد ولا غلبة الظنون والقطع فيها متعذر ولا يبعد عقلا على مذهب أهل السنة أن تشمل رحمة الله تعالى الجميع مؤمنهم وكافرهم (ب) الصواب انكار الخلاف في ذلك وصحة الاكتفاء في ذلك بالاحاد لما قدمنا غير مرة أن المسائل العلمية التي لا ترجع للذات والصفات يصح التمسك فيها بالاحاد ثم القاطع في ذلك التواتر المعنوي فان من استقر اجميع ظواهر القرآن والسنة بمحصل له التواتر المذكور **(قوله)** احتظرت بحظار (ع) أي امتنعت منها بما مانع والخطار بكسر الحاء كالحائض حول البستان من عيدان أو قضبان تضفرو

باب إذا أحب الله عبدا حبه الى عبادته

(قوله) اني أحب فلانا (ع) محبة الله للعبد ارادة ايصال الخير اليه أو نفس ايصال الخير اليه فتكون

قال لقد احتظرت بحظار شديد من النار قال عمر من بينهم عن جده وقال الباقر عن عن طلق لم يذكر والجد * حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قال ثنا جرير عن طلق بن معاوية النخعي أبي غياث عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم بان لها فقلت يا رسول الله انه يشتكي واني أخاف عليه قد دفنت ثلاثة قال لقد احتظرت بحظار شديد من النار قال زهير عن طلق ولم يذكر الدنيا * حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب عبدا دعاه جبريل فقال اني أحب فلانا فأحبه

قال فيجبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فأجبه فيجبه أهل السماء قال ثم يوضع له القبول في الارض واذا أبغض عبدا دعا جبريل فيقول اني أبغض فلانا (٧١) فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادي في أهل السماء

ان الله يبغض فلانا فابغضوه
قال فيبغضونه ثم يوضع
له البغضاء في الارض
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
يعقوب يعني ابن عبد
الرحمن القاري وقال قتيبة
ثنا عبد العزيز يعني
الدراردي ح وثناه
سعيد بن عمر والاشعثي
أخبرنا عن العلاء بن
المسيب ح وثني هرون
ابن سعيد الايلي ثنا ابن
وهب ثني مالك وهو ابن
أنس كلهم عن سهيل بهذا
الاسناد غير ان حديث
العلاء بن المسيب ليس
فيه ذكر البغض * حدثني
عمر والناذ ثنا يزيد بن
هرون أخبرنا عبد العزيز
ابن عبد الله بن أبي سلمة
المجاشون عن سهيل بن
أبي صالح قال كتابه سرقة
فر عمر بن عبد العزيز وهو
على الموسم فقام الناس
ينظرون اليه فقلت لابي
يا أبت اني أرى الله يحب
عمر بن عبد العزيز قال
وماذا قلت لماله من
الحب في قلوب الناس فقال
بأييك أنت سمعت أبا
هريرة يتحدث عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ثم ذكر بمثل حديث جبريل

وان ذكرني في ملائكة كثرته في ملائكة خير منهم (قوله فيجبه جبريل) (ع) أما محبة جبريل عليه
السلام فتصل على حقيقتها من الميل ويجوز أن يريد بها ثناءه عليه واستغفاره له (قوله ثم يوضع
له القبول) (ع) أي الحب في قلوب الناس والرضاء به قال تعالى فتقبلها ربها بقبول حسن قال أبو عمرو
هو مصدر ولم أسمع غيره بالفتح في المصدر وجاء في رواية فيوضع له المحبة والقول في البغض على
النقيض من القبول في المحبة * فان قلت * في الحديث اذا في قوله اذا أحب الله عبدا وضع له
القبول فالشرطية اذا التصديق كلية لان كثيرا ممن يحبها لا يعرف فضلا عن وضع القبول له بدليل
حديث رب أشعث أغبر مدفوع بالابواب * قلت * لم ندع انها كلية وانما هي مهمة في قوة
الجزئية فالمعنى قد يكون اذا أحب الله عبدا وضع له القبول وانما كانت مهمة لان اذا وان افعال في
الشرطيات على ما تقر في المنطق (قوله فر عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وهو على الموسم) (ع)
أي أميراً على الحج بالناس سمي بذلك من الوسم وهي العلامة ومنه مواسم الاسواق أي علاماتها التي
يجتمع اليها الناس كانه ير يد علامات الامير أو رايانه التي يجتمع اليها الناس أو تكون إشارة الى الالهلال
الذي هو علامة الحج (قوله لماله من الحب في قلوب الناس) * قلت * هذا الاستدلال انما يتم على
ان الشرطية المذكورة كلية وان الكلية تنعكس كنفسها مع ان الأمر ليس كذلك لما سبق انه قد
يكون محبوبا خلافا لاصواب انها قضية مهمة وانما تنعكس جزئية اذ قد يكون بعض من يوضع له
القبول لا يحب الله وحينئذ لا يتم الاستدلال وهو كذلك لان كثيرا ممن له القبول في الارض تدل أفعاله
انه غير محبوب لله سبحانه وتعالى الآن يكون باعتبار العاقبة (قوله في الآخر الناس معادن)

على الاول صفة ذات وعلى الثاني صفة فعل وأما المحبة بمعنى الميل ففعال على الله جل وعز (قوله ثم يوضع
له القبول في الارض) أي الحب في قلوب الناس والرضاء به (ب) الحديث في قوة اذا أحب الله عبدا
وضع له القبول في الارض (فان قلت) فالشرطية اذن لا تصدق كلية لان كثيرا ممن يحبها لا يعرف فضلا
عن القبول له بدليل حديث رب أشعث أغبر مدفوع بالابواب (قلت) لم ندع انها كلية وانما هي مهمة
والمهمة في قوة الجزئية فالمعنى قد يكون اذا أحب الله عبدا وضع له القبول وانما كانت مهمة لان اذا
وان افعال في الشرطيات على ما تقر في المنطق (قوله وهو على الموسم) أي أميراً على الحاج (قوله لما
له من الحب في قلوب الناس) (ب) هذا الاستدلال انما يتم على أن الشرطية المذكورة كلية
وان الكلية تنعكس كنفسها وانما تنعكس جزئية أي قد يكون بعض من يوضع له القبول يحب الله
وحينئذ لا يتم الاستدلال وهو كذلك لان كثيرا ممن له القبول في الارض تدل أفعاله انه غير محبوب لله
تعالى الآن يكون باعتبار العاقبة (قلت) اذا سلم ان الشرطية كلية من جهة ان مقدمها جعل سببا لتاليها
والسبب يلزم اقتضاؤه على العموم فتدقيل انما تنعكس هنا كلية كنفسها عكسا لتعاقبا الى قولنا
كلما وضع لعبد القبول في الارض فان الله يحبها لانه لو لم يحبها لكان مغضبا له والتالي باطل والا لوضع له
البغضاء في الارض بدليل الشرطية الثانية وندعي أيضا فيها انها كلية فالقدم مثله (قوله الناس معادن)

عن سهيل * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الارواح جنود مجندة فاعترف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف * حدثني زهير بن حرب ثنا كثير بن هشام ثنا
جعفر بن برقان ثنا يزيد بن الاصم عن أبي هريرة بحديث رفعه قال الناس معادن كمدان الفضة والذهب خيارهم في الجاهلية

خيارهم في الاسلام اذا
فقهوا والارواح جنود
مجندة فاتعارف منها ائتلف
وما تناكر منها اختلف
حدثنا عبد الله بن مسامة
ابن قعنب ثنا مالك عن
اسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة عن أنس بن مالك
ان اعرابيا قال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم متى
الساعة قال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ما أعددت لها قال حب الله
ورسوله قال أنت مع من
أحببت * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وعمر والناقد
وزهير بن حرب ومحمد بن
عبد الله بن نعيم وابن أبي
عمر واللفظ لزهير قالوا ثنا
سفيان عن الزهري عن
أنس قال قال رجل لرسول
الله متى الساعة قال وما
أعددت لها فلم يذكر كبيرا
قال ولكني أحب الله
ورسوله قال فأنت مع من
أحببت * حدثني محمد بن
رافع وعبد بن حميد قال
عبد أخبرنا وقال ابن رافع
ثنا عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن الزهري ثني
أنس بن مالك ان رجلا
من الاعراب أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم مثله
خبر أنه قال ما أعددت لها
من كبير أجد عليه نفسي

قلت * تقدم الكلام على هذا الجزء من هذا الحديث في كتاب المناقب (قول) والارواح جنود
مجندة فاتعارف منها ائتلف وماتنا كرمها اختلف (م) معنى جنود مجندة جوع مجمعة وقيل
أجناس مختلفة وأما تعارفها فاشبه ما فيه انه توافق صفاتها التي خلقها الله سبحانه عليها وتساها في شيتها
التي خلقت بها وقيل الامر الذي جبلها الله سبحانه عليه وقيل معنى ذلك ما تعارف الله سبحانه به اليها من
صفاتها وادخلها عليه من لفظه وأفعاله وكل روح عرف من الآخرة انه تعرف الى الله سبحانه بمثل
ما تعرف هو به اليه وقيل لانها خلقت مجمعة ثم فرقت في أجساد فن وافق جسمه ألفه ومن باعده
نافره وقال الخطابي تألفها ما خلقها الله سبحانه عليه من السعادة والشقاوة في المبتدأ وفي تقدمها على
الاجساد كما قال في الحديث وأخبر انه قسمها قسمين مؤلفة ومختلفة كالجنود التي يقابل بعضها بعضا
(ط) المعنى ان الارواح وان اتفقت في كونها أرواحا فانها تختلف وتتوعد بأحوال تدخل تحت
كل نوع أشخاص تتناسب بسبب ما اجتمعت فيه من المعاني المختصة وأشخاص كل نوع تتألف بينها
وبعضها تتنافر وذلك بحسب أمور تتشاكل فيها وأمور تتنافر فيها كالأرواح المجبولة على الخير
والرحمة فتجد من جبل على ذلك يميل بطبعه الى من فيه ذلك وينفر عن من اتصف بضد ذلك ولذلك
يقال المناسبة تولف بين الاشكال فيميل المثل الى مثله وهذا المعنى أحدا ما حمل عليه قوله فاتعارف
منها ائتلف وماتنا كرمها اختلف يعني ما تعارف بالتناسب والله أعلم

أحاديث المرء مع من أحب *

(قول) حب الله ورسوله قال أنت مع من أحببت (م) حب الله سبحانه أرفع الطاعات وأعلى
درجات الاصفياء ومن عمل القلب الذي الأجر عليه أعظم من عمل الجوارح ولذلك رقى من اتصف
به الى منزلة من أحبه فيه (د) ولا يلزم من كونه معهم أن يكون مثلهم في الجزاء وفيه فضل حب الله
تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وحب الصالحين وأهل الخير (قول) ما أعددت لها من كبير (ضبطوا
كثيرا في المواضع الثلاثة بالثاء المثناة وبالباء الموحدة وكل صحيح (ع) ويعني بكبير صلاة زائدة على
الغرض أي كبير نافلة وفيه ان محبة الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم الاستقامة على الطاعة

(ب) تقدم الكلام على هذا الجزء من هذا الحديث في كتاب المناقب (قول) والارواح جنود
مجندة أي جوع مجمعة وقيل أجناس مختلفة (ط) المعنى ان الارواح وان اتفقت في كونها
أرواحا فانها تختلف وتتوعد بأحوال يدخل تحت كل نوع أشخاص تتناسب بسبب ما اجتمعت فيه
من المعاني الخاصة وأشخاص كل نوع تتألف بينها وبعضها يتنافر وذلك بحسب أمور تتشاكل فيها
وأموور تتنافر فيها كالأرواح المجبولة على الخير والرحمة فتجد من جبل على ذلك يميل بطبعه الى من فيه
ذلك وينفر عن من اتصف بضد ذلك ولذلك يقال المناسبة تولف بين الاشكال فيميل المثل الى مثله وهذا
المعنى أحدا ما حمل عليه قوله فاتعارف منها ائتلف وماتنا كرمها اختلف يعني ما تعارف منها
فالتناسب والله أعلم (ع) وقيل لانها خلقت مجمعة ثم فرقت في أجساد فن وافق جسمه ألفه ومن
باعده نافره وقال الخطابي تألفها ما خلقها الله سبحانه عليه من السعادة والشقاوة في المبتدأ

باب المرء مع من أحب *

(ش) (قول) ما أعددت لها من كبير (ضبط في المواضع الثلاثة بالثاء المثناة وبالباء الموحدة وكل صحيح
(ع) ويعني بكبير صلاة زائدة على الغرض أي كبير نافلة وفيه أن محبة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه

* حدثني أبو الريح العتيكي ثنا جاديعني ابن زيد ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال وما أعددت للساعة قال حب الله ورسوله قال فانك مع من أحببت قال أنس فافرحنا به الإسلام ففرحنا أشد من قول النبي صلى الله عليه وسلم فانك مع من أحببت قال أنس فانما أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر فأرجو أن أكون معهم وإن لم أحمل بأعمالهم * حدثنا محمد بن عبيد القبري ثنا جعفر بن سليمان ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قول أنس فانما أحب وما بعده * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن منصور عن سالم بن أبي الجعد ثنا (٧٣) أنس بن مالك قال بينما أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم خارجين من المسجد

وسلم خارجين من المسجد فلقينا رجلا عند سدة المسجد فقال يا رسول الله متى الساعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعددت لها قال فكان الرجل استسكن ثم قال يا رسول الله ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكني أحب الله ورسوله قال فأنت مع من أحببت * حدثني محمد بن يحيى بن عبد العزيز الشكري ثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة أخبرني أبي عن شعبة عن عمر بن مرة عن سالم بن أبي الجعد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * حدثنا قتيبة ثنا أبو عروانة عن قتادة عن أنس ح وثني ابن المثني وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة سمعت أنس ح وثنا أبو غسان المسعبي ومحمد

وترك مخالفتها وإذا أحبه تأدب بآداب شريعتيه * قلت * ليس فيه ما يدل على أن المحبة ترك المخالفة ولا أنه لازم المحبة ويدل على ذلك ما تقدم من حديث الذي تكرر شره وأتى به فلعنه بعض الحاضرين فزجره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعنه يحب الله ورسوله وكان الشيخ يقول المحبة غير المصاحبة للطاعة كذب فعارضته بحديث شارب الخمر هذا وبأنه إذا كان كذلك فالطاعة كافية في دخول الجنة فلم يبق للمحبة أثر فقال هو كاف في مطلق دخولها ومنازل أهلها متفاوتة (قوله عند سدة المسجد) (م) قال الهر وى السدة هي الظلال التي عند الباب ومنه سمى اسمعيل السدي لأنه كان يبيع عند سدة المسجد ومنه قول أم سلمة رضي الله عنها العائشة رضي الله عنها أنت سدة أي أنت باب بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمة فتي أصيب ذلك الباب فقد دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرمه ومنه الحديث في الذين يأتون الخوض لا تفتح لهم السد أي لا تفتح لهم الأبواب (ط) والسدة أيضا ما يسد به الأبواب (قوله ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام ولا صدقة) (ع) يعني من النوافل إذ لا بد من الفرائض ثم يحتمل أنه لم يأت من ذلك بالكثير الذي يعتد عليه لدخول الجنة وهو الاظهر ويحتمل أنه وإن أتى بالكثير من ذلك فهو صغير بالنسبة لما عند الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فكانه يظهر له أن يجعل الله ذلك أفضل القرب (قوله في الآخر أحب قوما ولما يلحق بهم قال المرء مع من أحب) (د) لما نفي الماضي المتصل بزمان الحال أي لم يلحق بهم في الماضي

وسلم الاستقامة على الطاعة وترك مخالفتها وإذا أحبه تأدب بآداب الشريعة (ب) ليس فيه ما يدل على أن المحبة ترك المخالفة ولا أنه لازم المحبة وكان الشيخ يقول المحبة غير المصاحبة للطاعة كذب وعارضته بحديث شارب الخمر الذي تكرر شره وأتى به فلعنه بعض الحاضرين فزجره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعنه يحب الله ورسوله وبأنه إذا كان كذلك فالطاعة كافية في دخول الجنة فلم يبق للمحبة أثر فقال هو كاف في مطلق دخولها ومنازل أهلها متفاوتة (قوله عند سدة المسجد) قال الهر وى السدة هي الظلال التي عند الباب (ط) والسدة أيضا ما يسد به الباب (قوله أحب قوما ولما يلحق بهم قال المرء مع من أحب) لما نفي الماضي المتصل بزمان الحال أي لم يلحق بهم في الماضي ولا في الحال ففيه فضل حب الصالحين وأهل الخير ولا يشترط في محبتهم أن يعمل عملهم اذ لو كان كذلك لكان

* ١٠ - شرح الابي والسنوسي - سابع * ابن المثني قال ثنا معاذ يعني ابن هشام ثنا أبي عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحب قوما ولم يلحق بهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب * حدثنا محمد بن مثني وابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي ح وحدثني بشر بن خالد أخبرنا محمد يعني ابن جعفر كلاهما عن شعبة ح وثنا ابن عمير ثنا أبو الجواب

ثنا سليمان بن قمر جميعا عن سليمان عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب
قالا ثنا أبو معاوية ح وثنا ابن نمير ثنا أبو معاوية ومحمد بن (٧٤) عبيد عن الأعمش عن شقيق عن أبي موسى قال

أبي النبي صلى الله عليه وسلم رجل فذكر بمثل حديث جري عن الأعمش * حدثنا يحيى بن يحيى النخعي وأبو الربيع وأبو كامل فضيل ابن حسين واللفظ يحيى قال قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا جاد بن زيد عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذريقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته الرجل يعمل العمل من الخير ويحمد الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم عن وكيع ح وثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ح وثنا محمد بن مثني ثني عبد الصمد ح وثنا اسحق أخبرنا النضر كلهم عن شعبة عن أبي عمران الجوني باسناد جاد بن زيد بمثل حديثه غير أن في حديثهم عن شعبة غير عبد الصمد ويحمد الناس عليه وفي حديث عبد الصمد ويحمد الناس كما قال جاد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع ح وثنا محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني واللفظ له ثنا أبي وأبو معاوية وكيع

ولا في الحال ففيه فضل حب الصالحين وأهل الخير ولا يشترط في محبتهم أن يعمل بعملهم اذ لو كان كذلك كان منهم (قوله) تلك عاجل بشرى المؤمن (ع) أي البشرى المجلجلة له في الدنيا ونبه على المؤخرة في الآخرة بقوله سبحانه بشرى كم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار وجعلت بشرى من حيث أن ذلك عنوان الخير ودليل رضا الله عنه وحببه له بدليل الحديث المتقدم ثم يوضع له القبول في الأرض وهذا إذا كان حمد الناس له من غير طلب ولا تعرض فان ذلك رياء * قلت * وفي العتبية مثل مالك رضي الله عنه ممن يحب أن يراه الناس في طريق المسجد ويكره أن يرى بطريق السوق قال إذا كان عملك لله فلا بأس به وكرهه ربيعة

﴿كتاب القدر﴾

(قوله وهو الصادق) أي فيما يخبر به والمصدق أي فيما يوحى به إليه (قوله) ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما (ط) اذا دفعت القوة الشهبانية النطفة في الرحم تقع متفرقة فيه فيجمعها الله سبحانه الى محل الولد من الرحم في هذه المدة وجاء تفسير هذا الجمع في بعض الحديث عن ابن مسعود أن النطفة اذا وقعت في الرحم وأراد الله سبحانه أن يخلق منها بشر اطارت في بشر المرأة تحت كل ظفر وشعره ثم تمسكت أربعين ليلة ثم تصير دما في الرحم فذلك جمعها وهو وقت كونها علقه والعلقة الدم (قوله) ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك (ط) ذلك الاول اشارة الى المحل الذي اجتمعت فيه النطفة وذلك الثاني اشارة الى الزمان الذي هو الاربعون وكذلك القول في قوله ثم يكون مضغة في مثل ذلك والمضغة هو ما مضغ من لحم أو غيره (قوله) ثم يرسل الله الملك فينفخ فيه الروح (ط) يعني بالملك الملك الموكل بالرحم كأي في حديث أنس رضي الله عنه ان الله تعالى وكل بالرحم ملكا

منهم (قوله) حدثنا سليمان بن قمر (بقبح القاف وسكون الراء ح) وهو ضعيف لكن لم ينجح به مسلم بل ذكره متابعة (قوله) تلك عاجل بشرى المؤمن (ع) أي وهي دلائل البشرى المؤخرة في الآخرة بقوله تعالى بشرى كم اليوم جنات (ع) وجعلت بشرى من حيث أن ذلك عنوان الخير ودليل رضا الله سبحانه عنه وحببه له بدليل الحديث المتقدم ثم يوضع له القبول في الأرض وهذا إذا كان حمد الناس له من غير طلب ولا تعرض فان ذلك رياء

﴿كتاب القدر﴾

﴿ش﴾ (قوله وهو الصادق) أي فيما يخبر به والمصدق أي فيما يوحى به إليه (قوله) ان أحدكم يجمع خلقه هو بكسر الهمزة على حكاية لفظه صلى الله عليه وسلم (ط) اذا دفعت القوة الشهبانية النطفة في الرحم تقع متفرقة فيه فيجمعها الله سبحانه الى محل الولد من الرحم في هذه المدة وجاء تفسير هذا الجمع في بعض الحديث عن ابن مسعود أن النطفة اذا وقعت في الرحم وأراد الله سبحانه أن يخلق منها بشر اطارت في بشر المرأة تحت كل ظفر وشعره ثم تمسكت أربعين ليلة ثم تصير دما في الرحم فذلك جمعها وهو وقت كونها علقه والعلق الدم (قوله) ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك (ط) ذلك الاول اشارة الى المحل الذي اجتمعت فيه النطفة وذلك الثاني اشارة الى الزمان الذي هو الاربعون وكذلك القول في قوله

قالوا ثنا الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدق ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله تعالى الملك فينفخ فيه الروح

وظاهر السياق أن الملك عند مجيئه ينفخ الروح في المضغة قبل التصوير وليس كذلك إنما النفخ بعد التصوير وشق السمع والبصر والجلد والعظم واللحم وكونه ذكر أو أنثى والتصوير بذلك إنما هو في الأربعين الثالثة التي هي مدة المضغة كما قال تعالى ثم خلقنا المضغة عظاما وكما قال تعالى في الآية الأخرى من مضغة مخلقة وغير مخلقة فالمخلقة المصورة وغير مخلقة بالسقط (ط) وهذا الترتيب وإن خفيت علينا حكمته فقد علمنا حقيقة وهو أنه كذلك سبق في غامض علمه سبحانه والافاللة قادر على أن يوجد الإنسان بل كل الخلق في أقل من لحظة (ع) ولم يختلف في أن التصوير إنما هو في الأربعين الثالثة التي هي مدة المضغة ولا في أن النفخ بعد هاتين أربعين أشهر والدخول في الخامس وذلك موجودا للمشاهدة وعليه يعول فيما يحتاج إليه الأحكام في الاستحقاق عند التنازع وفي وجوب النفقة على حل المطلقة وذلك لثبته بحركة الجنين وقد قيل أنه الحكم في كون عدة الوفاة أربعين شهرا وعشر وهو الدخول في الخامس لتحقيق براءة الرحم ببلوغ هذه المدة (ط) اذ لو كان حمل لظهر (ع) وما يأتي في الرواية إذا مضى للمنطقة ثلاثة وأربعين يوما بعث الملك للتصوير يأتي الجواب عنه لأن التصوير اثر المنطقة وفي أول المنطقة في الأربعين الثانية غير موجود ولا معه ودانما التصوير في الأربعين الثالثة (ط) ونفخ الملك في الصورة سبب يخلق الله الروح عنده لأن النفخ إنما هو ربح يخرج من النفخ ويتصل بالنفوخ فيه لا تأثير له فان قدر حدوث شيء عند ذلك النفخ فهو باحدث الله عز وجل لا بالنفخ وغاية النفخ أنه سبب عادي لا عقلي وكذلك القول في سائر الأسباب عند أهل الحق فتمسك بهذا فيه النجاة من مذهب أهل الضلالة من الطائعتين وغيرهم (قول) ويؤمر باربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد (ط) ظاهره أن الملك يؤمر بكتبتها ابتداء وليس

ويؤمر باربع كلمات
بكتب رزقه وأجله وعمله
وشقي أو سعيد

ثم تكون مضغة والمضغة قدر ما مضى من لحم أو غيره ثم يرسل الله الملك فينفخ فيه الروح (ط) يعني بالملك الملك الموكل بالرحم كما يأتي في حديث أنس أن الله وكل بالرحم ملكا وظاهر السياق أن الملك ينفخ الروح عند مجيئه في المضغة قبل التصوير وليس كذلك إنما النفخ بعد التصوير وشق السمع والبصر والجلد والعظم واللحم وكونه ذكر أو أنثى والتصوير بذلك إنما هو في الأربعين الثالثة التي هي مدة المضغة كما قال تعالى ثم خلقنا المضغة عظاما والآية وكما قال في الآية الأخرى من مضغة مخلقة وغير مخلقة فالمخلقة المصورة وغير مخلقة بالسقط وهذا الترتيب وإن خفيت علينا حكمته فقد علمنا حقيقة وهو أنه كذلك سبق في غامض علمه سبحانه والافاللة قادر على أن يوجد الإنسان بل كل المخلوقين في أقل من لحظة (ع) ولم يختلف في التصوير في الأربعين الثالثة التي هي مدة المضغة ولا في أن النفخ بعد هاتين أربعين أشهر والدخول في الخامس وذلك موجودا للمشاهدة وعليه يعول فيما يحتاج إليه من الأحكام في الاستحقاق عند التنازع وفي وجوب النفقة على حل المطلقة وذلك لثبته بحركة الجنين وقد قيل أنه الحكم في كون عدة الوفاة أربعين شهرا وعشر وهو الدخول في الخامس لتحقيق براءة الرحم ببلوغ هذه المدة (ط) اذ لو كان حمل لظهر ونفخ الملك في الصورة سبب يخلق الله الروح عنده لأن النفخ إنما هو ربح يخرج من النفخ ويتصل بالنفوخ لا تأثير له فان قدر حدوث شيء عند ذلك النفخ فهو باحدث الله تعالى لا بالنفخ وغاية النفخ أنه سبب عادي لا عقلي وكذا القول في سائر الأسباب عند أهل الحق فتمسك بهذا فيه النجاة من مذهب أهل الضلالات من الطائعتين وغيرهم (قول) ويؤمر باربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد (ط) ظاهره أن الملك يؤمر بكتبتها ابتداء وليس كذلك وأن يؤمر بكتبتها بعد أن يسئل فيقول يا رب ما الرزق ما الاجل

كذلك وانما يؤمر بكتبها بعد ان يسأل فيقول يارب ما الرزق ما الأجل ما العمل وهل شقي أو سعيد
حسبما دلت عليه الاحاديث الآتية (ع) ومقتضاه ان سؤاله عن ذلك بعد نفخ الروح فيه وهو مشكل
لانه في الاحاديث الآتية انما يسأل ذلك في ابتداء الامر في حديث حذيفة رضي الله عنه ان اتيان
الملك اليه أو سؤاله بعد ان تستقر النطفة في الرحم بأربعين أو بخمسة وأربعين وفي طريق أخرى
من حديث ابن مسعود رضي الله عنه اذا مر للنطفة ثلاث وأربعين يوماً وما في هذه الرواية ليس
بمخلاف لذلك لان العطف فيه بالواو وانما أخبر عن أمر مضى (د) وقع في البخاري عطفه ثم قال
فيه ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقته ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث الله اليه الملك
فيؤذن بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه فعمقه ثم يقتضى تأخير
الكتب الى ما بعد الاربعين الثالثة والجواب ان قوله ثم يبعث الملك فيؤذن انما هو معطوف على
يجمع في بطن أمه لا على ما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون علقته ثم يكون
مضغة معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله وشقي أو سعيد) قلت قد فسر السعيد بأنه
الذي يدخل الجنة فمن بلغ مطيقا سعيد لانه يدخلها وكذلك السقط بعد نفخ الروح فيه على القول
ببعثه وكذلك اولاد المؤمنين (قوله فوالذي لا اله الا هو ان أحدكم ليعمل الخ) (ع) هذا يرجع الى
الخواتم وان كل أحد يموت على ما سبق له وان من مات على شيء حكم له به من خير أو شر الا ما يفتوا الله
سبحانه عنه من أهل الذنوب وفيه أن التوبة تكفر الذنوب (د) المراد بالذراع التمثيل بقرب ما بين
موته ووصوله الى تلك الدار أي لم يبق بينه وبين أن يصلها الا كما بقي بينه وبين موضع الارض ذراع
وليس هذا بغالب في الناس انما هو نادراً ثم الانتقال من الشر الى الخير كثير وأما من الخير الى الشر فهو
في غاية الندور وهو من باب سبقت رحمتي غضبي ثم الشر المنتقل اليه هو أعم من كونه كفراً أو شراً

ما العمل وهل شقي أو سعيد حسبما دلت عليه الاحاديث الآتية (ع) ومقتضاه ان سؤاله عن ذلك بعد
نفخ الروح فيه وهو مشكل لانه في الاحاديث الآتية انما يسأل ذلك في ابتداء الامر في حديث
حذيفة أن اتيان الملك اليه وسؤاله بعد ان تستقر النطفة في الرحم بأربعين أو بخمسة وأربعين وفي
طريق أخرى من حديث ابن مسعود اذا مر للنطفة ثلاث وأربعين يوماً وما في هذه الرواية ليس
بمخلاف ذلك لان العطف فيها بالواو وانما أخبر عن أمر مضى (ح) وقع في البخاري عطفه ثم قال فيه ان خلق
أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقته ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث الله اليه الملك فيؤذن
بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه فعمقه ثم يقتضى تأخير الكتب
الى ما بعد الاربعين الثالثة والجواب ان قوله ثم يبعث الملك فيؤذن انما هو معطوف على يجمع في
بطن أمه لا على ما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون علقته ثم يكون مضغة معترضا
بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله ان أحدكم ليعمل الى آخره) (ع) هذا يرجع الى الخواتم وان
كل أحد يموت على ما سبق له (ح) المراد بالذراع التمثيل بقرب ما بين موته ووصوله الى تلك الدار
لم يبق بينه وبين أن يصلها الا كما بينه وبين موضع من الارض ذراع وليس هذا بغالب في الناس انما
هو نادراً ثم الانتقال من الشر الى الخير كثير وأما من الخير الى الشر فهو في غاية الندور وهو من باب
سبقت رحمتي غضبي ثم الشر المنتقل اليه هو أعم من كونه شركاً أو شراً مخالفة (ب) ما ذكر ان ذلك
في غاية الندور * ذكر الغزالي أن تسعين صديقا انحطت من درجة الصديقية الى درجة الرندية
بالتخاذل النساء والحديث هذا من رواية الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود كما ذكر في الام

فوالذي لا اله غيره ان أحدكم
ليعمل بعمل أهل الجنة
حتى ما يكون بينه وبينها الا
ذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل أهل النار
فيدخلها وان أحدكم ليعمل
بعمل أهل النار حتى
ما يكون بينه وبينها الا
ذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل أهل الجنة
فيدخلها * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة واسحق بن
ابراهيم كلاهما عن جرير
ابن عبد الحميد * حدثنا
اسحق بن ابراهيم * أخبرنا
عيسى بن يونس * حدثنا
أبو سعيد الأشج * ثنا وكيع
* حدثنا عبيد الله بن معاذ
* ثنا أبي * ثنا شعبه بن الحجاج
كلهم عن الاعمش بهذا
الاسناد قال في حديث
وكيع ان خلق أحدكم
يجمع في بطن أمه أربعين
ليلة وقال في حديث معاذ
عن شعبه بدل أربعين ليلة
اربعين يوماً واما في
حديث جرير وعيسى

مخالفة **(قلت)** وأثر يموت المرء على ما عاش عليه ان ثبت انه حديث فليس بمعارض لهذا اذا بعد
في تخلف ذلك في بعض الناس بسبب ما دل عليه هذا الحديث وما ذكر من ان ذلك في غاية السدور
ذكر الفزالي رضي الله عنه ان تسعين صديقا انحطت من درجة الصديقية الى درجة الزندقة باتخاذ
النساء وهذا الحديث من رواية الاعمش عن زيد بن وهب كما ذكر في الامم وذكر الخطيب البغدادي
باسناد صحيح الى عمرو بن عبيد راس المعتزلة انه لما سمع الحديث قال لو سمعته من الاعمش كذبته ولو
سمعته من زيد لما صدقته ولو سمعته من ابن مسعود لما قبلته ولو سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا طرحته ولو سمعته من رب العزة لقلت له ما على هذا اخذنا وما اتقنا وهذا كفر لاشك فيه فاذا كان
الثواب فضلا والعقاب عدلا جاز ان ينقطع ذلك وجاز ان يعاقب المطيع ويثيب العاصي لان الملك لله
لا يعترض عليه فيه ومن هنا زلت اقدام المعتزلة **(قول)** في الطريق الآخر يدخل الملك على النطفة
بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول يارب أشق أو سعيد فيكتبان (ح) (ط)
يعني بهذا الاستقرار أن تصير النطفة علقا لانها في الاربعين الاولى دم وانما تصير علقا باول الاربعين
الثانية ويستفاد منه أن وضع المرأة النطفة في الاربعين الاول ليس بوضع حمل لان الرحم قديد دفع
النطفة قبل أن تصير علقا وانما الماحكم الحبل ويبرأ بها الرحم وتنقض بها العدة وتكون الأمة بها أم ولد
اذا وضعتها علقا فافوقها هذا مذهب مالك وأصحابه وقال الشافعي لا عبرة باسقاط العلقة وانما العبرة
بظهور الصورة والتخطيط وان خفي التخطيط وكان الحافقولا بالنقل والتجريح وعمدة أصحابنا
الحديث المتقدم (ط) زيادة من زاد ان الملك يأتيها بعد الزيادة على أربعين كما قال بعد ثلاث أو خمس أو
بضع على اختلاف في ذلك يشير الى انه لا يأتيها لرأس الاربعين وانما يأتيها اذا انقلبت علقة وهي انما
تنقلب علقة بعد الأربعين ولكل انتقال أربعين وانما العلقة بعد الأربعين أصل في انه لا يحكم بالسقط

وذكر الخطيب البغدادي باسناد صحيح الى عمرو بن عبيد راس المعتزلة انه لما سمع الحديث قال لو
سمعته من الاعمش كذبته ولو سمعته من زيد لما صدقته ولو سمعته من ابن مسعود لما قبلته ولو سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طرحته ولو سمعته من رب العزة لقلت له ما على هذا اخذنا وما اتقنا
وهذا كفر لاشك فيه واذا كان الثواب فضلا والعقاب عدلا جاز ان ينقطع وجاز ان يعاقب المطيع
ويثيب العاصي لان الملك لله سبحانه لا يعترض عليه فيه ومن هنا زلت اقدام المعتزلة **(قول)** عن
حذيفة بن أسيد هو بفتح الهمزة **(قول)** يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو
خمس وأربعين ليلة فيقول يارب أشق أو سعيد فيكتبان الى آخره (ح) يكتبان في الموضعين
بضم أوله أي يكتب أحدهما (ط) يعني بهذا الاستقرار أن تصير النطفة علقا لانها في الاربعين الاولى
ماء وانما تصير علقا باول الاربعين الثانية ويستفاد منه أن وضع المرأة النطفة في الاربعين الاولى
ليس بوضع حمل لان الرحم قديد دفع النطفة قبل أن تصير علقا فافوقها هذا مذهب مالك وأصحابه
وقال الشافعي لا عبرة باسقاط العلقة وانما العبرة بظهور الصورة والتخطيط وان خفي التخطيط وكان
الحافقولا بالنقل والتجريح وعمدة أصحابنا الحديث المتقدم (ط) زيادة من زاد أن الملك يأتيها بعد
الزيادة على أربعين كما قال بعد ثلاث أو خمس أو بضع على اختلاف في ذلك يشير الى انه لا يأتيها لرأس
الاربعين وانما يأتيها اذا انقلبت علقة وهي انما تنقلب علقة بعد الأربعين ولكل انتقال أربعين
وانما لها علقة بعد الاربعين أصل في انه لا يحكم بالسقط الا اذا كان علقة وتنقض به العدة وتكون
به الأمة أم ولد ولا يحكم بذلك للدم المجتمع وهو قول ابن القاسم وأشهب يرى أن ما يشهد النساء انه

أربعين يوما * حدثنا
محمد بن عبد الله بن غير
وزهير بن حرب واللفظ
لابن غير قالوا ثنا سفيان
ابن عيينة عن عمرو بن
دينار عن أبي الطفيل عن
حذيفة بن أسيد يبلغ به
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يدخل الملك على النطفة
بعد ما تستقر في الرحم
بأربعين أو خمسة وأربعين
ليلة فيقول يارب أشق أو
سعيد فيكتبان فيقول أي
رب أذ كر أو أنثى فيكتبان
ويكتب عمله وأثره وأجله
ورزقه ثم تطوى الصحف
فلا يزداد فيها ولا ينقص
* حدثني أبو الطاهر أحمد
ابن عمرو بن سرح أخبرنا
ابن وهب أخبرني عمرو بن
الحارث عن أبي الزبير
المسيكي ان عامر بن وائلة
حدثه انه سمع عبد الله بن
مسعود يقول

الا اذا كان علقه فتنقضى به العدة وتسكون به الأمة أم ولد ولا يحكم بذلك في الدم المجتمع وهو قول ابن القاسم وقال أشهب ان ما يشهد النساء انه سقط من دم أو علقه أو غير ذلك فله حكم السقط وهذا لا يعلمه النساء الا بعد تخلقه من العلقه وفيه رد على أهل التشریح والطب والطبيعة ان الولد انما يخلق من دم الحيض وانه لاحظ للمنى فيه الا العقد كما تعقد الانفحة اللبن (قوله فيكتبان) أى يكتب أحدهما والله أعلم (قوله في الآخر الشقى من شقى في بطن أمه) (ط) يعنى ان أول خلق الانسان فيها يظهر الله للملائكة عليهم الصلاة والسلام ما سبق به علمه وتعلقت به ارادته في الأزل من سعادة أو شقاوة ويكتب الملك على ما تقدم (قوله اذا مر بالنطفة اثنتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها الى قوله ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده) (ع) حل هذا الحديث على ظاهره لا يصح لان التصوير أثر النطفة وأول العلقه في الأربعين الثانية غير موجود ولا معهود وانما التصوير في الأربعين الثالثة كما قال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله سبحانه ثم أنشأناه خلقا آخر فهذه الآية تفسر بما جاء في هذه الأحاديث من اختلاف ألفاظها ويكون معنى صورها وخلق سمعها وبصرها كتب ذلك وما قضى الله سبحانه له من الذكورية والانوثة وكون الأعضاء سوية وغير ذلك ألا تراه كيف قال ويقضى ربك ما شاء ويكتب الملك يدل انهم يوجد بعد وانما كتب وقوله في الآخر فيكتبان وتطوى الصحيفة ثم يكون للملك فيه تصور آخر وهو وقت نفخ الروح فيه وله فيه تصرف بحسب الأقوال وأمثال هذه الأفعال (د) ونسبة التصوير الى الملك مجاز وانما ذلك بقدره الله سبحانه وتعالى وخلقها وتصويره اذ لا فاعل الا الله سبحانه قال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال تعالى وهو الذى يصوركم الآية (قوله فيقضى ربك ما شاء) (ط) ليس المراد بهذا القضاء الانشاء وانما المراد به اظهاره للملائكة عليهم السلام ما سبق به علمه سبحانه وتعلقت به ارادته في الأزل (قوله ويكتب الملك) (ط) يعنى من اللوح المحفوظ على ما تقدم في حديث ابن أبي زائدة من طريق علقمة عن ابن مسعود

الشقى من شقى في بطن أمه
والسعيد من وعظ بغيره
فأتى رجلا من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقال له حذيفة بن أسيد
الغفارى فحدثه بذلك من
قول ابن مسعود فقال
وكيف يشقى رجل بغير
عمل فقال له الرجل أتعجب
من ذلك فأتى سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول اذا مر بالنطفة ثنتان
وأربعون ليلة بعث الله اليها
ملكاً فصورها وخلق
سمعها وبصرها وجلدها
ولحمها وعظامها ثم قال يارب
أذكر أم أنثى فيقضى
ربك ما شاء ويكتب الملك
ثم يقول يارب أجله فيقول
ربك ما شاء ويكتب الملك

سقط من دم أو علقه أو غير ذلك فله حكم السقط وهذا لا يعلمه النساء الا بعد تخلقه الى العلقه وفيه رد على أهل التشریح والطب والطبيعة ان الولد انما يخلق من دم الحيض وانه لاحظ للمنى فيه الا العقد كما تعقد الانفحة اللبن (قوله اذا مر بالنطفة اثنتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها الى قوله ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده) (ع) حل هذا الحديث على ظاهره لا يصح لان التصوير أثر النطفة وأول العلقه في الأربعين الثانية غير موجود ولا معهود وانما التصوير في الأربعين الثالثة كما قال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله سبحانه ثم أنشأناه خلقا آخر فهذه الآية تفسر بما جاء في هذه الأحاديث من اختلاف ألفاظها ويكون معنى صورها وخلق سمعها كتب ذلك وما قضى الله سبحانه له من الذكورية والانوثة وكون الأعضاء سوية وغير ذلك ألا تراه كيف قال فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك يدل انهم يوجد بعد وانما كتب وقوله في الآخر فيكتبان وتطوى الصحيفة ثم يكون للملك فيه تصرف بحسب الأقوال وأمثال هذه الأفعال (ح) ونسبة التصوير الى الملك مجاز وانما ذلك بقدره الله تعالى وخلقها وتصويره اذ لا فاعل الا هو سبحانه قال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم وقال تعالى هو الذى يصوركم فى الارحام (قوله فيقضى ربك ما شاء) (ط) ليس المراد بهذا القضاء الانشاء وانما المراد به اظهاره للملائكة ما سبق به علمه سبحانه وتعلقت به ارادته في الأزل (قوله ويكتب الملك) (ط) يعنى من اللوح المحفوظ على ما تقدم في حديث ابن أبي زائدة من طريق

ثم يقول يارب رزقه فيقضى ربه ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزبد على أمر ولا ينقص * حدثنا أحمد ابن عثمان النوفلي أخبرنا أبو عاصم ثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أن أبا الطفيل أخبره أنه سمع عبد الله بن مسعود يقول وساق الحديث بمثل حديث عمرو بن الحارث * حدثني محمد بن أحمد بن أبي خلف ثنا يحيى بن أبي بكر ثنا زهير أبو خيثمة ثنا عبد الله ابن عطاء أن عكرمة بن خالد حدثه أن أبا الطفيل حدثه قال (٧٩) دخلت على أبي سريجة حذيفة بن أسيد الغفاري فقال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم بأذني هاتين يقول أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك قال زهير حسبته قال الذي يحلقها فيقول يارب أذكر أو أنسى فيجعله الله ذكرا أو أنثى ثم يقول يارب أسوي أو غير سوى فيجعله الله سويا أو غير سوى ثم يقول يارب مارزقه ما أحله ما خلقه ثم يجعله الله شقيا أو سعيدا * حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد ثنا أبي ثنا ربيعة بن كلثوم ثنا أبي كلثوم عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ملاكوا كل بالرحم إذا أراد الله أن يخلق شيئا يأذن الله لبضع وأربعين ليلة ثم ذكر نحو حديثهم * حدثني أبو كامل فضيل بن حسين الجعدي ثنا حماد بن زيد ثنا عبيد الله بن أبي بكر عن أنس بن مالك

وإن عمر إلى النطفة إذا استقرت في الرحم أخذها الملك بكفه فيقول أي رب أذكر أم أنسى شقي أم سعيد ما لأجل ما لأثر بأي أرض تموت فيقال انطلق إلى أم الكتاب فانك تجد قصة هذه النطفة فينطلق فيجد قصتها في أم الكتاب فتأكل رزقها وتطأ أثرها فاذا جاء أجلها قبضت فدفت في المكان الذي قدر لها (قوله ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده) (ط) أي يخرجها من حال الغيبة عن هذا العالم إلى حال المشاهدة فيطلع الله تعالى بسبب تلك الصحيفة من شاء من الملائكة الموكلين بأحواله على ذلك ليقوم كل بما عليه من وظيفته حسب ما سطر في صحيفته (قوله في الآخر يتصور عليها الملك) (ع) هو بالسين وهو استعارة من تسورت الدار إذا نزلت من أعلاها ولا يكون التسور إلا من فوق (د) هو في جميع نسخ بلادنا بالصاد فيحتمل أنه بدل من السين (قوله في الآخر إن الله قد وكل بالرحم ملكا) (ع) اختلف الرواة في هذا الحديث ويظهر من مجموعها أن الله تعالى وكل بالرحم ملاكاً فله مراعاة النطفة وماتنقل إليه فيقول أي رب هذه نطفة هذه علة هذه مضغة يقول ذلك في أوقات متفرقة يقول في كل وقت ما ينتقل إليه يعلم الله سبحانه بذلك وهو سبحانه أعلم ولكنه أمر بذلك وأول انتقالها أن تصير علة بعد الأربعين الأولى وبانتقالها علة يعرف أنها ولدت ولذا رأى بعض العلماء أنه ليس لها في الأربعين الأولى حكم السقط لأن الرحم قد يدفع النطفة وإنما اختلفوا هل لها حرمة فلا يباح إفسادها ولا يتسبب

علة من ابن مسعود وابن عمر أن النطفة إذا استقرت في الرحم أخذها الملك بكفه فقال أي رب أذكر أم أنسى شقي أم سعيد ما لأجل ما لأثر بأي أرض تموت فيقال له انطلق إلى أم الكتاب فانك تجد قصة هذه النطفة فينطلق فيجد قصتها في أم الكتاب فتأكل رزقها وتطأ أثرها فاذا جاء أجلها قبضت فدفت بالمكان الذي قدر لها (قوله ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده) أي يخرجها من حال الغيبة عن هذا العالم إلى حال المشاهدة فيطلع الله تعالى بسبب تلك الصحيفة من شاء من الملائكة الموكلين بأحواله على ذلك ليقوم كل بما عليه من وظيفته حسب ما سطر في صحيفته (قوله دخلت على أبي سريجة) هو بفتح المهملة وكسر الراء وبالهاء المهملة (قوله يتصور عليها الملك) (ع) هو بالسين وهو استعارة من تسورت الدار إذا نزلت من أعلاها ولا يكون التسور إلا من فوق (ح) هو في جميع نسخ بلادنا بالصاد فيحتمل أنها بدل من السين (قوله إن الله قد وكل بالرحم ملكا) (ع) اختلف الرواة في هذا الحديث ويظهر من مجموعها أن الله تعالى وكل بالرحم ملاكاً فله مراعات النطفة وماتنقل إليه فيقول أي رب هذه نطفة هذه علة هذه مضغة يقول ذلك في أوقات متفرقة يقول في كل وقت ما ينتقل إليه يعلم الله سبحانه بذلك وهو سبحانه أعلم ولكنه أمر بذلك وأول انتقالها أن تصير علة بعد الأربعين الأولى حكم السقط لأن الرحم قد يدفع النطفة وإنما اختلفوا هل لها حرمة فلا يباح إفسادها ولا يتسبب

ورفع الحديث أنه قال إن الله عز وجل قد وكل بالرحم ملاكاً فيقول أي رب نطفة أي رب مضغة فإذا أراد الله أن يقضي خلقا قال قال الملك أي رب أذكر أم أنسى شقي أم سعيد فما الرزق فما الأجل فيكتب كذلك في بطن أمه * حدثنا عثمان بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن إبراهيم واللفظ لزهير قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي قال كنا في جنازة في

في اخراجها من الرحم بعد حصولها فيه فرأى ذلك بعضهم وقال بعضهم لاحرمته لها ﴿ قلت ﴾ انتقلها
 علقه هو بأول الاربعين الثانية وعلى أن لها حرمة فلا يباح افسادها ولا يتسبب في اخراجها فذلك لا
 ينبغي للمرأة أن تتعاطى من الادوية أو غيرها ما يمنعها من الحمل لان كلامهما له حق في الولد ولأن ذلك
 أشبه بافسادها بعد حصولها في الرحم من صورة العزل (ع) وفي الاربعين الثانية وهي أربعون
 العلقه يسئل الملك ربه عن صفة خلقه وعن رزقه وأجله وشقي أم سعيداً لا ترى كيف قال في الحديث
 السابق أذكر أم أنثى في كتابان وتطوى الصحف وقال في الرواية ويقضى ربك ما يشاء ويكتب وما
 تقدم في حديث ابن مسعود من أن ذلك بعد نفخ الروح فيه ليس بمخالف لهذا ما تقدم من الجواب
 عنه لان كتب ذلك في أربعين العلقه هو الاصل وانتقلها الثالث أن تصير مضغة هو بعد الاربعين
 الثانية وفي هذه الأربعين الثالثة وهي مدة المضغة يبعث الله تعالى الملك فيصورها ويخلق سمعها وبصرها
 وجلدها ولحمها وعظمها وكونه ذكر أم أنثى وما تقدم من أن الملك يبعث في الاربعين الثانية تقدم
 الجواب عنه والكلام عليه ثم للملك تصرف آخر وهو نفخ الروح فيه وذلك عقب الاربعين الثالثة
 حين تكمل الاربعين أشهر ويدخل الخامس وذلك مما اتفق العلماء عليه أعني أن النفخ بعد الاربعين
 وتقدم ما فيه

﴿ أحاديث كل ميسر لما خلق له ﴾

(قوله بقيع الغرقد) (م) هو مدفن المدينة (قوله) ومعه مخصرة) هو بكسر الميم (ط) قال أبو عبيد
 هو ما اختصره الرجل فيمسكه بيده من عصا أو غيرها القتي هي واحدة الخاصر والخصر أن
 يمسك لرجل القضيبيده كانت الملوكة تفعله تشير به وتصل به كلامها وفي حديث اذا تخصر وأبها
 سجد لهم وخاصرت فلاناً أخذت بيده وتماشيتا وحديث المختصر ون على وجوههم النور يوم القيامة
 قال ثعلب هم الذين يصلون بالليل فاذا تعبوا جعلوا أيديهم على خواصرهم من التعب وقيل معناه أنهم
 يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتسكئون عليها مأخوذ من المخصرة أخبرني بذلك الثقة عن ابن عمر وفي
 حديث أبي هريرة رضى الله عنه نهى أن يصلي الرجل مختصراً قيل هو أن يتسكى المصلي على عصا

بقيع الغرقد أنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فبعد
 وقعدنا حوله ومعه مخصرة

في اخراجها من الرحم بعد حصولها فيها بخلاف العزل الذي هو قبل حصولها فيه فرأى ذلك بعضهم
 وقال غيره لاحرمته لها (ب) انتقلها علقه هو بأول الاربعين الثانية وعلى أن لها حرمة فلا يباح
 افسادها ولا يتسبب في اخراجها فذلك لا ينبغي للمرأة أن تتعاطى من الادوية أو غيرها ما يمنعها من
 الحمل لان لكل منهما حق في الولد ولأن ذلك أشبه بافسادها بعد حصولها في الرحم من صورة
 العزل (ع) وفي الأربعين الثانية وهي أربعون العلقه يسئل الملك ربه عن صفة خلقه وعن رزقه
 وأجله وشقي أم سعيداً لا ترى كيف قال في الحديث السابق أذكر أم أنثى في كتابان وتطوى الصحف
 وقال في الرواية ويقضى ربك ما يشاء ويكتب ما تقدم في حديث ابن مسعود من أن ذلك بعد نفخ
 الروح ليس بمخالف لهذا ما تقدم من الجواب عنه لان كتب ذلك في أربعين العلقه هو الاصل
 وانتقلها أن تصير مضغة هو بعد الاربعين الثانية وفي هذه الأربعين الثالثة وهي مدة المضغة يبعث
 الله تعالى الملك فيصورها ويخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وكونه ذكر أم أنثى وما تقدم من
 أن الملك يبعث في الاربعين الثانية تقدم الجواب عنه والكلام عليه ثم للملك تصرف آخر وهو
 نفخ الروح فيه وذلك عقب الاربعين الثالثة حين تكمل الاربعين أشهر ويدخل الخامس وذلك مما
 اتفق العلماء عليه أعني أن النفخ بعد الاربعين وتقدم ما فيه (قوله) ومعه مخصرة) بكسر الميم وهي

وقيل أن يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يقرأ السورة كلها في فرضه واه عنه ابن سيرين
ورواه غيره مختصراً ومعناه أن يصلي واضعاً يده على خصرته ومنه حديث الاختصار راحة أهل
النار وحديث نهى عن اختصار السجدة فسر بوجهين أن يختصر فيقرأ الآية التي فيها السجدة فقط
أو يقرأ السورة فإذا بلغ السجدة خطف آيتها ولا يسجد (قوله فنكس) أي خفض رأسه إلى
الارض (د) هو بتخفيف الكاف وتشديد هاء نكس ينكس فهو ناكس كقتله يقتله ونكس
ينكس تنكيساً فهو منكس أي خفض رأسه وطأه إلى الارض على هيئة المموم (قوله ينكت
بمخصرته) (د) أي يخط بها خطا يسير مرة بعد أخرى فعل المموم المفكر وينكت هو بفتح الياء
وسكون النون وضم الكاف (قوله مامن نفس منقوسة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة أو من النار
والا وقد كتبت شقية أو سعيدة قال فقال رجل أفلا نكت على كتابنا ونندع العمل) (ع) يعني إذا
سبق القضاء بمكان كل نفس من الدارين ومسبق به القضاء فلا بد من وقوعه فأى فائدة في العمل
فدعه (م) هذا الذي انقدح في نفس الرجل من عدم فائدة العمل هو الذي لاحظته المغترلة في
التشنيع علينا في مسألة خلق الاعمال قالوا اذا كانت المعصية من قبل الله وقضائه فكيف يعذب العبد
بقضائه عليها واذا كانت الطاعة بفعل الله تعالى فكيف تطلب من العبد أى فائدة في التكليف بفعل
الخير وقد يكون هذا الرجل أراد بقوله هذا تأكيده ما عنده من النبي صلى الله عليه وسلم فأجاب بان
دفع اعتراضه ولم يقل له ان ذلك صحيح بل أمره بخلاف ما عنده فأمره بالعمل وأخبره بان الله تعالى
يسر أهل السعادة لعمل أهلها ويسر أهل الشقاء لعمل أهلها ويسهل عليهم طريقه ويبعثهم على
اكتساب المعاصي والانسان عندنا مكتسب لفعله غير مجبور عليه وتحقيق القول في الكسب
موضعه علم الكلام ولا يبعد في العقل أن يجعل الله سبحانه الاعمال دليل استحقاق الجنة أو النار ويسهل

ما أخذه الانسان يسهل من عصا وغيرها (قوله فنكس) أي خفض رأسه وطأه إلى الارض
على هيئة المموم (ح) هو بتخفيف الكاف وتشديد هاء يقال نكسه ينكسه فهو ناكس كقتله
يقتله فهو قاتل ونكسه ينكسه تنكيساً فهو منكس (قوله ينكت بمخصرته) أي يخط بها خطا يسيراً
مرة بعد أخرى فعل المموم المفكر وينكت هو بفتح الياء وسكون النون وضم الكاف (قوله أفلا
تسكل على كتابنا ونندع العمل) (ط) هذا الذي انقدح في نفس الرجل هي شبهة النافين القدر
وأجاب صلى الله عليه وسلم بالم يبق معه اشكال وتقرر جوابه أن الله سبحانه غيب عنا المقادير وجعل
الاعمال أدلة على ما سبقت به مشيئته من ذلك فأمرنا بالعمل فلا بد لنا من امتثال أمره (ح) الله سبحانه
وتعالى ملك ولا يستل الملك عما يفعل وأيضا فان أفعاله تعالى غير معللة وقال السمعاني سبيل معرفة هذا
الباب التوقيف لا القياس والنظر من عدل فيه عن التوقيف ضل ولم يصل إلى ما مطمئن به القلوب فان
القدر سر من أسرار الله تعالى ضربت دونها الحجب واختص الله سبحانه بعلمه وحجب قلوب الخلق
عنه فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب فالواجب أن نقف حيث حد لنا ولا نتجاوزة قيل ان سر القدر
ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها (ب) جوابه صلى الله عليه وسلم بما ذكر
بما قاله ليزيل ما انقدح في نفس الرجل ولم يقرر على وجه يزيله فالمعاني نزاع إلى التوقيف
وجواب غيره السؤال معه باق وانما تقرره على الوجه الذي يزيله أن يقال هب ان القضاء سبق بما
كان من الدارين لكن استحقاقه ذلك ليس لذاته بل موقوف على سبب وهو العمل واذا كان
موقوفاً عليه فقال صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لفعله سبب ما يكون له من الجنة أو النار وقد

فنكس فجعل ينكت
بمخصرته ثم قال مامنكم
من أحد مامن نفس
منقوسة الا وقد كتب الله
مكانها من الجنة والنار والا
وقد كتبت شقية أو سعيدة
قال فقال رجل يا رسول الله
أفلا نكت على كتابنا
ونندع العمل فقال من كان
من أهل السعادة فسيصير
إلى عمل أهل السعادة ومن
كان من أهل الشقاوة
فسيصير إلى عمل أهل
الشقاوة فقال اعملوا فكل
ميسر أما أهل السعادة
فيسرون لعمل أهل
السعادة وأما أهل الشقاوة
فيسرون لعمل أهل
الشقاوة ثم قرأ مامن

اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وامان من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه وهناد بن المسمى قالنا ثنا ابو الاحوص عن منصور بهذا الاسناد في معناه وقال فاخذ عودا ولم يقل محصرة وقال ابن ابي شيبه في حديثه عن ابي الاحوص ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه وزهير بن حرب وابو سعيد الاشج قالوا ثنا وكيع ح وثنا ابن عيسى ثنا ابي ثناء الاعمش (٨٢) ح وثنا ابو كريب واللفظ له ثنا ابو معاوية ثنا

الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم جالسا وفي يده عودين كتبه به فرفع راسه فقال ما منكم من نفس الا وقد علم منزلها من الجنة والنار قالوا يا رسول الله فلم نعمل افسلاتنكل قال لا اعملوا فكل ميسر لما خلق له ثم قرأ ما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى الى قوله فسنيسره للعسرى * حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن منصور والاعمش انهما سمعا سعد ابن عبيدة يحدثه عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ينكوه * حدثنا احمد بن بونس ثنا زهير ثنا ابو الزبير ح وثنا يحيى بن يحيى أخبرنا ابو خيثمة عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سراق بن مالك بن جهم قال قال يارسول الله بين لنا

لكل عبد ما قضى له او عليه من ذلك (م) هذا الذي انقذ في نفس الرجل هي شبهة النافين للقدر وأجاب صلى الله عليه وسلم بما لم يبق معه اشكال وتقرر جوابه أن الله سبحانه غيب عنا المقادير وجعل الاعمال أدلة على ما سبقت به مشيئته من ذلك فأمرنا بالعمل فلا بد من امتثال أمره (د) الله سبحانه ملك ولا يستل الملك عما يفعل كما قال تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون وأيضا فان أفعاله تعالى غير معللة وقال السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف لا القياس والنظر ومن عدل فيه عن التوقيف ضل وحر ولم يصل الى ما تطمئن به القلوب فان القدر سر من أسرار الله سبحانه ضربت دونه الحجب واختص الله سبحانه بملئه واحتجبت قلوب الخلق عنه فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب فالواجب الوقف حيث حدثنا ولا نتجاوز وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها (هـ) قلت * جوابه صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا قاله ليزيل به ما انقذ في نفس الرجل ولم يقرر على وجهه بيله فالسمعي نزع الى التوقيف وجواب غيره السؤال معه باق وانما تقرر به على الوجه الذي يزيله أن يقال هب أن القضاء سبق بمكان كل من الدارين لكن استحقاقه ذلك ليس لذاته بل موقوف على سبب هو العمل واذا كان موقفا على سبب هو العمل فقال صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لفعل سبب ما يكون له من جنة أو نار وقدين صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله أما أهل السعادة فييسرون الكلام الخ وبما تلامن الآية (قوله وصدق بالحسنى) (ط) أي بالكلمة الحسنى وهي كلمة التوحيد وقيل ما وعد الله سبحانه وقيل الصلاة والزكاة والصوم (قوله فسنيسره لليسرى) أي للحالة اليسرى من الاعمال الصالحة وقيل الجنة (قوله وأمان من بخل) (ط) أي بماله وقيل بحق الله سبحانه وتعالى واستغنى أي بماله (قوله وكذب بالحسنى) (ط) أي بالجنة والعسرى نقيض ما تقدم في اليسرى ومعنى تردى هلك بالجهل والكفر وفي الآخرة بالعذاب (قوله في الآخر بين لنا ديننا) (ط) أي بين لنا أصل ديننا أي ما نعتقد من حال أعمالنا هل سبق لنا قدر أم لا (قوله كأننا خلقنا الآن) (ط) يعني أنهم غير عاقلين بهذه المسئلة فسكانهم انما خلقوا الآن بالنسبة الى علمها (قوله فيم العمل الآن أفيا جفت به الأقلام) (ط) هذه الرواية الصحيحة فيم العمل بغير ألف الاستفهام بين صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله أما أهل السعادة فييسرون الكلام الى آخره وبما تلامن الآية (قوله وصدق بالحسنى) (ط) أي بالكلمة الحسنى وهي كلمة التوحيد وقيل ما وعد الله سبحانه وقيل الصلاة والزكاة والصوم (قوله فسنيسره لليسرى) أي للحالة اليسرى من الاعمال الصالحة وقيل الجنة (قوله بين لنا ديننا) أي أصل ديننا أي ما نعتقد من حال أعمالنا هل سبق بها قدر أم لا (قوله كأننا خلقنا الآن) أي بالنسبة الى علم هذه المسئلة (قوله عن يزيد الضبي) بضم الصاد وفتح الباء ويحيى

ديننا كأننا خلقنا الآن فيم العمل الآن أفيا جفت به الأقلام وجرت به المقادير أم فيا يستقبل قال لا بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير قال ففيم العمل قال زهير ثم تكلم ابو الزبير بشئ لم أفهمه فسألت ما قال فقال اعملوا فكل ميسر * حدثنا ابو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عامل ميسر لعمله * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا احمد بن زيد عن يزيد الضبي ثنا مطرف عن عمران بن حصين

قال قيل يا رسول الله أعلم أهل الجنة من أهل النار قال فقال نعم قال قيل فقيم يعمل العاملون قال كل ميسر لما خلق له * حدثنا
 شيان بن فروخ ثنا عبد الوارث ح وثنا أبو بكر (٨٣) بن أبي شيبه وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن

نير عن بن علية ح وثنا
 يحيى بن يحيى أخبرنا جعفر
 ابن سلمان ح وثنا ابن
 المنى ثنا محمد بن جعفر ثنا
 شعبة كلهم عن يزيد
 الرثك في هذا الاسناد
 بمعنى حديث حماد وفي
 حديث عبد الوارث قال
 قلت يا رسول الله * حدثنا
 اسحق بن ابراهيم الحنظلي
 ثناء عثمان بن عمر ثنا عزرة
 ابن ثابت عن يحيى بن عقيل
 عن يحيى بن يعمر عن أبي
 الاسود الدثلي قال قال لي
 عمران بن الحصين أ رأيت
 ما يعمل الناس اليوم
 ويكدهون فيه أنشئ قضى
 عليهم ومضى عليهم من قدر
 ماسبق أو فمما يستقبلون به
 مما أنأهم به نبيهم وثبتت
 الحجة عليهم فقلت بل شئ
 قضى عليهم ومضى عليهم
 قال فقال أفلا يكون ظلما
 قال ففرغت من ذلك فرعا
 شديدا وقلت كل شئ
 خلق الله، ولك يده فلا يستل
 عما يفعل وهم يستلون
 فقال لي برحمتك الله اني لم
 أربح أسألتك الا لآخر
 عقلك ان رجلا من مزينة
 أتيا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالا يا رسول
 الله أ رأيت ما يعمل الناس

لان ما استفهامية والثانية بغير ألف الاستفهام لانهما خبرية ووقع في بعض النسخ بالعكس والأول
 الصواب ومقتضى سؤالهم أن أعمالنا وما يترتب عليها من الثواب والعقاب أسبق علم الله بوقوعه
 ونفذ به ارادته وأوليس كذلك وانما أفعالنا بقدرتنا وارادتنا والثواب والعقاب مرتب عليها بحسبهما
 وقبصهما وهذا الثاني مذهب القدرية وأبطله رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله بل بما جفت به الأقدام
 أي ليس الأمر مستأنفا أي علم الله بذلك ليس مستأنفا بل سبق به علمه وارادته وجفت به أقدام
 الكتبة في اللوح المحفوظ وقديين هذا ونص عليه في حديث عمران الآتي وأخص منه ما في
 الترمذي من حديث عبد الله بن عمر بن العاص رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل
 الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا وقال للذي في يده
 اليسرى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم
 فلا يزاد فيهم ولا ينقص أبدا ثم مر بهما وقال فرغ ربك من العباد فريقت في الجنة وفريق في السعير
 وقال هذا حديث صحيح وأحدث الباب كثيرة يفيد مجموعها القطع بفساد مذهب القدرية لكنهم
 كابر وفي ذلك كله مردوه وتأولوه تأويلات فاسدة وموهوه بالأصول التي ارتكبوها من التحسين
 والتقبيح والتعديل والتجوز والغول بتأثير القدرة الحادثة وهي كلها أصول فاسدة (قوله في
 الآخر أ رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه أنشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر ماسبق أو
 فيما يستقبلون) (ط) الكدح السعي في العمل للدين أو الدنيا * قلت * تقدم الكلام على حديث
 جبريل عليه السلام في أول الكتاب ان القدر عبارة عن تعلق علم الله تعالى وارادته بالأشياء
 قبل وجودها وأهل السنة تثبته ولا حادث عندهم الاوسبق به علمه سبحانه وتعالى وتعلق به ارادته
 والقدرية معبد الجهني وشيعته تنفيه ويقولون ان الأمر أنف أي ان الوقائع لم يسبق بها قضاء ولا
 تعلق بها علم وانما يعاها الله تعالى بعد الوقوع تعالى الله وتزه عما يقولون وسؤال عمران هذا هو على
 هذين المذهبين (قوله أفلا يكون ظلما) (ط) الرواية الصحيحة هي بغير ألف الاستفهام والمعنى على
 الاستفهام لان به يصح فرع أبي الاسود وجوابه بقوله كل شئ خلق الله ولك يده اذ لو لم يكن
 الاستفهام لكان الكلام على نفي الظلم وهو المطلوب فلا فرع وبيان ما ورد عمران انه اذا ثبت ان

ابن عقيل بضم العين وفتح القاف (قوله ويكدهون فيه) الكدح السعي في العمل للدين أو الدنيا
 (قوله أفلا يكون ظلما) (ط) الرواية الصحيحة هي بغير ألف الاستفهام والمعنى على الاستفهام لان به
 يصح فرع أبي الاسود وجوابه بقوله كل شئ خلقه ولك يده اذ لو لم يكن الاستفهام لكان الكلام
 على نفي الظلم وهو المطلوب فلا فرع وبيان ما ورد عمران انه اذا ثبت ان ما في الناس من الاعمال سبق
 به القضاء وما قضى الله سبحانه به لا بد أن يقع فهم لمجنون اليه فكيف يعذبون وتعذيبهم عليه ظلم
 وهذه هي شبهة القدرية المبينة على التحسين * وأجاب عن ذلك أبو الاسود فاحسن وتقرر جوابه
 أن الظلم هو التصرف في ملك الغير والجميع خلقه ولك كماله لا يحجر عليه ولا حكم فلا يتصور في خلقه

اليوم ويكدهون فيه أنشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فمما يستقبلون به مما أنأهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم فقال لابل
 شئ قضى عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
 عبد العزيز يعني ابن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل الزمان الطويل

ما في الناس من الأعمال سبق به القضاء وما قضى الله سبحانه به لا بد أن يقع فهم ملجئون إليه فكيف يعذبون وتعذيبهم عليه ظلم وهذه هي شبهة القدورية المبنية على التحسين * وأجاب عن ذلك أبو الأسود فأحسن وتقريره أن الظلم هو التصرف في ملك الغير والجميع خلقه وما سلكه لا حرج عليه ولا حكم فلا يتصور في حكمه سبحانه الظلم لاستحالة شرطه وعضد ذلك بقوله تعالى لا يسئلك عما يفعل الآية ولما سمع عمران جوابه تحقق أنه قد وفق للحق واستحسن ذلك منه وأخبر أنه إنما امتحنه بذلك السؤال ليختبر عقله ثم أفاده الحديث المذكور وتقدم الكلام عليه ثم قال وتصدق ذلك في كتاب الله تعالى ونفس وما سواها الآية (ط) أقسم الله سبحانه بنفس الإنسان وهي واحدة بالنوع وبالذي سواها وأتوسوئتها على الوجهين فالحملها جورها وتقواها أي حملها على ما أراد من ذلك فنها ما خلقه للخير وأعان عليه ومنها ما خلقه للشر ويسره له وهذا هو الموافق للحديث المتقدم المصدر بالآية (قوله في الآخرون الرجل يعمل الزمن الطويل الخ) * قلت * خوف سوء العاقبة هو الذي قرح قلوب العارفين ووقع من سوئها جزئيات كثيرة ذكر عبد الحق في العاقبة بعضها وكذلك ذكره غيره وذكر الغزالي أنه دخل على الثوري في مرضه الذي توفي فيه فبكي فأخذ بعض الحاضرين برجسه ويذكر بعض ما أثره الدينية فقال والله لو أني علمت أني أموت على الإسلام ما بكيت ومن أمثال هذا كثير وكان الشيخ رضي الله عنه شديد الخوف من ذلك وكان كثيرا ما يطلب الدعاء له بالموت على الإسلام ممن يعتقده فيه خيرا وكان عنده ولد سباعي السن فأعطاني يوما شيئا مما يتطرف به الأولاد وقال أعطه إياه واجعله يدعى بالموت على الإسلام فلحقته من ذلك عبرة وشفقة وفهمت منه رجاء أن يكون دعاء الصغير مقبولا

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم احتج آدم موسى ﴾

﴿ قلت ﴾ معنى احتج تعاجز ومعنى التعاجز كركل من المتناظرين حجته (م) قال القاسبي التقت

سبحانه الظلم لاستحالة شرطه وعضد ذلك بقوله تعالى لا يسئلك عما يفعل الآية ولما سمع عمران جوابه تحقق أنه قد وفق للحق واستحسن ذلك منه وأخبر أنه إنما امتحنه بذلك السؤال ليختبر عقله ثم أفاده الحديث المذكور وتقدم الكلام عليه ثم قال وتصدق ذلك في كتاب الله ونفس وما سواها الآية أقسم سبحانه بنفس الإنسان وهي واحدة بالنوع وبالذي سواها وأتوسوئتها على الوجهين فالحملها فجورها وتقواها أي حملها على ما أراد من ذلك فنها ما خلقه للخير وأعان عليه ومنها ما خلقه للشر ويسره له وهذا هو الموافق للحديث المتقدم المصدر بالآية (قوله وإن الرجل يعمل الزمن الطويل إلى آخره) (ب) خوف سوء العاقبة هو الذي قرح قلوب العارفين ووقع من سوئها جزئيات كثيرة ذكر عبد الحق في العاقبة بعضها وكذا ذكره وذكر الغزالي أنه دخل على الثوري في مرضه الذي توفي منه فبكي فأخذ بعض الحاضرين برجسه ويذكر بعض ما أثره الدينية فقال والله لو علمت أني أموت على الإسلام ما بكيت ومن أمثال هذا كثير وكان الشيخ رحمه الله تعالى شديد الخوف من ذلك وكان كثيرا ما يطلب الدعاء له بالموت على الإسلام ممن يعتقده فيه خيرا وكان عنده ولد سباعي السن فأعطاني يوما شيئا مما يتطرف به الأولاد وقال أعطه إياه واجعله يدعى بالموت على الإسلام فلحقته من ذلك عبرة وشفقة وفهمت منه رجاء أن يكون دعاء الصغير مقبولا (قوله احتج آدم وموسى) أي تعاجزا ومعنى التعاجز كركل من المتناظرين حجته (م) قال القاسبي التقت أرواحهم افتعاجا (ع) ويعتدل أن الله تعالى أحيائهما

بعمل أهل الجنة ثم يحتمل له عمله بعمل أهل النار وإن الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يحتمل له بعمل أهل الجنة * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنى يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيموت ويولد للناس وهو من أهل النار وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار فيموت ويولد للناس وهو من أهل الجنة * حدثني محمد بن حاتم وأبراهيم بن دينار وابن أبي عمير المكي وأحمد ابن عبدة الضبي جميعا عن ابن عيينة واللفظ لابن حاتم وابن دينار قال ثنا سفيان ابن عيينة عن عمرو بن طاوس سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج آدم وموسى صلوات الله عليهما فقال موسى

أرواحهما فتعاجبا (ع) ويحتمل أن الله سبحانه وتعالى أحياهما فاجتمعا فتعاجبا ثم جاء في الاسراء وقيل أن هذا كان في حياة موسى عليه السلام وأنه سأل الله تعالى أن ير به آدم عليه السلام فاجابه وذكر الطبري أثر في ذلك وأن موسى عليه السلام قال رب أبونا آدم الذي أخرجنا وأخرج نفسه من الجنة أرنيه فأراه أياه فقال أنت آدم فقال نعم فذكر الكلام الخ (قوله يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة) (ط) هو استفهام تقرير (ع) ومعنى أخرجتنا من الجنة كنت السبب في ذلك وفيه أن الجنة التي أهبط منها آدم عليه السلام هي الفردوس وهي التي يسكنها الناس في الآخرة وقالت المبتدعة غيرها ﴿قلت﴾ وقول موسى عليه السلام أنت الذي أخرجتنا كأنه جوز الولادة في الجنة مع أنها مشقة ولكن انما هي مشقة في الدنيا وقد قيل في هابيل أنه من حمل الجنة وذكر الغزالي حديثا من طريق أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي يكون حمله رفصا له وشبابه في ساعة واحدة (قوله فقال له آدم أنت موسى الخ ماذا ذكر) (ع) معنى خصك بكلامه أثرك وخصك به وهو معنى قوله في الآخر قربك نجيا أي تكلمه وأنت وحدك (قوله وخط لك بيده) (ع) معنى خط كتب واختلف في اليد وما في معناها من الجوارح التي وردت ويستحيل نسبتها إلى الله سبحانه وتعالى فذهب كثير من السلف إلى أنه يجب صرفها عن ظاهرها المحال ولا تتأول ويصرف علمها إلى الله سبحانه وتعالى وهي من المتشابهة وتأولها الأشعرى وناس من أصحابه وجعلوها على أنها صفات لانعماها وتأولها قوم على ما تقتضيه اللغة واليد في اللغة تطلق على القدرة والنعمة فكذلك ههنا وهذا من آدم عليه الصلاة والسلام تقرير للحجة على موسى عليه الصلاة والسلام بما عهد من لومه كما بينه في الآخر من قوله فكم وجدت الله كتب التوراة الخ (قوله أتلو في علي أمر قدره الله تعالى علي قبل أن يخلقني باربعين سنة) (ع) الأربعين قبل خلقه تاريخ محدود وقضاء الله سبحانه وتعالى الكائنات وأرادته لها أنزل فيجب حمل الأربعين على أنه أظهر قضاء بذلك للملائكة عليهم السلام أو فعل فعلا أضاف إليه هذا التاريخ والظاهر أن المراد بقدر كتبه في التوراة ألا تراهم في الطريق الآخر كيف قال فكم وجدت الله تعالى كتب في التوراة من قبل أن أخلق قال باربعين (قوله فخرج آدم موسى عليهما لسلام) (ع) أي غلبه وظهر عليه بالحجة ﴿قلت﴾ التحاج ذكر كل واحد من المتناظرين حجة ولا بد من بيان ما يقع التحاج عليه وهو هنا اللوم على المخالفة

فاجتمعا فتعاجبا ثم جاء في الاسراء وقيل أن هذا كان في حياة موسى عليه السلام دعا الله أن ير به آدم عليه السلام فاجابه وذكر الطبري أثر في ذلك وأن موسى قال رب أبونا آدم الذي أخرجنا من الجنة وأخرج نفسه أرنيه فأراه أياه فقال أنت آدم قال نعم فذكر الكلام الخ (قوله خيبتنا) أي أوقعتنا في الخيبة وهي الحرمان (قوله وخط لك بيده) معنى خط كتب واليد حملها الشيخ الأشعرى على صفة لانعماها وحملها غيره على القدرة أو النعمة ووقف قوم بعد القطع بالتزويه عن الظاهر المحال (قوله قبل أن يخلقني باربعين سنة) (م) الأربعون قبل خلقه تاريخ محدود وقضاء الله سبحانه وتعالى الكائنات وأرادته لها أنزل فيجب حمل الأربعين على أنه أظهر قضاء بذلك للملائكة عليهم السلام أو فعل فعلا أضاف إليه هذا التاريخ والظاهر أن المراد بقدر كتبه في التوراة ألا تراهم في الطريق الآخر كيف قال فكم وجدت الله كتب في التوراة من قبل أن أخلق قال باربعين (قوله فخرج آدم موسى) أي غلبه وظهر عليه بالحجة (ب) التحاج ذكر كل من المتناظرين حجة ولا بد من

يا آدم أنت أبونا خيبتنا
وأخرجتنا من الجنة فقال
له آدم أنت موسى اصطفاك
الله بكلامه وخط لك
بيده أتلو في علي أمر قدره
الله علي قبل أن يخلقني
باربعين سنة فخرج آدم
موسى فخرج آدم موسى وفي
حديث ابن أبي عمر وابن
عبدة قال أحدهما خط
وقال الآخر كتب لك
التوراة بيده * حدثنا
قتيبة بن سعيد عن مالك بن
انس فيما قرئ عليه عن
أبي الزناد عن الأعرج عن
أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال تحاج
آدم وموسى فخرج آدم
موسى فقال له موسى أنت
آدم الذي

فوسى عليه الصلاة والسلام أثبتته وأدم عليه السلام نغاه ﴿فان قلت﴾ إذا كان التحاج ما ذكر
فلاشك أن آدم عليه الصلاة والسلام احتج بانه شئ سبق به القضاء وأما موسى عليه الصلاة والسلام
فقد يقال بانه إنما ذكر الدعوى ولم يذكر حجة * ويجب أن قوله في هذا الطريق أنت أبو ناهو
حجة لان الأب هو محل الشفقة والشفقة تمنع من وقوع ما يكون ضررا بالابن وينضاف الى ذلك
ما يأتي ذكره في الطريق الآخر من كون الله تعالى خلقه بيده الى آخر ما ذكر وذكر صلى الله عليه
وسلم أن آدم حج موسى عليهما السلام وقد يستشكل بأن يقال سبقية القضاء بالخالف لا تمنع من ترتب
اللوم عليها على مذهب الأشعرى أن للعبد كسبا وأيضا فإنه يلزم أن يحتج به العصاة وتظهر حججهم على
الله تعالى ويعذرون وما لأحد على الله سبحانه من حجة بل لله الحجة البالغة ولاشك أنه احتج الى تأويل
كونه حجة (م) ف قيل إنما غلبه لان آدم أب لموسى ولم يشرع للابن لوم الأب وهذا بعيد عن سياق
الحديث وقيل إنما غلبه لان موسى عليه السلام كان قد علم من التوراة أن الله سبحانه وتعالى جعل
تلك الاكلة سببا لهبوطه الى الارض وسكنها بها ونشر ذريته فيها وتكليفهم ليرتب عليهم الثواب
والعقاب وإذا علم أن الله سبحانه وتعالى جعل ذلك سببا وأرادهم وما أراد لا بد منه فلا بد من الخروج
منها وقد فعل سببه فإذا كان قد علم ذلك من التوراة فقيم اللوم وقيل إنما غلبه لان ترتب اللوم على
الذم ليس أمر عقلي الا ينبغي أن يرفع جواز أن يرتفع فإذا تاب الله على آدم عليه السلام
وغفر له فقد رفع عنه فخر لا م فيه محجوج مغلوب بالشرع وقيل ان الله تعالى لما تاب على آدم عليه
السلام لم يحب لومه على المخالفة فصار ذكر ذلك له إنما القصد به مباحثة عن السبب الذي دعاه الى آدم
فاخبر آدم أن السبب قضاء الله وحيث كانت مباحثتهما انما هي على السبب الذي دعاه الى ذلك ولم يكن
عند آدم سبب القضاء الله وقدره حسن الجواب بذلك ولذا قال صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى
ولذا قال آدم أيضا أنت موسى الذي اصطفاك الله الى آخر كلامه وذكر فضائله أي كما قضى الله تعالى
لك بذلك ونفذه فيك كذا قضى الله على فيما فعلت ونفذه في (ط) الجواب بانه علم من التوراة أن
الله سبحانه وتعالى جعل تلك الاكلة سببا لهبوطه هو ابداً حكمة لتلك الاكلة لا جواب عن الزام
تلك الحجة فالسؤال باق * وأسد الاجوبة علم موسى عليه الصلاة والسلام بتوبة الله سبحانه عليه والعلم
بالتوبة يرفع اللوم وهو شبه قياس الضمير وهو حذف احدى مقدماتي القياس للعلم بها فالمعنى أنلومني

بيان ما يقع المحاج عليه وهو هنا اللوم على المخالفة فوسى عليه السلام أثبتته وأدم عليه السلام نغاه
﴿فان قلت﴾ فإذا كان التحاج ما ذكر فلاشك بأن آدم عليه السلام احتج بانه شئ سبق به القضاء
وأما موسى عليه السلام فقد يقال انه إنما ذكر الدعوى ولم يذكر حجة ويجب أن قوله في هذا
الطريق أنت أبو ناهو حجة لان الأب هو محل الشفقة والشفقة تمنع من وقوع ما يكون ضررا بالابن
وينضاف الى ذلك ما يأتي ذكره في الطريق الآخر من كون الله تعالى خلقه بيده الى آخر ما ذكر
وذكر صلى الله عليه وسلم أن آدم حج موسى * وقد يستشكل بأن يقال سبقية القضاء بالخالف لا تمنع من
ترتب اللوم عليها والافيلزم أن تحتج به العصاة وتظهر حججهم على الله تعالى وما لأحد على الله حجة بل لله
الحجة البالغة ولاشك أنه احتج الى تأويل كونه حجة (ح) ف قيل انه غلبه لان آدم أب لموسى ولم
يشرع للابن لوم الأب وهذا بعيد من سياق الحديث وقيل إنما غلبه لان موسى عليه السلام كان قد
علم من التوراة ان الله سبحانه جعل تلك الاكلة سببا لهبوطه الى الأرض وسكنها بها ونشر ذريته
فيها وتكليفهم ليرتب عليهم الثواب والعقاب وقيل إنما غلبه لان اللوم انما هو شرعى وقد ارتفع

أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة فقال آدم أنت الذي أعطاه الله علم كل شيء واصطفاه على الناس برسالته قال نعم قال فتلو مني على أمر قدر على قبل أن أخلق * حدثنا اسحق بن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن يزيد الانصارى ثنا أنس بن عياض ثنا الحرث بن أبي ذباب عن يزيد وهو ابن هرمرز وعبد الرحمن الاعرج قال سمعنا أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج آدم وموسى عنذر بهما فخرج آدم موسى أنت الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجدك ملائكة وأسكنك في الجنة ثم اهبطت الناس بخطيئتك الى الارض فقال آدم أنت (٨٧) موسى الذي اصطفاك الله برسالته وكلامه وأعطاك الألواح

ففيها تبيان كل شيء وقربك
نحيابكم وجدت الله كتب
التوراة قبل أن أخلق قال
موسى بأر بعين عما قال
آدم فهل وجدت فيها
وعصى آدم ربه فغوى قال
نعم قال أقتلومنى على أن
عملت عملا كتبه الله على
أن أعمله قبل أن يخلقنى
بأر بعين سنة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فخرج آدم

موسى * حدثني زهير
ابن حرب وابن حاتم قالنا
يعقوب بن ابراهيم ثنا ابي
عن ابن شهاب عن حميد بن
عبد الرحمن عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اخذ آدم
وموسى فقال له موسى أنت
آدم الذى أخرجتك
خطيئتك من الجنة فقال له
آدم أنت موسى الذى
اصطفاك الله برسالة
وبكلامه ثم تلونى على
سر قدر على قبل أن أخلق
فخرج آدم موسى * حدثني
عمر والنائد ثنا أبو بن

على أمر قد سبق وقبلت التوبة منه (**قوله** في الآخر أغويت الناس) (ع) أى أنت السبب فى اخراجهم وتعرضهم لاغواء الشيطان ويحتمل انه لما غوى هو بمعصيته بقوله تعالى وعصى آدم ربه فخر به ثم هو اغاوين وأما فى مثال آدم عليه السلام فقبل معناه جهل وقيل خطأ (**قوله** علم كل شئ) (ع) عام يراد به الخصوص أى مما علمك الله وقيل يحتمل معاملة البشر (**قوله** فى الآخر عند ربهما) (ط) هى عندية مكانت لا عندية مكان لان المكان على الله سبحانه محال (**قوله** ونفخ فيك من روحه) (ط) معنى نفخ خلق ومن زائدة على مذهب الكوفيين أى خلق فيك روحه وهى اضافة خلق ونشر نف وقر بك نجا أى كلك وأنت وحدك

(حدیث قولہ صلی اللہ علیہ وسلم

كتب الله المقادير قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة *

﴿ قلت ﴾ المقادير بمعنى القدر والقدر عبارة عن تعلق علم الله تعالى وإرادته أزالا بالكائنات قبل وجودها وهو سبحانه وتعالى بجميع صفاته أزالا لا يتقيد وجوده بزمان (ع) الخمسون ألف سنة حد لكاتب ذلك في اللوح المحفوظ أو فيما شاء الله للأقاديير والخمسون ألف سنة يحتمل أنها حقيقة ويحتمل أنها كناية عن الكثرة كما في قوله تعالى وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون (ط) السنون

باصطفاء الله تعالى لآدم وقبوله منه التوبة (ط) الجواب بأنه علم من التوراة أن الله سبحانه جعل تلك
الكلية سبباً لمبوطه هو إبداء حكمة لتلك الأكلية لاجواب الزام عن تلك الحجة والسؤال باق
* وأسد الأجوبة علم موسى عليه السلام بتوبة الله تعالى عليه والعلم بالتوبة يرفع اللوم وهو شبه قياس
الضمير وهو حذف إحدى مقدمات القياس للعلم بها فالمعنى أن تلو منى على أمر سبق وقبلت التوبة منه
(قوله أغويت الناس) أى أنت السبب فى إخراجهم وتعرضهم للانغواء الشيطان (قوله علم
كل شئ) عام مخصوص (قوله عندهما) هى عندية مكانة لا عندية مكان لأنه على الله تعالى
محال (قوله ونفخ فيك من روحه) (ط) معنى نفخ خلق ومن زائدة على مذهب الكوفيين
أى خلق فيك روحه وهى إضافة خلق وتشريف (قوله وقربك نجما) أى كلك وأنت وحدك
(قوله أبوب بن الجبار الجاهلى) بفتح الباء منسوب لليامة (قوله عن أبى عبد الرحمن الحبلى) بضم
الحاء والباء وقد تفتح الباء (قوله كتب الله تعالى مقادير إلى آخره) (ب) المقادير بمعنى القدر

النجار اليماني ثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وثنا ابن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم * حدثنا محمد بن منهل الضرير ثنا يزيد بن زريع ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سـيرين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم * حدثني أبو الطاهر أحمد ابن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح ثنا ابن وهب أخبرني أبو هانئ الخولاني عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض

يقدر بها الزمان والزمان تابع لخلق الله تعالى السموات لانه عبارة عن حركات الأفلاك وسير الشمس
 قبل خلق الزمان فلا سموات فالخمسون ألف سنة سنون تقديرية أي لمدة في علم الله تعالى لو كانت
 السموات موجودة فيها العدت بذلك العدد ﴿ قلت ﴾ فلا يتقرر ركوز الخمسين ألبا حقيقة بوجه
 (قوله على الماء) (ط) أي قبل خلق السموات ﴿ حكى كعب الاحبار ان أول ما خلق
 الله سبحانه ياقوته خضراء ونظر إليها بالهبة فصارت ماء فوضع عرشه على الماء قال ابن عباس رضي الله
 عنهما وكان عرشه على الماء أي فوق الماء فأقوال المفسرين كثيرة والمسند المرفوع فيها قليل والله
 أعلم بحقيقة ذلك والمقطوع به انه سبحانه وتعالى قديم بمفاته لا أول لوجوده كان الله تعالى ولا شيء معه
 (قوله في الآخرا ن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن) (ط) الأصبع الجارحة وهي
 على الله سبحانه وتعالى محال إذ لو كانت له جارحة وأعضاء لكان كل جزء منه مفتقر إلى الآخر فكون
 جلته محتاجة وذلك يناقض الألوهية (م) فهي استعارة لكمال قدرته تعالى كقاية فلان في قبضتي
 وبين أصبعي لا يراد أنه حال في قبضته ولا بين أصبعه وإنما المراد أن قهره سهل على عمل فيه ما شئت
 فكذلك هذا فالعني أن قلوب بني آدم تحت قدرته يتصرف فيها بما يشاء لا يعتاص عليه شيء مما أراده
 فيها كما لا يعتاص على أحدكم مافي كفه وبين أصبعيه فهو تمثيل للقرب بالاشياء المحسوسة تقرير باللفهم
 ﴿ فان قيل ﴾ اذا أراد بالأصبع القدرة فالأصبعان تثنية قيل قد قلنا انه استعارة على ما تفهم العرب
 فوقع الكلام أيضا على حسب ما اعتادوه في الخطاب في قولهم فلان بين أصبعي لا يريدون به التثنية
 حقيقة ويحتمل أن يراد بالأصبع النعمة لقولهم افلان عندى أصبع حسنة أي بدجيلة ﴿ فان قيل ﴾
 لم تثبت ونعم الله لا تحصى قيل المراد بالنعمة نعمة النفع ونعمة الدفع المذكورتين في قوله تعالى
 وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالظاهرة نعمة النفع والباطنة نعمة الدفع (ط) حمل الأصبع
 على النعمة لا يتم الا اذا أريد بني آدم الصالحون لانهم الذين يتولى الله سبحانه حفظ قلوبهم وأما
 الكفار والفساق فقد أوصل الله سبحانه إلى قلوبهم ما شاء بهم من ختم وطبع وعند ذلك يخرج

بخمسين ألف سنة قال
 وعرشه على الماء ﴿ حدثنا
 ابن أبي عمير ثنا المقرئ ثنا
 حيوة ح وثني محمد بن
 سهل التميمي ثنا ابن أبي
 مريم أخبرنا فاع يعني ابن
 يزيد كلاهما عن أبي هاني
 بهذا الاسناد مثله غيرهما
 لم يذكرنا وعرشه على
 الماء ﴿ حدثني زهير بن
 حرب وابن أبي كلاهما عن
 المقرئ قال زهير ثنا عبد
 الله بن يزيد الملقـرى ثنا
 حيوة أخبرني أبو هاني أنه
 سمع أبا عبد الرحمن الحبلي
 أنه سمع عبد الله بن عمرو
 ابن العاص يقول انه سمع
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ان قلوب بني
 آدم كلها بين أصبعين من
 أصابع الرحمن كقلب
 واحد يصرفه حيث يشاء

والقدر عبارة عن تعلق علم الله تعالى وارادته أنزلا بالكائنات قبل وجودها وهو سبحانه بجميع
 صفاته أنزلى لا يتقيد وجوده بزمان (ع) الخمسون ألف سنة حد لكتب ذلك في اللوح المحفوظ أو بما
 شاء الله تعالى لا للمقادير والخمسون ألف سنة يحتمل انها حقيقة ويحتمل انها كناية عن الكثرة (ط)
 السنون يقدر بها الزمان والزمان تابع لخلق السموات لانه عبارة عن حركات الافلاك وسير الشمس
 فالخمسون ألف سنة سنون تقديرية أي لمدة في علم الله تعالى ان لو كانت السموات موجودة فيها العدت
 بذلك العدد (ب) فلا يتقرر ركوز الخمسين ألبا حقيقة بوجه (قوله وعرشه على الماء) (ط) أي
 قبل خلق السموات ﴿ حكى كعب الاحبار ان أول ما خلق الله ياقوته خضراء ونظر إليها بالهبة فصارت
 ماء فوضع عرشه على الماء قال ابن عباس وكان عرشه على الماء أي فوق الماء وأقوال المفسرين كثيرة
 والمسند المرفوع منها قليل والله أعلم بحقيقة ذلك والمقطوع به انه سبحانه قديم بمفاته لا أول لوجوده
 كان تعالى ولا شيء معه (قوله بين أصبعين من أصابع الرحمن) هو استعارة لكمال قدرته تعالى كما يقال
 فلان في قبضتي وبين أصبعي لا يراد انه حال في قبضته ولا بين أصبعيه وإنما المراد ان قهره سهل على
 عمل فيه ما شئت فكذلك هذا فالعني ان قلوب بني آدم تحت قدرته يتصرف فيها بما يشاء لا يعتاص عليه شيء
 مما أراده فيها فهو تمثيل للعرف بالاشياء المحسوسة تقرير باللفهم ويحتمل أن يراد بالأصبعين نعمتا النفع
 والدفع (ط) لا يتم هذا الا اذا أريد بني آدم الصالحون لانهم الذين يتولى الله تعالى حفظ قلوبهم وأما

الحديث عن ظاهره ومقصوده فالتأويل الأول هو أولى (**قوله** اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك) (ط) هذا الكلام يعضد التأويل الأول * والحاصل أن القلوب متقلبة غير ثابتة فليحذر العاقل بقلبه وليفرغ الى ربه في حفظه

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس ﴾

(ع) روينا العجز بكسر الزاي عطفا على شيء وبضمها عطفا على كل وقد تكون حتى على الخفض جارة وهو أحد معانيها والعجز يحتمل أنه على ظاهره وهو عدم القدرة * قلت * تفسير العجز بعدم القدرة يصير عدم ما هو عند المتكلمين صفة نبوتية يتمتع معها وقوع الفعل الممكن (ع) وقيل هو ترك ما يجب فعله والتسوية فيه حتى يخرج وقته قيل ويحتمل أن يريد به العجز عن عمل الطاعات ويحتمل عن أمر الدنيا والآخرة والكيس ضد العجز وهو النشاط في تحصيل المطلوب (ط) ومعنى الحديث ما من شيء يقع في الوجود الا وسبق به علمه وتعلقت به ارادته ولذلك أتى بكل التي هي للعموم وعقبها حتى التي هي للغاية وانما غيا بالعجز والكيس ليبين ان أفعالنا وان كانت مرادة لنا فهي لا تقع الا بإرادة الله تعالى كما قال تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله (ع) وادخل مالك وأهل الصحيح في كتاب القدر هذا الحديث يدل أن المراد بالقدر ههنا ما قدره الله سبحانه وقضى به وأراد من خلقه (**قوله** في الآخر إنا كل شيء خلقناه بقدر) (ط) ظاهره أن المراد بقدر ما سبق به علمه وارادته وهو دليل سياق الفصحة التي نزلت بسببها الآية * وقال البايجي يحتمل أن يراد بالقدر التقدير لا الزاد فيه ولا ينقص من باب قد جعل الله لكل شيء قدرا ويحتمل أن يراد به القدرة كما قال تعالى بلى قادرين ووجه ثالث وهو أن يكون بقدر أي وقت خلقه فيه (**قوله** في الآخر ما رأيت شيئا أشبه باللم) (ط) هو من ابن عباس رضي الله عنهما تفسير لقوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش والكبائر معلومة والفواحش ما يستفحش من الكبائر كالزنا بالمحارم واللواط واللم مادونهما وهي الصفات وفي

الكفار والفاسق فقد أوصل الله سبحانه الى قلوبهم ما شاء بهم من ختم وطبع وعند ذلك يخرج الحديث عن مقصوده فالتأويل الأول أولى (**قوله** اللهم مصرف القلوب الى آخره) (ط) هذا الكلام يعضد التأويل الأول والحاصل أن القلوب متقلبة غير ثابتة فليحذر العاقل بقلبه ويفزع الى ربه في حفظه (**قوله** حتى العجز والكيس) روي برفعها عطفا على كل ويجرهما عطفا على شيء أو على أن حتى جارة (ع) والعجز يحتمل أنه على ظاهره وهو عدم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله والتسوية حتى يخرج وقته قيل ويحتمل أن يريد به عن عمل الطاعات ويحتمل عن أمر الدنيا والآخرة والكيس ضد النشاط في تحصيل المطلوب فتفسيره العجز بعدم القدرة يصير عدم ما هو عند المتكلمين صفة نبوتية يتمتع معها وقوع الفعل الممكن (ط) ومعنى الحديث ما من شيء يقع في الوجود الا وسبق به علمه وتعلقت به ارادته ولذلك أتى بكل التي للعموم وعقبها حتى التي هي للغاية وانما غيا بالعجز والكيس ليبين ان أفعالنا وان كانت مرادة لنا فهي لا تقع الا بإرادة الله تعالى كما قال تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله (**قوله** إنا كل شيء خلقناه بقدر) (ط) ظاهره أن المراد بقدر ما سبق به علمه وارادته وهو دليل سياق الفصحة التي نزلت بسببها الآية وقال البايجي يحتمل أن يراد بالقدر التقدير لا الزاد فيه ولا ينقص من باب قد جعل الله لكل شيء قدرا ويحتمل أن يراد به القدرة كما قال تعالى بلى قادرين ووجه ثالث وهو أن يكون بقدر وقت خلقه فيه (**قوله** ما رأيت شيئا أشبه باللم) (ع) أصل الللم الميل الى الشيء وطلبه من غير مداومة عليه * واختلف في الللم ما هو ف قيل هو أن يأتي الرجل الذنب ولا

نم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك * حدثني عبد الاعلى بن حماد قال قرأت على مالك بن أنس ح وثنا قتيبة بن سعيد عن مالك فيما قرئ عليه عن زياد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طاوس انه قال ادركت ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر قال وسعد عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس أو الكيس والعجز * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالا ثنا وكيع عن سفيان عن زياد بن اسمعيل عن محمد بن عباد ابن جعفر الخزومي عن ابي هريرة قال جاء مشركو قريش بخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم في القدر فزلت يوم يصعبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقرانا كل شيء خلقناه بقدر * حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد واللفظ لاسحق قالا اخبرنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا أشبه باللم مما قال ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

تفسيره أقوال هذا أشبهها وهو معصود الآية وعليه يدل حديث الصلوات الخمس مكفرات لما بين
ما اجتنب الكبائر (ع) وأصل اللطم الميل إلى الشيء وطلبه من غير مداومة عليه واختلف في اللطم ما هو
فقل هو أن يأتي الرجل الذنب ولا يعاوده وقل هو ما سلف منه في جاهلية وقل الصغار وقل أن يلم
بالشيء ولا يفعله وقل الميل إلى الذنب ولا يصير عليه وقل هو ما دون السرك مما لم يشرع فيه حديث
الدينار ولا نص على عقابه في الآخرة وتكفره الصلوات الخمس كالوطء بين الفخذين (قوله في الآخر
إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا) (ط) معنى كتب قضى وقدر وهو نص في الرد على القدرية
(قوله مدرك ذلك لا محالة) (ط) وهو مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هو مدرك ومعنى
لا محالة لا بد أن يقع (قوله قرنا العينين النظر الخ) (ط) يعني أن ذلك هو زناهما وإنما أطلق على هذه
الأمور أنها زنا لأنها مقدمات لا يحصل الزنا الحقيقي في أغلب الأبعاد استعمال هذه الأعضاء في
تحصيله (قوله والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) (ع) يعني أن الزنا الحقيقي موجب للحد والعقوبة
في الآخرة هو الفرج وغيره له حظ (ط) هو إيلاج الفرج في محرم فإذا حصل تم زنا تلك الأعضاء وتم
إثمه عليها وإذا لم يحصل واجتنبت كفر زنا تلك الأعضاء كما قال تعالى إن تجتنبوا كبائر الآية (ط) معنى
الحديث أن ابن آدم قدر عليه نصيبه من الزنا ففهم من زنى حقيقة بإدخال الفرج في الفرج ومنهم من
يزنى مجازاً بالنظر أو بالاستماع إلى الزاني أو الحديث مع أجنبية أو يلمس أجنبية باليد أو بالمشى إلى الزنا
أو بالتفكير بالقلب وكل هذه أنواع من الزنا مجازي

❦ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم ما من مولود إلا ويولد على الفطرة ❦

(م) قيل المراد بالفطرة في الحديث ما أخذ عليهم من العهد وهم في ظهور آبائهم فالولادة تقع على ذلك
حتى يقع التغيير من الأبوين وقيل هي ما سبق من سعادة أو شقاء فمن علم الله سبحانه سعادته ولد على
فطرة الإسلام ومن علم شقوته ولد على فطرة الكفر وهذا إنما يحسن على هذه الرواية التي أطلق فيها
لعظ الفطرة ولم يقيدها بإشارة تعينها كما قيدها في الآخر بقوله على هذه الفطرة أو على هذه الملة

يعاوده وقل هو ما سلف من الجاهلية وقل الصغار وقل أن يلم بالشيء ولا يفعله وقل الميل إلى الذنب
ولا يصير عليه (قوله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا) أي قضى وقدر وهو نص في الرد على القدرية
(قوله مدرك ذلك لا محالة) (ط) وهو مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هو مدرك ومعنى
لا بد وأن يقع (ح) معنى الحديث أن ابن آدم قدر عليه نصيب من الزنا ففهم من زنى حقيقة بإدخال
الفرج في الفرج ومنهم من يزنى مجازاً بالنظر أو بالاستماع إلى الزنا أو الحديث مع أجنبية أو يلمس
أجنبية باليد أو بالمشى إلى الزنا أو بالتفكير بالقلب وكل هذا أنواع من الزنا المجازي

❦ باب قوله صلى الله عليه وسلم ما من مولود إلا ويولد على الفطرة ❦

❦ (ش) قيل المراد بالفطرة في الحديث العهد الذي أخذ عليهم وهم في ظهور آبائهم فالولادة تقع على
ذلك حتى يقع التغيير في الأبوين وقيل هو ما سبق من سعادة أو شقاء فمن علم الله سبحانه سعادته ولد على فطرة
الإسلام ومن علم الله شقوته ولد على فطرة الكفر وهذا إنما يحسن هذه الرواية التي أطلق فيها لفظ
الفطرة ولم يقيدها بإشارة تعينها كما قيدها في الآخر بقوله على هذه الفطرة أو على هذه الملة والتعيين
يمنع من الانقسام ويتعين هؤلاء بحديث الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافراً فإنه
يمنع من كونه يولد على الفطرة ويوجب الآخر وبأن المراد بالطبع حالة ثانية طرأت هي التنبؤ

إن الله كتب على ابن آدم
حظه من الزنا أدرك ذلك
لا محالة فرنا العينين النظر
وزنا اللسان النطق والنفس
تنتى وتشتهي والفرج
يصدق ذلك أو يكذبه قال
عبد بن روايته ابن طائوس
عن أبيه سمعت ابن عباس
❦ حدثني اسحق بن منصور
أخبرنا أبو هشام المخزومي
ثنا وهيب ثنا سهيل بن
أبي صالح عن أبيه عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال كتب على
ابن آدم نصيبه من الزنا
مدرك ذلك لا محالة فالعينان
زناهما النظر والاذنان
زناهما الاستماع واللسان
زناه الكلام واليد زناها
البطش والرجل زناها
الخطا والقلب يهوى ويتنى
ويصدق ذلك الفرج
ويكذبه ❦ حدثنا حاجب
ابن الوليد ثنا محمد بن حرب
عن الزبيدي عن الزهري
أخبرني سعيد بن المسيب
عن أبي هريرة أنه كان

يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما من مولود
الا يولد على الفطرة أبواه
يهودانه وينصرانه ويمجسانه
كأنهم البهيمة بهيمة جماع هل
تحسون فيها من جدعاء ثم
يقول أبو هريرة واقروا
ان شتمتم فطرت الله التي
فطر الناس عليها لا تبديل
لخلق الله الآلة * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
عبد الأعلى ح وثنا عبد
بن حميد أخبرنا عبد الرزاق
كلاهما عن معمر عن
الزهري بهذا الاسناد وقال
كأنهم البهيمة بهيمة ولم
يدكر جماع * حدثني
أبو الطاهر وأحمد بن عيسى
قالا ثنا ابن وهب فني
يونس بن يزيد عن ابن
شهاب ان أبا سامة بن عبد
الرحمن أخبره ان أبا هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما من مولود
الا يولد على الفطرة ثم يقول
اقروا فطرت الله التي
فطر الناس عليها لا تبديل
لخلق الله ذلك الدين القيم
* حدثنا زهير بن حرب
ثنا جرير عن الاعمش عن
أبي صالح عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما من مولود
الا يولد على الفطرة فأبواه
يهودانه وينصرانه
ويشركانه فقال رجل
يا رسول الله أرأيت لو مات
قبل ذلك قال الله أعلم بما
كانوا عاملين * حدثنا أبو

والتعيين يمنع من الانقسام ويتعلق هؤلاء بحديث الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام طبع يوم
طبع كافر افانه يمنع من كونه يولد على الفطرة ويوجب الآخر وبان المراد بالطبع حالة ثانية طرات
هي التهيؤ للكفر غير الفطرة التي ولد عليها وقيل المراد بالفطرة كونه خلقا قابلا للهداية ومنها لها
وفطرة الاسلام صوابها موضوع في العقول وانما يدفع العقل عن ادراكها تغيير الابوين أو غيرهما
كأفة (قول أبو هريرة) أي يجريانه على حكمهما وحالهما (قول كأنهم البهيمة بهيمة جماع هل
تحسون فيها من جدعاء) (ط) يشهد لتأويل ان المراد بالفطرة القابلية والتهيؤ لان معناها ان البهيمة تولد
بهيمة مجمعة سالمة من النقص والتغيير ولا يلحقها الجذع وهو قطع الاذن ولا غيره الا بعد الولادة
فكذلك الولد قابلا لميلها للولادة سالما من ضد ذلك حتى يدخل عليه من الوالد ما يغيره عن ذلك ويحمله
على ما سبق عليه في الكتاب من شقاء ومعنى تحسون تجدون يقال حسست الشيء وأحسسته أي
وجدته كذلك (قول يقول أبو هريرة رضى الله عنه اقرؤا ان شتمتم فطرة الله التي فطر الناس عليها)
(ع) احتجاجه بالآية يدل ان مذهبه في الفطرة انها ما سبق له من سعادة أو شقاء * قلت * انما يدل على
ذلك لان الفطرة التي في القرآن لا تقبل التغيير لقوله تعالى لا تبديل لخلق الله واذا فسرت التي في
الحديث بانها ما سبق من سعادة أو شقاء فهي أيضا لا تقبل التغيير كأنهم (د) قال أبو عبيد سأل محمد
ابن الحسن عن هذا الحديث فقال كان ذلك أول الاسلام قبل أن تنزل الفرائض وقبل أن يفرض
الجهاد كانه يعني انه لو ولد على الفطرة لم يرثه لانه مسلم ومهما كافران ولم يرثهما ولما جاز أن يسمى كافرا
فلما فرضت الفرائض على خلاف ذلك جاز أن يسمى كافرا وعلم انه يولد على دينهما (قول فقال رجل
يا رسول الله أرأيت لو مات قبل ذلك قال الله أعلم بما كانوا عاملين) (ط) هذا السؤال انما كان عن
أولاد المشركين كما صرح به في الطريق الآخر وقد اختلف فيهم على ثلاثة أقوال فقيل هم في الجنة
للكفر غير الفطرة التي ولد عليها وقيل المراد بالفطرة كونه خلقا قابلا للهداية ومنها لها لان فطرة
الاسلام صوابها موضوع في العقول وانما يدفع العقل عن ادراكها تغيير الابوين أو غيرهما
(قول في حديث زهير بن حرب ما من مولود الا يولد على الفطرة) (ح) هكذا هو في جميع النسخ
بضم الياء المثناة تحت وكسر اللام على وزن ضرب وكذا حكاه القاضي عن رواية السمرقندي قال
وهو صحيح على ابدال الواو ياء لانضمامها (قول أبو هريرة) أي يجبرانه على حكمهما وحالهما
(قول يقول أبو هريرة اقرؤا ان شتمتم فطرة الله التي فطر الناس عليها) (ع) احتجاجه يدل أن
مذهبه في الفطرة انها ما سبق له من سعادة وشقاوة (ب) انما يدل على ذلك لان الفطرة التي في القرآن
قيل فيها لا تبديل لخلق الله فدل انها لا تقبل التغيير واذا فسرت التي في الحديث بانها ما سبق من
سعادة أو شقاء فهي أيضا لا تقبل التغيير بخلاف التفسيرين الآخرين فانهما يطرأ عليهما كأنهم
(قول كأنهم البهيمة بهيمة) بضم الباء الأولى وفتح الثانية مبنيان للمفعول ورفع البهيمة ونصب
بهيمة وجماع بالمد أي مجمعة الأعضاء سليمة من النقص لا توجد فيها جدعاء بالمد وهي مقطوعة الاذن
أو غيرهما من الأعضاء (ع) هذا يشهد لتأويل ان المراد بالفطرة القابلية والتهيؤ لان معناها ان
البهيمة تلد بهيمة جماع أي مجمعة سالمة من النقص والتغيير ولا يلحقها الجذع وهو قطع الاذن
وغيره الا بعد الولادة فكذلك الولد قابلا لميلها للهداية سالما من ضد ذلك حتى يؤخذ عليه من الوالد
ما يغيره عن ذلك ويحمله على ما سبق عليه في الكتاب من شقاء ومعنى تحسون تجدون يقال
حسست الشيء وأحسسته وجدته كذلك (قول الله أعلم بما كانوا عاملين) (ط) هذا السؤال انما

وقيل في النار وقيل توجب لهم نار فيقال لهم ادخلوها فن أطاع منهم دخل الجنة وسبب هذا الاختلاف اختلاف الآثار في ذلك ومخالفة بعضها الظاهر قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا والجاري على أصول الحق أنهم لا يعذبون لأن التعذيب فرع التكليف والصبي غير مكلف وأيضا فالتعذيب فرع بعثة الرسل بدليل الآية المذكورة والصبي لا يفهم فهو كالبهيمة فلا يخاطب فلا تبعث إليه الرسل ولا يعذب * وحجة من قال أنهم في النار حديثهم من آبائهم ولا حجة فيه لأنه خبر واحد وليس نصافي المسئلة سامناه لكنه في أحكام الدنيا وعلى ذلك خرج قالوا يا رسول الله انانيت الدار من المشركين وفيها الذراري قال هم من آبائهم يعني في جواز قتلهم في التبييت وفي غير ذلك من أحكام الدنيا (قوله على هذه الملة) * قلت * الملة الانتماء الى شريعة ومنه قول الفخر وغيره قال المليون أي المنقون الى الشرائع (قوله الله أعلم بما كانوا عاملين) (ط) أي أعلم بما جعلهم وطبعهم عليه فن خلقه على جبله المطيع دخل الجنة ومن خلقه على جبله الكفر من الفسق والمخالفة دخل النار وهذا الثواب والعقاب ليس مرتبا على التكليف وانما هو بحكم علمه ومشيئته * قلت * لا يحسن تفسير الله أعلم بما كانوا عاملين بهذا وان نوابهم وعقابهم مرتب على ما علم الله سبحانه منهم لوبلغوا سن التكليف لان الكلام انما هو فيمن مات قبل بلوغه وكيف يمدب غير المكلف على تقدير أن لوبلغ لكفر وما كان الشيخ يجيب عن هذا الابانة يفعل ما يشاء أو بانه توجب لهم نار على ما يأتي من قول القاضي وتفسيره اياه بانه أشار الى ما وردانه توجب لهم نار ثم هذا التفسير يعارض ما ذكر من أن الصحيح والجاري على مذهب أهل الحق أنهم في الجنة (ع) وسبب اختلاف العلماء فيهم اختلاف ظواهر الآثار فيها حديث الله أعلم بما كانوا عاملين هذا وما حديثهم من آبائهم ومنها حديث لوشئت أسمعك تضاعفهم في النار وحديث توجب لهم نار ويقال لهم ادخلوها وقد جمع بعضهم بين هذه الأحاديث بان جعل الأصل حديث توجب لهم نار ويقال لهم ادخلوها فن عصى دخل النار وهو المراد في حديث لوشئت أسمعك تضاعفهم في النار وحديثهم من آبائهم وحديث

كان عن أولاد المشركين كما صرح به في الطريق الآخر وقد اختلف فيهم على ثلاثة أقوال فقيل هم في الجنة وقيل في النار وقيل توجب لهم نار قال ثم يقال لهم ادخلوها فن أطاع منهم دخل الجنة وسبب هذا الاختلاف اختلاف الآثار ومخالفة بعضها الظاهر قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا والجاري على أصول الحق أنهم لا يعذبون لأن التعذيب فرع التكليف والصبي غير مكلف وأيضا فالتعذيب فرع بعثة الرسل بدليل الآية والصبي لا يفهم فهو كالبهيمة فلا يخاطب فلا تبعث إليه الرسل فلا يعذب وحجة من قال هم في النار هم من آبائهم ولا حجة فيه لأنه خبر واحد وليس نصافي الغرض سامناه لكنه في أحكام الدنيا (قوله على هذه الملة) (ب) الملة الانتماء الى شريعة ومنه قول الفخر وغيره قال المليون أي المنقون الى الشرائع (قوله الله أعلم بما كانوا عاملين) أي أعلم بما جعلهم وطبعهم عليه فن خلقه على جبله المطيع دخل الجنة ومن خلقه على جبله الكفر من القسوة والمخالفة دخل النار وهو الثواب والعقاب وليس مرتبا على التكليف وانما هو بحكم علمه ومشيئته (ب) لا يحسن تفسيره بهذا وكيف يعذب غير المكلف على تقدير أن لوبلغ لكفر وما كان الشيخ يجيب عن هذا الابانة يفعل ما يشاء أو بانه توجب لهم نار على ما يأتي من قول القاضي وتفسيره اياه ثم هذا التفسير يعارض ما ذكر من أن الصحيح والجاري على مذهب أهل الحق أنهم في الجنة (ح) أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن مات من أطفال المؤمنين في الجنة وتوقف في ذلك بعض لا يعتد

بكر بن أبي شيبه وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ح وثنا ابن غير ثنا أبي كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد في حديث ابن غير مامن مولود يولد الا وهو على الملة وفي رواية أبي بكر عن أبي معاوية الا على هذه الملة حتى بين عنه لسانه وفي رواية أبي كريب عن أبي معاوية ليس من مولود يولد الا على هذه الفطرة حتى يهر عنه لسانه * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يولد يولد على هذه الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه كما تنجون الأبل فهل تجدون فيها جدها حتى تكونوا أنتم تجدعونها قالوا يا رسول الله أفرأيت من يموت صبغيا قال الله أعلم بما كانوا عاملين * حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال كل انسان تلده أمه على الفطرة وأبواه بعدهم ودانوه وينصرانه ويمجسانه فان كانا مسالمين فسلم كل انسان تلده أمه
يلكز الشيطان في حضنيه الامريم وابنها * حدثنا أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن أبي ذئب ويونس عن ابن شهاب
عن عطاء بن زيد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين
* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام أخبرنا أبو الجهم أخبرنا
شعيب ح وثنا سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل وهو ابن عبيد الله كلهم عن الزهري بإسناد يونس وابن أبي
ذئب مثل حديثنا غير ان في حديث شعيب ومعقل (٩٣) سئل عن ذراري المشركين * حدثنا ابن أبي هريرة ثنا

سفيان عن أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة
قال سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن أطفال
المشركين من يموت منهم
صغيرا فقال الله أعلم بما
كانوا عاملين * وحدثنا
يحيى بن يحيى أخبرنا أبو
عوانة عن أبي بشر عن
سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال سئل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عن أطفال المشركين قال
الله أعلم بما كانوا عاملين
اذ خلقهم * حدثنا عبد الله
ابن مسleme بن قنبل ثنا
معمر بن سليمان عن أبيه
عن ربيعة بن مسقلة عن
أبي اسحق عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس عن
أبي بن كعب قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الغلام الذي قتله
الخضر طبع كافر ولو عاش
لأرحق أبو به طغيانا وكفرا

الله أعلم بما كانوا عاملين يشير الى عملهم هذا العمل من الاقتحام والاحجام والصحيح ومذهب
المحققين أنهم في الجنة لحديث البخاري انه عليه السلام رأى ابراهيم عليه السلام ليلة الاسراء في الجنة
وحوله أولاد المسالمين قالوا أولاد المشركين يا رسول الله قال وأولاد المشركين ولقوله تعالى وما كنا
معذبين الآية وقد قدمنا الاجماع على أن أولاد الانبياء عليهم السلام في الجنة وكذلك أولاد المسالمين
عند الجمهور وتوقف في ذلك بعض العلماء لان قوله في حديث عائشة رضى الله عنها حين قالت
عصفور من عصافير الجنة أو غير ذلك ياعائشة ان الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم
وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم بما قدح في القطع (د) أجمع من يعتمد بجماعه أنهم
في الجنة وتوقف فيهم من لا يعتمد بتوقفه وموجب توقفه حديث عائشة هذا * وأجاب العلماء عنه بأنه لعله
انما نهاها عن المسارعة الى القطع فيما ليس عند هافيه دليل قاطع أو كان ذلك قبل أن يعلم أنهم في الجنة
فلما علم ذلك في قوله ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم بلغوا الجنة الا دخل الجنة بفضل رحمته
اياهم وغير ذلك من الاحاديث (قوله في الآخر كل انسان تلده أمه يلكز الشيطان في حضنيه الامريم
وابنها) (ع) حضنيه بكسر الحاء المهملة وسكون الضاد المججمة ثنية حضن وهو الحجز وقيل الخاصرة
وعند ابن ماهان خصيه بالخاء المججمة والصاد المهملة وهما الأثنيان وأظنه تصحيفا بدليل قوله الا
مريم وتقدم الكلام على هذا الحديث وعلى الغلام الذي قتله الخضر (ط) اللكز المذكور
هو من الامراض الحسية فلا يمتنع عروضة لغيرهما وظاهر مقام تكملة النبي صلى الله عليه وسلم
خروجه من العموم والخاصة بعيسى في ذلك (قوله في الآخر طوبى له عصفور من عصافير الجنة) (ط)

به الحديث عائشة هذا * وأجاب العلماء عنه أنه لعله انما نهاها عن المسارعة الى القطع فيما ليس عند هافيه
دليل قاطع أو كان ذلك قبل أن يعلم أنهم في الجنة (قوله يلكز الشيطان في حضنيه) بكسر الحاء المهملة
ثم ضاد مججمة ساكنة ثم نون مفتوحة ثم ياء ثنية حضن وهو الحجز وقيل الخاصرة (ع) وعند ابن
ماهان خصيه بالخاء المججمة والصاد المهملة وهما الأثنيان وأظنه تصحيفا بدليل الامريم (ط) الوكز
المذكور هو من الامراض الحسية فلا يمتنع عروضة بغيرهما وظاهر مقام تكملة النبي
صلى الله عليه وسلم خروجه من العموم والخاصة بعيسى عليه السلام (قوله سلمة ابن شبيب)

* حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن فضيل بن عمرو عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت
توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاد الذين ان الله خلق الجنة وخلق النار
نخلق لهذه أهلا وهذه أهلا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة أم
المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقامت يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير
الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه قال أو غير ذلك ياعائشة ان الله خلق للجنة

أهلا خلقهم لها وهم في أصلا بآبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم في أصلا بآبائهم * حدثنا محمد بن الصباح ثنا سمعيل ابن زكريا عن طلحة بن يحيى ح وثنا سليمان بن معبد ثنا الحسين بن حفص ح وثني اسحق بن منصور أخبرنا محمد بن يوسف كلاهما عن سفيان الثوري عن طلحة بن يحيى باسناد وكيع نحو حديثه * حدثنا أبو بكر بن أبي شبة وأبو كريب واللفظ لأبي بكر قالنا ثنا وكيع عن مسعر عن علقمة بن مرثد عن المغيرة بن عبد الله اليشكري عن المعمر بن سويد عن عبد الله قال قالت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أمتعني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي أبي سفيان وبأخي معاوية قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد سألت الله لآجال مضروبة وأيام معدودة وأرزاق مقسومة أن يجعل شيئا قبل حله أو يؤخر شيئا عن حله ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب النار أو عذاب في القبر كان خيرا وأفضل قال وذكرت عنده القردة قال مسعر

قالت ذلك لأنها بنت علي أنه ولد علي فطرة الاسلام وعلى أن الله سبحانه وتعالى لا يعذب حتى يبعث رسولا فاجابها رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكر (ع) والذي ذكره صلى الله عليه وسلم كلام يحمل بحتمل أنهم مع آبائهم في ذلك وان لم يعملوا ما يستوجبون به ذلك لانهم خلقوا له وكتب عليهم ويحتمل أنهم بهذه الحال وان خالفوا حال آبائهم (قوله) وهم في أصلا بآبائهم (ع) ليس بمعارض لما تقدم من أنه يكتب سعيدا أو شقيا وهو في بطن أمه لان هذا راجع الى ما سبق من علم قضاء الله تعالى وقدره وهو أزل وذلك راجع الى اظهار الله تعالى للملك ليكتب فيكتب (قوله) في الآخر قالت أم حبيبة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أمتعني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي أبي سفيان وبأخي معاوية (ع) معناه أطل أعمارهم حتى أمتع بهم زمانا طويلا (قوله) سألت الله لآجال مضروبة (م) واحدا لآجال أجل وهو الوقت الذي قدر موت الميت فيه (قوله) قبل حله (ع) أي قبل وجوبه حل الشيء وجب ور وبنه بفتح الحاء من غير خلاف عن شيه وخنا وذكره الامام أبو عبد الله قبل أجله وبعده أجله (د) يعني من غير خلاف عند رواية بلادهم وأما عند رواية بلاد ما فلا شهر فيه الكسمر وهما الفتان (قوله) أو يؤخر شيئا عن (م) الحديث نص في أن الارزاق والآجال لا تزيد ولا تنقص فمن علم الله أنه يموت سنة خمسائة يستعمل أن يموت قبلها أو بعدها لان العلم معرفة المعلوم على ما هو به فلو مات قبلها أو بعدها لم يكن الله علم ذلك الاجل على ما هو به وانقلب العلم جهلا والجهل على الله تعالى محال فاذا كان نصا في أن الآجال لا تزيد ولا تنقص عارض حديث صلة الرحم تزيد في العمر ويحجب بان الاجل الذي علم عند الله سبحانه وتعالى وفي علمه لا يتغير بزيادة ولا نقص لما تقدم وأما علم الملك فانه حادث والحادث يقبل التغيير بالزيادة والنقص ويجوز أن يأمر الله تعالى باجل أو يكتب له في اللوح المحفوظ ثم يزيد فيه بسبب الصلاة حتى يقع الموت على ما علم الله سبحانه في الازل * قلت * الجواب بهذا لارتفاع السؤال لان المراد بالزيادة في العمر حقيقة وعلى هذا فليست بحقيقة وإنما الجواب والله أعلم أن يكون كتب أجله ان لم يصل رحمه كذا وان وصل فاجله كذا فاذا وصل رحمه بلغ الاجل الاكثر والله سبحانه أعلم أي ذلك يفعل (قوله) ولو كنت سألت الله تعالى أن يعيدك من عذاب في النار أو عذاب في القبر كان خيرا وأفضل (م) ان قيل صرفها عن الدعاء بالزيادة في العمر لانه قد فرغ منه وتدرع بها الى الدعاء بالمعافاة من عذاب القبر والنار وهذا أيضا مفر وغ منه قيل قد أمر الله سبحانه باعمال من الطاعات كالصلاة والصوم ووعدها بتأجيل من النار والدعاء بالنجاة من النار من جملة تلك العبادات فكما لا يحسن ترك الصلاة اتكالا على ما سبق من القدر فكذلك لا يترك الدعاء بالمعافاة وهذا الاعتراض من نحو ما تقدم من قول من قال أفلا ندع العمل حين أخبرهم أن الله سبحانه وتعالى قضى بالسعادة بفتح الشين المحجمة (قوله) عن المغيرة بن عبد الله اليشكري بفتح الباء وسكون الشين المحجمة وضم الكاف والمعمر بفتح الميم وسكون النين المهملة (قوله) اللهم أمتعني بزوجي الى آخره) معناه أطل أعمارهم حتى أمتع بهم زمانا طويلا (قوله) قبل حله بفتح الحاء وكسرها أي قبل وجوبه (قوله) ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب في النار أو عذاب في القبر كان خيرا وأفضل (ان قيل صرفها عن الدعاء بالزيادة في العمر لانه قد فرغ منه وتدرع بها الى الدعاء بالمعافاة من عذاب القبر والنار وهو أيضا مفر وغ منه قيل الدعاء فلهذا من الطاعات المأمور بها فلا يحسن تركها اتكالا على ما سبق من القدر مع أنه صلى الله عليه وسلم إنما أرشدنا الى الأفضل فالحاصل من الجواب أنه إنما أمرها بالدعاء

وأراه قال والخنازير من مسخ فقال ان الله لم يجعل لمسخ نسل ولا عقبا وقد كانت القرودة والخنازير قبل ذلك * حدثنا أبو كريب ثنا ابن بشر عن مسعر بهذا الاسناد غير أن (٩٥) في حديثه عن ابن بشر وكيع جميعا من عذاب

في النار وعذاب في القبر

* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي وحجاج بن الشاعر واللفظ لحجاج قال اسحق أخبرنا وقال حجاج ثنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن علقمة بن مرثد عن المغيرة بن عبد الله الشكري

عن معمر بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال

قالت أم حبيبة اللهم تعفني بزوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي أبي سفيان وبأخي معاوية فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انك سألت الله لأجل مضروبة وآثار موطوءة وأرزاق مقسومة لا يجعل شيئا منها قبل حله ولا يؤخر شيئا منها بعد حله ولوسألت الله ان يعافيك من عذاب في النار وعذاب في القبر لكان خيرا لك قال فقال رجل يا رسول الله القرودة والخنازير هي ممسوخ فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل لم يهلك قوما أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلًا وان القرودة والخنازير كانوا قبل ذلك * حدثني أبو داود سليمان بن معد ثنا الحسين ابن حفص ثنا سفيان بهذا

والشقاء مع أنه صلى الله عليه وسلم إنما أرشدها إلى الأفضل (ط) ولا شك ان الدعاء بالمعافاة من النار أفضل من الدعاء بالزيادة في العمر * قلت * الحاصل من الجواب انه إنما أمرها بالدعاء بالمعافاة من حيث كونها عبادة لا من حيث كونها دعاء ترجى اجابته وحاصل جوابه الثاني انه لم ينهها عن الدعاء بالزيادة في العمر حتى يكون مناقضا لارشادها إلى الدعاء بالمعافاة وإنما أرشدها إلى الأفضل وبيان انه أفضل ان الدعاء بالمعافاة من عذاب القبر وعذاب النار شيء تعبدنا به ولم تعبد بالدعاء في الزيادة في العمر * قلت * وهذا الجواب هو الجواب عن سؤال يرد وهو أن يقال أم حبيبة رضي الله عنها ان كانت عنده صلى الله عليه وسلم مأمونة من العذابين فقد أمرها بتحصيل الجاصل وان لم تكن عنده مؤمنة فقد عرضه العذاب القبر * والجواب اننا نختار انها مأمونة وإنما أمرها بالدعاء من حيث انه عبادة لا لتحصيل الأمن ويصح أن نختار الثاني * ويجاب بأنه صلى الله عليه وسلم لا يعلم الا ما علم به ولم يكن حينئذ أعلم بذلك (قوله في الآخر المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف) (ع) يحتمل أن يعني بالقوة شدة البدن التي يكون بها أكثر عبادة ويحتمل انها قوة النفس التي يكون بها أقدم على العدو وأشد عزيمته في التغيير للمعصية وأصبر على الأذى والمشاق في ذات الله تعالى ويحتمل انها قوة المال التي يكون بها أكثر انفاقا في سبيل الله تعالى * قلت * كون القوي أحب انما هو باعتبار ما ذكر من كونه أكثر عبادة ولو كان قوى ضعيف العمل وآخر ضعيف الجسم لكنه أكثر عملا انعكس الحكم ولو أتى كل واحد بمقدوره من العبادة والحالة هذه تساوي (قوله وفي كل خير) (ع) اشتركا في الايمان ولكنه قد فاته الحظ الاكثر والله سبحانه قد بين الخلق ورفع بعضهم فوق بعض درجات (قوله احرص على ما ينفعك واستمع بالله ولا تعجز) (ط) معناه اجتهد في تحصيل ما تنتفع به في أمر دنياك الذي تصون به دينك وعيالك ومروءتك ولا تعجز في تحصيل ذلك وتشكل على

بالمعافاة من حيث كونه عبادة لا من حيث كونه دعاء ترجى اجابته * وحاصل جوابه الثاني انه لم ينهها عن الدعاء بالزيادة في العمر حتى يكون مناقضا لارشادها إلى الدعاء بالمعافاة وإنما أرشدها إلى الأفضل (قوله وان القرودة والخنازير كانوا قبل ذلك) أي قبل مسخ بني اسرائيل فدل على أنها ليستا من المسخ وجاءا كانوا بضمير العقلاء مجازا لكونه جرى في الكلام ما يقتضي مشاركتها للعقلاء مثل قوله تعالى رأيتهم لي ساجدين وكل في فلك يسبحون (قوله المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف) (ع) يحتمل أن يعني بالقوة قوة البدن التي يكون بها أكثر عبادة ويحتمل انها قوة النفس التي يكون بها أقوى على العدو وأكثر عزيمته في تغيير المعصية وأصبر على الأذى والمشاق في ذات الله تعالى ويحتمل انها قوة المال التي يكون أكثر انفاقا في سبيل الخير (ب) كون القوي أحب انما هو باعتبار ما ذكر من كونه أكثر عبادة ولو كان قوى ضعيف العمل وآخر ضعيف الجسم لكنه أكثر عملا انعكس الحكم ولو أتى كل واحد بمقدوره من العبادة والحالة هذه تساوي (قوله وفي كل خير) لانهما اشتركا في الايمان لكن الضعيف قد فاته الحظ الاكثر لانه سبحانه قد بين بين الخلق ورفع بعضهم فوق بعض درجات (قوله احرص على ما ينفعك واستمع بالله ولا تعجز) (ط) معناه اجتهد في تحصيل

الاسناد غير انه قال وآثار مبلوغة قال ابن معبد وروى بعضهم قبل حله أي نزوله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قال ثنا عبد الله بن ادريس عن ربيعة بن عثمان عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستمع بالله ولا تعجز

القدر فتنسب الى التفريط شرعا وعادة ومع الاجتهاد فلا بد من الاستعانة بالله سبحانه وتعالى واللجأ اليه وبسألك هاتين الطريقتين يحصل خير الدارين (قول) وان أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا لم يصبنى كذا (يعني انه يتعين بعد وقوع المقدور التسليم والرضا بقضاء الله وترك أن يقول لو أني فعلت كذا لم يصبنى كذا فانها تجر الى وسوسة الشيطان وان التدبير يسبق القدر وهذا من عمل الشيطان وهذا الذي عني بقوله عليه الصلاة والسلام فان لو تفتح عمل الشيطان (ع) قال بعض العلماء النبي إنما هو أن يقول لم يصبنى جاز ما بذلك وأما لو رد الأمر الى الله تعالى والى مشيئته لم ينه واحج يقول أبي بكر رضي الله عنه في قضية النار لو أن أحدهم نظر الى قدميه لراى ناولا حجة فيه لان النبي إنما هو عن دعوى رد القدر بعد وقوعه وليس فيه ذلك وإنما فيه أنه أخبر عن مستقبل وكذلك في جميع ما ذكره البخاري في باب ما يجوز من لو وحديث قوله لولا حدثان قومك بالكفر لآتممت البيت على قواعد ابراهيم وحديث لو كنت راجعا أحد بغير بينة لرجت هذه وحديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسؤال عند كل صلاة وكما مستقبل لاعتراض فيه على قدر مضى وإنما أخبر في جميعها أنه كان يفعل ما هو في قدرته لولا المانع وأما ما مضى وذهب فليس في القدرة والامكان فعله والذي عندي أن النبي على ظاهر عموميه ولكنه نهى تنزيهه ويدل عليه قوله فان لو تفتح عمل الشيطان أي يوسوس في القلب بمعارضة القدر (د) وجاء من استعمال لوفي الماضي قوله لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي فالظاهر أن النبي إنما هو عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه فهي نهى تنزيهه وأما من يقوله تأسفا على فعل طاعة فلا بأس به وعليه يحمل أكثر ما جاء من استعمال ذلك في الأحاديث * قلت * والحق الشاطبي بوليت بقوله * وكم لو وليت تورث القلب انصلا * وهو

وان أصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت كان كذا وكذا وليكن قل قدر الله وما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان * حدثنا عبد

ما تنتفع به في أمر دنياك الذي تصون به دينك وعيالك ومروءتك ولا تجزع عن تحصيل ذلك وتتمسك على القدر فتنسب الى التفريط شرعا وعادة ومع الاجتهاد فلا بد من الاستعانة بالله واللجأ اليه وبسألك هاتين الطريقتين يحصل خير الدارين (قول) وان أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا لم يصبنى (ط) (يعني انه يتعين بعد وقوع المقدور التسليم والرضا بقضاء الله تعالى وترك أن يقول لو أني فعلت كذا لم يصبنى كذا فانها تجر الى وسوسة الشيطان وان التدبير يسبق القدر وهو من عمل الشيطان وهو الذي عني بقوله لو تفتح عمل الشيطان (ع) قال بعض العلماء النبي إنما هو أن يقول لم يصبنى جاز ما بذلك وأما لو رد الأمر الى الله تعالى والى مشيئته لم ينه * واحج بقضية أبي بكر في قضية النار لو أن أحدهم نظر الى قدميه لراى ناولا حجة فيه لان النبي إنما هو على رد القدر بعد وقوعه وليس فيه ذلك وإنما فيه أنه أخبر عن مستقبل وكذلك في جميع ما ذكره البخاري في باب ما يجوز من لو وحديث قوله لولا حدثان قومك وحديث لو كنت راجعا أحد بغير بينة لرجت هذه وحديث لولا أن أشق على أمتي فكله مستقبل لاعتراض فيه على قدر مضى وإنما أخبر في جميعها أنه كان يفعل ما هو في قدرته لولا المانع وأما ما مضى وذهب فليس في القدرة والامكان فعله والذي عندي أن النبي على ظاهره وعمومه ولكنه نهى تنزيهه ويدل عليه قوله فان لو تفتح عمل الشيطان أي يوسوس في القلب بمعارضة القدر (ح) وجاء من استعمال لوفي الماضي قوله لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي فالظاهر أن النبي إنما هو عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه فهو نهى تنزيهه وأما من يقوله تأسفا على فوت طاعة فلا بأس به وعليه يحمل أكثر ما جاء من استعمال ذلك في الأحاديث (ب) والحق الشاطبي بوليت بقوله * وكم لو وليت تورث القلب انصلا * وهو كذلك إذا أريد بليت الندم والتأسف على عدم فعل ما لو فعله

كذلك اذا اريد بليت الندم والتأسف على عدم فعل ما لوفعله لم يصبه أى غنى لو فعل ذلك

﴿ كتاب العلم ﴾

(قوله هو الذى أنزل عليك الكتاب الآية) (ع) اختلف فى تفسير المحكم والمتشابه اختلافا كثيرا فقيس المحكم القرآن والمتشابه الحروف المقطعة فى أوائل السور وقيل المتشابه ما تنفق لفظه واختلف معناه ونحى ادراك الفرق بين معانيه كقوله تعالى وأضله الله على علم مع قوله تعالى وأضل فرعون قومه وما هدى فلفظ الاضلال واحد وحقيقة اختلاف اللفظين يعسر ادراكه من حيث اللفظ وانما يدرك بالعقل اختلاف هذه المعانى وما يصح منها وما لم يصح ويلحق بهذا الباب آيات الغفران وآيات تعذيب العصاة فانه وقعت فى القرآن فى ذلك ظواهر تتعارض وتفتقر الى نظر طويل (ط) وقيل المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ وقيل المحكم آيات الاحكام والمتشابه آيات الوعيد وقيل آيات قيام الساعة والمحكم ما عداها وقيل المحكم ما انضمت دلالاته وانتفى عنه الاشتباه والمتشابه نقيضه وهذا أشبه ما قيل لانه جار على مقتضى اللغة لان المحكم اسم مفعول من أحكم والاحكام الاتقان ولا شك ان ما كان واضح المعنى لا اشكال فيه قال الغزالي فى المستصفى ان لم يرد فى تفسير الآية تفسير فتفسر بما يعرفه أهل اللغة ويناسب الوضع من حيث اللفظ واذا اعتبرت المناسبة فلا يناسب تفسير المتشابه بالحروف المقطعة أوائل السور والمحكم غيرها ولا تفسير المحكم بما يعلمه الراصفون فى العلم والمتشابه بما انفرد الله سبحانه بعلمه ولا تفسير المحكم بانه الوعد والوعيد والحلال والحرام والمتشابه بالقصص والامثال وهذا أبعد الاقوال والصحيح أن المحكم ما انضج معناه ولا يتطرق اليه احتمال ولا اشكال والمتشابه ما يعرض له الاحتمال أو انه ما انتظم ترتيبه مقيدا اما بظاهر أو تأويل والمتشابه الالفاظ المشتركة كالقرء وكالذى بيده عقدة النكاح وكاللس فالاول متردد بين الطهر والحيض والثانى بين الولي والزوج والثالث بين الوطء والممس باليد قال وقد يطلق على ما يرد من الصفات مما يؤهم الجهة والتشبيه فيفتقر الى تأويل (قوله هن أم الكتاب) (ط) أى أصله الذى يرجع اليه عند الاشكال

لم يصبه أى غنى أن لو فعل ذلك

﴿ كتاب العلم ﴾

(قوله ثنا يزيد بن ابراهيم التستري) (ح) هو بضم التاء الاولى والثانية والصحيح المشهور فتصحا ولم يذكره السمعاني فى كتاب الانساب والحازمى فى المؤلف وغيرهما من المحققين والاكثرون غيره وذكر القاضى فى المشارق انها مضمومة كالاولى وضبطها الباجى بالقح قال السمعاني هى بلد من كور الاهواز (قوله هو الذى أنزل عليك الكتاب الآية) (ع) اختلف فى تفسير المحكم والمتشابه فقيس المحكم القرآن والمتشابه الحروف المقطعة فى أوائل السور وقيل المتشابه ما تنفق لفظه ونحى ادراك الفرق بين معانيه كقوله تعالى وأضله الله على علم مع قوله تعالى وأضل فرعون قومه وما هدى فاللفظ والمعنى مختلف انما يدرك بنظر العقل ويلحق بهذا الباب الغفران وآيات تعذيب العصاة فانه وقعت فى القرآن فى ذلك ظواهر تتعارض وتفتقر الى نظر طويل (ط) وقيل المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ وقيل المحكم آيات الاحكام والمتشابه آيات الوعيد وقيل آيات الساعة والمحكم ما عداها وقيل المحكم ما انضمت دلالاته وانتفى عنه الاشباه والمتشابه ونقيضه وهذا أشبه ما قيل لانه جار على مقتضى اللغة لان المحكم اسم مفعول من أحكم والاحكام الاتقان ولا شك ان ما كان واضح المعنى لا اشكال فيه (قوله هن أم الكتاب) أى أصله الذى يرجع اليه عند الاشكال فكانه قال محكمات

الله بن مسامة بن قعنب ثنا
يزيد بن ابراهيم التستري
عن عبد الله بن أبي مليكة
عن القاسم بن محمد عن
عائشة قالت تلا رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو الذى
أنزل عليك الكتاب منه
آيات محكمات هن أم
الكتاب وأخره متشابهات

ومنه سميت الفاتحة أم القرآن لاهما أصله اذهى آخذة بجملة عاومه فكانت له قال محركات أى
أصول ما أشكل من الكتاب فيرد ما أشكل منه الى ما اوضح منه وهذا أسد ما قيل في ذلك (قوله) فاما
الذين في قلوبهم زيغ (ط) الزيغ هو الميل عن الحق وابتغاء الفتنة طلبها والفتنة الضلال وقال
مجاهد الشك وتأويله ما آل اليه أمره وكنه حقيقة فكانت لهم تعمقوا في التأويل طلبا لكنه
الامر وحقيقته فكره لهم التعمق (قوله) والراسخون في العلم (ع) اختلف في الراسخين فقيل
يعلمون تأويله فالواو عاطفة ويقولون في موضع الحال من الراسخين وقيل لا يعلمونه فالواو
للاستئناف والراسخون مبتدأ وخبره يقولون وكلا الوجهين محتمل وانما يعترض أحدهما مرجح
لا يبلغ القطع وكاد ان يكون علم الراسخين بالمتشابه من المتشابه (د) والاول أصح لانه يبعد أن
يخطب الله تعالى الخلق بما لا يعرفون وقد اتفق أصحابنا وغيرهم على أنه يستحيل أن يتكلم الله
سبحانه بما لا يفيد ﴿قلت﴾ انما جعل يقولون حالا من المعطوف لامن المعطوف عليه لان الله تعالى
لا يقول ذلك (قوله) اذ رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه (ط) أى يتبعونه وجميعونه طلبا للتشكيك
في القرآن واضلال العوام كما فعله الزنادقة والقرامطة والطاعنون في القرآن أو يجمعون المتشابه
طلبا لاعتقاد ظواهره كما فعلت المجسمة جمعوا ما في القرآن والسنة مما ظاهره الجسمية حتى اعتقدوا
ان الباري سبحانه وتعالى جسم له صورة ذات وجه وعين وجنب ويد وأصبح تعالى الله عن
ذلك علوا كبيرا ولا خلاف في كفر القسم الأول ويقتلون دون استنباطه وأما القسم الثاني فالصحيح
كفرهم اذ لا فرق بينهم وبين عباد الأصنام والمصور ويستتابون كالمرتد فان تابوا والاقتلوا وأما من
يجمع المتشابه ليبدى تأويله فذلك مختلف في جوازته على الخلاف في جواز تأويله وتقديم مذهب
السلف عدم تأويله مع صرفه عن ظاهره الحال وان مذهب المتكلمين تأويله وأما من يتبع المتشابه
كما فعل صديغ فحكمه الأدب الشديد كما فعل عمر رضي الله عنه (قوله) فاحذر وهم (ع) فيه التحذير

فأما الذين في قلوبهم زيغ
فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم
تأويله الا الله والراسخون
في العلم يقولون آمنا به كل
من عند ربنا وما يذكر الا
أولو الاباب قالت قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا رأيتم الذين
يتبعون ما تشابه منه فأولئك
الذين سمي الله فاحذر وهم

حدثنا أبو كامل فضيل
ابن حسين الجحدري ثنا
حماد بن زيد ثنا أبو عمران
الجوني قال كتب الى عبد
الله بن أبي رباح الانصاري
ان عبد الله بن عمر وقال

أصول ما أشكل من الكتاب فيرد ما أشكل منه الى ما اوضح وهذا أسد ما قيل في ذلك (قوله) فاما
الذين في قلوبهم زيغ (ط) أى ميل عن الحق وابتغاء الفتنة طلبها والفتنة الضلال وقال مجاهد الشك
والتأويل ما آل اليه أمره وكنه حقيقة فكانت لهم تعمقوا في التأويل طلبا لكنه الامر وحقيقته
فكره لهم التعمق (قوله) والراسخون في العلم (ع) قيل يعلمون تأويله فالواو عاطفة ويقولون في
موضع الحال من الراسخين وقيل الواو للاستئناف والراسخون مبتدأ ويقولون خبره وكلا الوجهين
محتمل (ح) والاول أصح لانه يبعد أن يخطب الله تعالى الخلق بما لا يعرفون وقد اتفق أصحابنا وغيرهم
على أنه يستحيل أن يتكلم الله بما لا يفيد ﴿قلت﴾ وقد يرجح الثاني بان الآية أنصبت بحق الجمع
والنفي والتقسيم في قوله فاما الذين في قلوبهم زيغ الى قوله كل من عند ربنا فيكون تمام حكم
القسم الأول عند قوله وما يعلم تأويله الا الله وابتداء القسم الثاني من قوله والراسخون في العلم أى وأما
الراسخون الذين هم قسم الأولين الذين في قلوبهم زيغ فهذه الآية في جمعها الاقارب الثلاثة على حد قوله
تعالى يوم يأتي لاتكلم نفس الا باذنه الآية (قوله) اذ رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه (ط) أى يتبعونه
ويجمعونه طلبا للتشكيك في القرآن واضلال العوام كما فعلت الزنادقة والقرامطة والطاعنون في
القرآن أى يجمعونه طلبا لاعتقاد ظواهره كما فعلت المشبهة جمعوا ما وقع في القرآن والسنة مما ظاهره
الجسمية حتى اعتقدوا ان الباري تعالى جسم له صورة ذات وجه وعين وجنب ويد وأصبح
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ولا خلاف في كفر القسم الأول ويقتلون دون استنباطه وأما القسم

من اتباع أهل البدع **(قوله في الآخر هجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم)** (ط) أي خرجت اليه في الهجرة وهي شدة الحر **(قوله فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية)** (ط) لم يختلفا في القراءة لانه يسوغ أن يقرأ على سبعة أحرف ولا في أن تلك الآية قرآن لان ذلك معلوم عندهم ومثل هذا لا يختلف فيه المسلمون ولا يقررون عليه لانه كفر فلم يبق الا انه اختلف في المعنى ثم تلك الآية ان كانت من المحكم الظاهر المعنى يخالف فيها أحدهما ما القصور فهمه أو لاحتمال بعيد فانكر صلى الله عليه وسلم ذلك لانه ترك الظاهر الى ما ليس بظاهر وان كانت من المتشابه فانكر صلى الله عليه وسلم التعرض لتأويلها فيكون حجة للسلف في التسليم وترك التأويل **(قوله انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب)** (د) المراد بهلاك من كان قبلنا هلاكهم في الدين بكفرهم وابتداعهم وحذر صلى الله عليه وسلم عن مثل فعلهم **(قوله اقرؤ القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم)** (د) فيه ان قراءة القرآن تكون بالتدبر **(قوله فاذا اختلفتم فيه فقوموا)** قلت يعني بالاختلاف الاختلاف في التلاوة بان يكون أحدهما في أول الآية والآخرة في آخرها وانما أمر صلى الله عليه وسلم بالقيام عند الاختلاف في ذلك لان المطلوب أن يقرأ القرآن ويتدبر كما ذكر فاذا ابتدأ القارئان الآية معا وختماها معا اختلفت قلوبهما في تصور معناها واذا كان أحدهما في أولها والآخرة في آخرها لم تتفق قلوبهما في تصور معناها لتخليط أحدهما على الآخر فامر وبالقيام هذا والله أعلم صورة الاتفاق والاختلاف ولذا كره مالك الاجتماع على القراءة ولم يتكلم الشارحون عليه بما يشي في النفس (م) وتمسك به الحشوية ونعانة النظير ومجمله عند العلماء على اختلاف لا يجوز أو يوقع ما لا يجوز كاختلافهم في نفس القرآن أو في معان لا يجوز فيها الاجتهاد واختلاف يوقع في الشكنا والتشاجر وأما الاجتهاد في فروع الدين وتمسك

الثاني فالصحيح كهرم ادلا فرق بينهم وبين عباد الاصنام والصور ويستأبون كالمترد فان تابوا والاقتلوا أو امن من يجمع المتشابه كما فعل صبيغ فحكمه الأدب البليغ كما فعل عمر رضي الله عنه **(قوله هجرت)** (ط) أي خرجت في الهجرة وهي شدة الحر **(قوله فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية)** لم يختلفا في القراءة لانه يسوغ أن يقرأ على سبعة أحرف ولا في أن تلك الآية قرآن لان ذلك معلوم عندهم ومثل هذا لا يختلف فيه المسلمون ولا يقررون عليه لانه كفر فلم يبق الا أنه اختلف في المعنى ثم تلك الآية ان كانت من المحكم الظاهر المعنى يخالف فيها أحدهما ما القصور فهمه أو لاحتمال بعيد فانكر صلى الله عليه وسلم ذلك لانه ترك الظاهر الى ما ليس بظاهر وان كانت من المتشابه فانكر صلى الله عليه وسلم التعرض لتأويلها فيكون حجة للسلف في التسليم وترك التأويل **(قوله انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب)** (ح) المراد بهلاك من كان قبلنا هلاكهم في الدين بكفرهم وابتداعهم وحذر صلى الله عليه وسلم عن مثل فعلهم **(قوله اقرؤ القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم)** (ع) فيه ان قراءة القرآن أن تكون بالتدبر فاذا اختلفتم فقوموا (ب) يعني بالاختلاف في التلاوة بان يكون أحدهما في أول الآية والآخرة في آخرها وانما أمر بالقيام عند الاختلاف لذلك لان المطلوب أن يقرأ القرآن ويتدبر كما ذكر واذا ابتدأ القارئان الآية معا وختماها معا اختلفت قلوبهما في تصور معناها واذا كان أحدهما في أولها والآخرة في آخرها لم تتفق قلوبهما في تصور معناها لتخليط أحدهما على الآخر فامر وبالقيام هذا والله أعلم صورة الاتفاق والاختلاف فلذا ذكر مالك الاجتماع على القراءة ولم يتكلم الشارحون عليه بما يشي في النفس قلت تفسيره هذا بعيدا لئلا يردل كان المناسب اقرءوا القرآن ما اختلفت فيه قراءتكم وبحق هذا وادعاء ان ما في الحديث يستلزمه بعيد

هجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قال فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب * حدثنا يحيى ابن يحيى ثنا أبو قدامة الحرث بن عبيد عن أبي عمران عن جندب بن عبد الله الجعفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤ القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا * حدثني اسحق ابن منصور أخبرنا عبيد الصمد ثنا همام ثنا أبو عمران الجعفي عن جندب يعني ابن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرؤ القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا * حدثني أحمد بن

كل واحد بظاهر القرآن وتأويل أحدهم الظاهر ما تمسك به الآخر على خلاف ما تأول به صاحبه فامر لا بد منه وعليه مضى السلف (ع) وقد يكون أمره بالقيام عند الاختلاف في غير عصره إذ لا وجه للاختلاف وهو معهم لا به يدفع التنازع كان في الحروف أو في المعاني (ط) ويظهر لي أن مقصود الحديث الأمر بدوام القراءة والتدبر والزجر عما يقطع ذلك والخلاف في حال القراءة قاطع عن ذلك كان الاختلاف في حروفه أو معانيه والقلب إذا وقع فيه شيء لا يرتفع على الفور فامرهم بالقيام حتى يزول تشويش القلب (قوله) أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم (ع) الألد الشديد الخصومة مأخوذ من لديدى الوادى وهما جانباه كأنه كلما أخذ عليه جانب من الجهة أخذ جانباً آخر وقيل لأعماله لديد به عند كثرة الكلام وهما جانباه عنقه والخصم الحاذق في الخصومة وكانت الجاهلية تمدح بذلك قدمه صلى الله عليه وسلم لأنه كلما يكون في حق قال تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وأما الجدال بالتي هي أحسن في طلب الحق فغير مذموم (ط) الرواية في الخصم بسكون الصاد وقيد به بعضهم بالكسر وهما اسمان للخصم إلا أنه بالسكون مصدر في الأصل ولذا يكون للذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والمجموع بلفظ واحد وبعضهم يثنيه ويجمعه ويذهب به مذهب الاسم وفي القرآن الوجهان قال تعالى وهل آنالك نبأ الخصم ثم قال بعده لا تخف خصمان وهذا الخصم المبعوض هو الذي يقصد بخصومته دفع الحق بالأوجه الفاسدة وأشد ذلك الخصومة في أصول الدين بخصومة أكثر المتكلمين المعرضين عن الطريق التي أرشد إليها الكتاب والسنة وسلف الأمة إلى طريق مبتدعة واصطلاحات مخترعة وقوانين جدلية ترد بسببها على الآخذ فيها شبهة يجهز عنها وشبهة يذهب الإيمان معها وأحسنهم انفصالا

وأيضاً فلم يكن شأن الصحابة الاجتماع على قراءة سورة واحدة وذكر واحد حتى يؤمروا في ذلك بالقيام عند الاختلاف ولهذا اعد الاجتماع على ذلك على هيئة ما يوجد في أزمنة من البدع فلا ظهر إذن في تفسير الحديث عندي أن الطلب متوجه لكل شخص يقرأ القرآن وحده بأن يسترسل في قراءته ما دام قلبه طوع لسانه بالتدبر لما يقرأ والاستملاء فإذا اختلف القلب بأن يمل القلب القراءة ويستقلها أو يتعكر في غيرها فإن القارئ حينئذ أمر بأن يقوم عنها في ذلك الوقت حتى يجد قلبه في وقت آخر كما أمر المتفعل إذا عرض له النوم المشغل قلبه عن الحضور أن ينام ويترك الصلاة حتى يزول ذلك العارض عن قلبه فعني فإذا اختلفتم فقوموا أي اختلفت فلو بكم وحمله النواوي على الاختلاف في نفس القرآن أو في معنى منه لا يسوغ فيه الاجتهاد أو اختلاف بوقع في شك أو شبهة أو فتنة أو خصومة وشحناء ونحو ذلك قال وأما الاختلاف في استنباط فروع الدين منه ومناظرة أهل العلم في ذلك على سبيل الفائدة واطهار الحق واختلافهم في ذلك فليس منها عنه بل هو مأثور به وفضيلة ظاهرة وقد أجمع المسلمون على هذا من عهد الصحابة إلى الآن (ع) وقد يكون أمره عند الاختلاف في غير عصره إذ لا وجه للاختلاف وهو معهم لأنه يرفع التنازع كان في الحروف أو في المعاني (ط) ويظهر أن مقصود الحديث الأمر بدوام القراءة والتدبر والزجر عما يقطع ذلك والخلاف في حال القراءة قاطع عن ذلك كان الاختلاف في حروفه أو معانيه والقلب إذا وقع فيه شيء لا يرتفع على الفور فامرهم بالقيام حتى يزول تشويش القلب (قوله) أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم (ع) الألد الشديد الخصومة مأخوذ من لديدى الوادى وهما جانباه لأنه كلما أخذ عليه جانباً أخذ جانباً آخر وقيل لأعماله لديد به عند كثرة كلامه وهما جانباه عنقه والخصم الحاذق في الخصومة وكانت الجاهلية تمدح بذلك قدمه صلى الله عليه وسلم لأنه قل ما يكون في حق (ط) الرواية في الخصم

سعيد بن صخر الدارمي ثنا
حيان ثنا أبان ثنا أبو
عمران قال قال لنا جندب
ونحن غلمان بالكوفة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقرأ القرآن بمثل
حديثهما حديثنا أبو بكر
ابن أبي شيبه ثنا وكيع
عن ابن جريج عن ابن أبي
مليكة عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن أبغض الرجال
إلى الله الألد الخصم حديثي

عنها أجد لهم لأعلامهم فكم من علم بفساد الشبهة لا يقوى على حلها وكم من منفصل عنها لا يدرك حقيقة علمها ثم إن هؤلاء المتكلمين ارتكبوا أنواعا من المحال لا يرتضيها الأطفال فآخذوا يبحثون عن تحيز الجوهر وعن الأكوان والأحوال ثم انهم بحثوا عما سكت السلف عن البحث فيه فبحثوا عن كيفية تعلق صفاته تعالى وتعيدها واتحادها في نفسها وهل هي الذات أو غيرها وهل الكلام واحد أو منقسم وهل تقسيمه بالأنواع أو بالأوصاف وكيف تعلق في الازل بالمأمور ثم إذا انعدم المأمور هل يبقى ذلك التعلق أم لا وهل الأمر لزيد بالصلاة هو عين أمر عمر وبالزكاة إلى غير ذلك من الابحاث التي لم يأمر الشارع بالبحث عنها وسكت أصحابه ومن تبعهم عنها فإنه بحث عمال يعلم حقيقة نفسه ومن عجز عن حقيقة نفسه مع علمه بوجودها بين جنبيه فهو عن ادراك ما ليس كذلك أعجز وغاية علم العلماء وادراك العقلاء أن يقطعوا بوجود فاعل لهذه المصنوعات منزعه عن صفاتها موصوف بصفات الكمال ثم إذا أخبرنا الصادق عن شيء من أسمائه أو صفاته قبلناه وما لم يتعرض له سكتنا عنه هذه طريقة السلف وغيرها في تلك ويكفي في الزجر عن الخوض في طرق المتكلمين ما ورد في ذلك عن الأئمة المتقين فمن عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه من جعل دينه غرضا للخصومات أكثر الشغل والدين قد فرغ منه ليس بأمر يتوقف على النظر فيه وعن مالك رضي الله عنه ليس هذا الجدال من الدين في شيء وعن الشافعي رضي الله عنه لأن يتصف العبد بكل ما نهي الله عنه ماعدا الشرك خير له من أن ينطق في علم الكلام قال وإذا سمعت من يقول الاسم المسمى أو غيره فاشهد أنه من أهل الكلام ولا دين له قال وحكي في أهل الكلام أن يضربوا أو يطاف بهم في القبائل ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام وقال أحمد رضي الله عنه لا يفلح صاحب الكلام أبد أهل الكلام زنادقة وقال ابن عثيل أنا أقطع أن الصحابة ماتوا ولا عرفوا الجوهر والعرض فإن رأيت أن تكون مثلهم فكن وإن

بسكون الصاد وقيد بعضهم بالكسر وهما اسمان للخاصم إلا أنه بالسكون مصدر في الأصل ولذا يكون للذكر والمؤنث والفرد والمتنوع والمجموع بلعظ واحد وبعضهم يشبهه ويجمعه يذهب به مذهب الاسم وفي القرآن الوجهان قال تعالى وهل أناك نبأ الخصم ثم قال لا تخف خصمان وهذا الخصم المبعوض هو الذي يقصد بخصومته دفع الحق بالوجه الفاسدة وأشد ذلك الخصومة في أصول الدين بخصومة أكثر المتكلمين المعرضين عن الطريق التي أرشد إليها الكتاب والسنة وسلف الأمة إلى طريق مبتدعة واصطلاحات مخترعة وقوانين جدلية ترد بسببها على الأخذ فيها شبهة يعجز عنها وشبهة يذهب الإيمان معها وأحسنهم انفصالا عنها أجد لهم لأعلامهم فكم من علم بفساد الشبهة لا يقوى على حلها وكم من منفصل عنها لا يدرك حقيقة علمها ثم إن هؤلاء المتكلمين ارتكبوا أنواعا من المحال لا يرتضيها الأطفال فآخذوا يبحثون عن تحيز الجوهر وعن الأكوان والأحوال ثم انهم بحثوا عما سكت السلف عن البحث فيه فبحثوا عن كيفية تعلق صفاته تعالى وتعيدها واتحادها في نفسها وهل هي الذات أو غيرها وهل الكلام واحد أو منقسم وهل انقسامه بالأنواع أو بالأوصاف وكيف تعلق في الازل بالمأمور ثم إذا انعدم المأمور هل يبقى ذلك التعلق أم لا وهل الأمر لزيد بالصلاة هو عين أمر عمر وبالزكاة إلى غير ذلك من الابحاث التي لم يأمر الشارع بالبحث عنها وسكت أصحابه ومن تبعهم عنها فإنه بحث عمال يعلم حقيقة نفسه ومن عجز عن حقيقة نفسه مع علمه بوجودها بين جنبيه فهو عن ادراك ما ليس كذلك أعجز وغاية علم العلماء وادراك العقلاء أن يقطعوا بوجود فاعل لهذه المصنوعات منزعه عن صفاتها موصوف بصفات الكمال ثم إذا أخبرنا الصادق عن شيء من أسمائه أو صفاته قبلناه وما لم

رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فبئس ما رأيت وقد
أفضى الكلام باهله إلى الشكوك وبكثير منهم إلى الحاد وأصل ذلك أنهم لم يقنعوا بما بعثت به
الشرائع وطلبوا الحقائق وليس في قوة العقل ادراك ما عند الله سبحانه وتعالى من الحكم الذي
انفرد به وقد رجح كثير من المتكلمين عن الكلام بعد أعمار مديدة حتى لطف الله تعالى بهم وأظهر
له آياته ففهم إمامهم أبو المعالي حكى عنه الثقات أنه قال لقد خليت أهل الإسلام وعلومهم وركبت
البحر الأعظم وخضت في الذي نهوا عنه رغبة في طلب الحق وهربا من التقليد والآن فقد رجعت
عن الكل إلى كلمة الحق عليكم بدين المجاز وأختم عاقبة أمرى عند الرحيل بكلمة الإخلاص
فالويل لابن الجويني وكان يقول لأصحابه لا تستغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغني ما بلغت
ما تشاغبته به وقال أحمد بن سنان كان الوليد بن أبان خالي فلما حضرته الوفاة قال لبنية أتعلمون أن
أحدا أعلم مني قالوا لا قال فاني أوصيكم أتقبلون قالوا نعم قال عليكم بما عليه أصحاب الحديث فاني رأيت
الحق معهم وقال ابن عقيل لقد بالغت في الأصول طول عمرى ثم عدت القهقري إلى مذهب الكتاب
والسنة ووصف الشهرستاني حاله وما وصل إليه من الكلام وما له فتشلت
لعمرى لقد طفت المعاهد كلها * وسرحت طرفي بين تلك المعالم

يتعرض له سكتنا عنه وهذه طريقة السلف وغيرها تلف ويكفي في الزجر عن الخوض في طرق
المتكلمين ما ورد في ذلك عن الأئمة المتقين فعن عمر بن عبد العزيز من جعل دينه عرضا للخصومات
أكثر الشغل والدين قد فرغ منه ليس بامرئ يتوقف النظر فيه وعن مالك ليس هذا الجدال من الدين في
شيء وعن الشافعي لأن يتصف العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في علم الكلام
قال وإذا سمعت من يقول الاسم عين المسمى أو غيره فاشهد أنه من أهل الكلام ولادين له قال وحكمي
في أهل الكلام أن يضربوا ويطاف بهم في القبائل ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة
وأخذ في الكلام وقال أحمد لا يقلح صاحب الكلام أبدا أهل الكلام زنادقة وقال ابن عقيل أنا
أقطع أن الصحابة ماتوا ولا عرفوا الجوهر والعرض فان رضيت أن تكون مثلهم فكأن وان رأيت
أن طريق المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر وعمر فبئس ما رأيت قال وقد أفضى الكلام باهله
إلى الشكوك وبكثير منهم إلى الحاد وأصل ذلك أنهم لم يقنعوا بما بعثت به الشرائع وطلبوا الحقائق
وليس في قوة العقل ادراك ما عند الله من الحكم الذي انفرد به وقد رجح كثير من المتكلمين عن
الكلام بعد أعمار مديدة لطف الله سبحانه بهم وأظهر لهم آياته ففهم إمامهم أبو المعالي حكى عنه الثقات أنه
قال لقد خليت أهل الإسلام وعلومهم وركبت البحر الأعظم وخضت في الذي نهوا عنه رغبة في طلب
الحق وهربا من التقليد والآن فقد رجعت عن الكل إلى كلمة الحق عليكم بدين المجاز وأختم عاقبة
أمرى عند الرحيل بكلمة الإخلاص فالويل لابن الجويني وكان يقول لأصحابه لا تستغلوا بالكلام
فلو عرفت أن الكلام يبلغني ما بلغت ما تشاغبته به وقال أحمد بن سنان كان الوليد بن أبان خالي فلما
حضرته الوفاة قال لبنية أتعلمون أن أحدا أعلم مني قالوا لا قال فاني أوصيكم أتقبلون قالوا نعم قال عليكم
بما عليه أصحاب الحديث فاني رأيت الحق معهم وقال ابن عقيل لقد بالغت في الأصول طول عمرى ثم
عدت القهقري إلى مذهب الكتاب ووصف الشهرستاني حاله وما وصل إليه من الكلام وما له
فتشلت

لعمرى لقد طفت المعاهد كلها * وسرحت طرفي بين تلك المعالم

فلم أر الا واضعاً كف حائر * على ذقن أوقار عاسن نادم
 قلت * قد أسهب في الانكار وبعد بيان مرتبة علم الكلام وحكمه والجواب عما قدم به يتضح لك
 الصواب فاما المرتبة فهي أشرف العلوم لان شرف العلم بشرف موضوعه وموضوع كل علم ما يبحث
 فيه عنه وباختلاف الموضوعات تختلف العلوم والاجمعيها يصدق عليه اسم العلم فموضوع الفقه
 أفعال المكلفين وموضوع الفرائض التركات وموضوع الحساب الاعداد وموضوع الكلام
 الذات العلمية وما يجب لها وما يستحيل عليها فهاذا نحن أشرفها قالوا ومن وجوه شرفه ان غيره من العلوم
 ينعدم في الآخرة وهو لا ينعدم لبقاء متعلقه بل يزداد اتساعاً الآن ما كان معلوماً بالدليل يصير معلوماً
 بالعيان وأما حكمه فقد أجمعوا أنه يجب أن يكون في كل قطر من يعرفه ليرد الشبهات وينظر من عساه
 يتعرض لعقائد المسلمين فان ترك أهل ذلك القطر القيام به أو أجمعوا على حكم فرض الكفاية
 واختلف هل يجب على الأعيان فقال الاسفرائيني وابن فورك والباقلاني يجب قال الاسفرائيني لان
 معرفة الله تعالى هي ما يجب له ويستحيل عليه والمطلوب في تلك المعرفة العلم لقوله تعالى فاعلم أنه لا اله الا هو
 وغيرها من الآي والحديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يعلموا أن لا اله الا الله كذا في بعض طرقه
 وفي حديث معاذ إذا عرفوا الله والعلم والمعرفة ما كان عن دليل والتقليد ليس به علم لانه لا عن دليل
 وأقام صلى الله عليه وسلم مذهب يدعو الى الله تعالى وبين البراهين ويرشد العقلاء الى ما فيه فطهرهم
 من معرفة علم التوحيد حتى ظهر الدين وتهدمت قواعد الكفر وصرح الباقلاني بان التقليد حرام
 واستدل على حرمة وقال بحرمة ونهى عنه جماعة من الصحابة فمن على الناس ثلاث عالم ومتعلم وهمج
 رعاع لكل ناعق اتباع عيولون مع كل ربح ولا يستضيئون بنور العلم ولا يلجئون الى ركن وثيق وعن

فلم أر الا واضعاً كف حائر * على ذقن أوقار عاسن نادم
 (ب) قد أسهب في الانكار وبعد بيان مرتبة علم الكلام وحكمه والجواب عما قدم به يتضح لك
 الصواب فاما المرتبة فهي أشرف العلوم لان شرف العلم بشرف موضوعه وموضوع كل علم ما يبحث
 فيه عنه وباختلاف الموضوعات تختلف العلوم والاجمعيها يصدق عليه اسم العلم فموضوع الفقه
 أفعال المكلفين وموضوع الفرائض التركات وموضوع الحساب الاعداد وموضوع علم
 الكلام الذات العلمية وما يجب لها وما يستحيل عليها فهاذا نحن أشرفها قالوا ومن وجوه شرفه أن غيره
 من العلوم ينعدم في الآخرة وهو لا ينعدم لبقاء متعلقه سم يزداد اتساعاً الآن ما كان معلوماً بالدليل صار
 معلوماً بالعيان وأما حكمه فاجمعوا أنه يجب أن يكون في كل قطر من يعرفه ليرد الشبهات وينظر من عساه
 يتعرض لعقائد المسلمين فان ترك أهل ذلك القطر القيام به أو أجمعوا على حكم فرض
 الكفاية واختلفوا هل يجب على الأعيان فقال الاسفرائيني وابن فورك والباقلاني يجب قال
 الاسفرائيني لان معرفة الله تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فرض على الأعيان والمطلوب في تلك
 المعرفة العلم لقوله تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله وغيرها من الآي والحديث أمرت أن أقاتل الناس حتى
 يعلموا أن لا اله الا الله كذا في بعض طرقه وفي حديث معاذ إذا عرفوا الله والعلم والمعرفة ما كان عن
 دليل والتقليد ليس به علم لانه لا عن دليل وأقام صلى الله عليه وسلم مذهب يدعو الى الله تعالى وبين
 البراهين ويرشد العقلاء الى ما فيه فطهرهم من معرفة دلائل التوحيد حتى ظهر الدين وتهدمت قواعد
 الكفر وصرح الباقلاني بان التقليد حرام واستدل على حرمة وقال بحرمة ونهى عنه جماعة من
 الصحابة فمن على رضي الله عنه الناس ثلاثة عالم ومتعلم وهمج رعاع لكل ناعق اتباع عيولون مع كل

ابن مسعود ولا تكن امة ان كفر الناس كفرت وان آمن الناس آمنت قال الباقراني ولما ثبت التكليف واستحال أن يقوم بمقتضى الامر من لا يعرف الامر وجب النظر في دلائل التوحيد قال ولا يكفي في ذلك الأدلة السمعية وحدها لانها لا تثبت الا بعد ثبوت قواعد العقائد فمن لا يعرف وجود الصانع لا يمكنه الاقرار بالرسالة وبتقرير دلائل التوحيد جاء القرآن قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا الى غير هامن الآيات قال الطرطوشي جملة آي القرآن ستة آلاف وخمسمائة منها خمسة آلاف في التوحيد وبقية في الاحكام والقصاص والمواظع وأما الجواب عن كونه محدثا ولم ينظر فيه السلف فليس كذلك بل نظر فيه عمر وابنه وعلي وابن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن ونظر فيه من التابعين عمر بن عبد العزيز وربيعة ومالك وألف فيه مالك رسالة قبل أن يولد الاشعري من حيث انه بين مناهج الاولين ونخلص موارد البراهين ولم يثبت فيه بعد السلف الا باللقاب والاصطلاحات وكذا هي في كل علم وأما انهم نهوا عن النظر فيه فباطل وانما نهوا عن علم جهنم وشيعته قال الآمدي كان الناس على عقد واحد من الاعتقاد حتى نبغ جهنم بن سعيد وشيعته آخر زمن الصحابة وقالوا ان الامر أنف فلم تزل مذاهب الأهواء حتى بلغ الاختلاف والفرق الى ثلاث وسبعين فرقة كما أخبر به صلى الله عليه وسلم فكان ذلك من معجزاته وأما رجوع امام الحرمين وغيره من ذكر فقديين الامام وجه رجوعه عنه بقوله خليت أهل الاسلام وعلموههم وأنا أنكر على نفسه الا الانقطاع اليه وترك غيره من علوم الشريعة وعلى هذا تحمل مقالات من حكي مقالته من غير

رجح ولا يستضيئون بنور العلم ولا يلجئون الى ركن وثيق وعن ابن مسعود ولا تكن امة ان كفر الناس كفرت معهم وان آمن الناس آمنت معهم قال الباقراني ولما ثبت التكليف واستحال أن يقوم بمقتضى الامر من لا يعرف بالامر وجب النظر في دلائل التوحيد قال ولا يكفي في ذلك الأدلة السمعية وحدها لانها لا تثبت الا بعد ثبوت قواعد الايمان فمن لا يعرف وجود الصانع بصفاته لا يمكنه الاقرار بالرسالة وبتقرير دلائل التوحيد جاء القرآن قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا الى غير هامن الآي قال الطرطوشي جملة آيات القرآن ستة آلاف وخمسمائة منها خمسة آلاف في التوحيد وبقية في الاحكام والقصاص والمواظع وأما الجواب عن كل محدث ولم ينظر فيه السلف فليس كذلك بل نظر فيه عمر وابنه وعلي وابن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن ونظر فيه من التابعين عمر بن عبد العزيز وربيعة ومالك وألف فيه مالك رسالة قبل أن يولد الاشعري من حيث انه بين مناهج الاولين ونخلص موارد البراهين ولم يثبت فيه بعد السلف الا باللقاب واصطلاحات وكذا هي في كل علم وأما انهم نهوا عن النظر فيه فباطل وانما نهوا عن علم جهنم وشيعته قال الآمدي كان الناس على عقد واحد من الاعتقاد حتى نبغ جهنم بن سعيد وشيعته آخر زمان الصحابة وقالوا ان الامر أنف فلم تزل مذاهب أهل الأهواء حتى بلغ الاختلاف والفرق الى ثلاثة وسبعين فرقة كما أخبر به صلى الله عليه وسلم فكان ذلك من معجزاته صلى الله عليه وسلم وأما رجوع امام الحرمين وغيره من ذكر فقديين الامام وجه رجوعه عنه بقوله خليت أهل الاسلام وعلموههم فأنا أنكر على نفسه الا الانقطاع اليه وترك غيره من علوم الشريعة وعلى هذا تحمل مقالات من حكي مقالته من غير الامام ~~بنات~~ لا يخفى أن من أعرض عن التفقه في علم الكلام على طريق أهل السنة واشتغل بمجرد علم الفقه ونحوه أصر على كثير من البعد المتفق على كفره عقدها والمختلف وانما تضح مقاصد الكتاب والسنة بذلك فيا حسرة من أعرض ويا عجب من يذم الاشتغال به ولعظم كونه أصل الدين

الامام (قوله) في الآخر لتبعن سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر) وبناه سنن بفتح السين وهي الطريق
و بالضم جمع سنة وهي الطريق أيضا (ع) رد كمر الشبر والذراع وجحر الضب تمثيلا للاقتداء بهم شيئا
فشيئا فهذا فيما بهي الشرع عنه (د) أي من المخالفات لافي الكفر وهي معجزة ظاهرة اذ وقع ذلك
(ط) ورواه الترمذي بأوضح من هذا فقال ليأتين على أمتي ما أتى على بني اسرائيل حذوا النعل بالنعل
حتى ان كان منهم من يأتي أمه علانية لكان في أمتي من يصنع ذلك وان بني اسرائيل افترقت على اثنين
وسبعين ملة وستفترق أمتي على اثنين وسبعين كلها في النار الا واحدة قالوا ومن هي يا رسول الله قال
ما أنا عليه وأصحابي ودل هذا الثاني على أن الافتراق انما هو في أصول الدين لانه أطلق عليها الملا وأخبر
بان التمسك بشئ منها موجب لدخول النار ومثل هذا لا يقال في الاختلاف في الفرع فانه لا يوجب
عذابا ولا تعداد ملل **قلت** وليس المراد بالاتباع حقيقة التي من شرطها القصد فان ذلك كفر
وانما المراد أن كثرة الافتراق والمخالفة تنهض بكم الى كذا فقد أضاف صلى الله عليه وسلم الثلاث وسبعين
فرقة الى أمة فيدخل فيه جميع أهل الاهواء وهو يدل انهم لا يكفرون وانما هي ذنوب ولكن
الآمدى وغيره ممن تعرض لهذه الثلاث وسبعين فرقة وعزوا اليها مذاهب لا يشك في كفر من عملها
(قوله) حدثني عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مرزوق (م) هذا آخر الاربع عشرة حديثا المقطوعة
في كتابه (ع) قلنا في تسمية هذه المقطوعا الجباني وليس بمقطوع عند أهل السنة وانما هو من رواية
المجهولين وانما المقطوع لو قال مسلم وقال سعيد بن أبي مرزوق وعن سعيد بن أبي مرزوق (د) وتسمية هذا
أيضا مقطوعا عاجاز وانما هو منقطع ومرسل عند الاصوليين والفقهاء وانما المقطوع الموقوف على
التابعين قولاً أو فعلاً وكيف كان فالحديث صحيح لانه متصل السند في الطريق الاول وهذا انما ذكره
في الاتباع والاتباع بحقل فيما لا يحتمل في الاصول وقد جاءت الطريق متصلة من رواية ابراهيم بن

وعمدته جلس الشيطان على محبته وكثر قطاع الطريق على من يقصد اليه وقد بينا كثيراً من محاسنه
والرد على من أنكره في شرحنا المسمى بعمدة أهل التمسيد في شرح عقيدة أهل التوحيد
المخرجة بفضل الله تعالى من ظلمات الجهل والتقليد المرغمة بعون الله أنف كل مبتدع عنيد فعليك
بهذه العقيدة وشرحها فهمما بفضل الله تعالى كفيلا لن تصحيح مذاهب أهل السنة والرد على مخالفهم
على وجه لا يحتاج معهم الى غيرهما ويتعذروا ويتعسر أو ترى مثلها في ذلك والله سبحانه أعلم وبه
التوفيق **(قوله)** لتبعن سنن الذين من قبلكم) روى بفتح السين وهو الطريق وبضمها جمع سنة وهي
الطريق أيضا و ذكر الشبر والذراع وجحر الضب تمثيلا للاقتداء بهم شيئا فشيئا وهذا فيما بهي الشرع عنه
(ع) أي من المخالفات لافي الكفر وهي معجزة ظاهرة اذ وقع ذلك وليس المراد بالاتباع حقيقة
التي من شرطها القصد فان ذلك كفر وانما المراد أن كثرة الافتراق والمخالفة تنهض بكم الى كذا فقد
أضاف صلى الله عليه وسلم الثلاث وسبعين فرقة الى أمة فيدخل فيه جميع أهل الاهواء وهو يدل على
أنهم لا يكفرون وانما هي ذنوب ولكن الآمدى وغيره ممن تعرض لعدد الثلاثة وسبعين فرقة
وعزوا اليها مذاهب لا يشك في كفر من عملها **(قوله)** حدثني عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مرزوق
هذا آخر الاربع عشرة حديثا المقطوعة في كتابه (ع) قال بتسميتها مقطوعا الجباني وليس بمقطوع
عند أهل السنة وانما هو من رواية المجهولين وانما المقطوع لو قال مسلم وقال سعيد بن أبي مرزوق أو
وعن سعيد بن أبي مرزوق (ح) وتسمية هذا أيضا مقطوعا عاجاز وانما هو منقطع ومرسل عند الاصوليين

سويده بن سعيد ثنا حفص
ابن ميسرة ثنا زيد بن
أسلم عن عطاء بن يسار عن
أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لتبعن سنن الذين من
قبلكم شبرا بشبر وذراعا
بذراع حتى لو دخلوا في
جحر ضرب لا تهتقوهم قلنا
يا رسول الله آلهود
والنصارى قال فن **حدثني**
عدة من أصحابنا عن سعيد
ابن أبي مرزوق أخبرنا أبو
غسان وهو محمد بن مطرف
عن زيد بن أسلم بهذا
الاسناد نحوه قال أبو اسحق
ابراهيم ثنا محمد بن يحيى
ثنا ابن أبي مرزوق ثنا أبو
غسان ثنا زيد بن أسلم عن
عطاء بن يسار وذكر
الحديث نحوه **حدثنا**
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
حفص بن غياث ويحيى
ابن سعيد عن ابن جريج
عن سليمان بن عتيق عن
طلاق بن حبيب عن

سفيان وفي كتاب مسلم عنه قال مسلم حدثنا ابن أبي مريم (قوله في الآخر هلك المتنطعون) (د) هم المتنطعون الغالون (م) أي المتجاوزون الحدود وفي أقوالهم وأفعالهم ويعني بهلا كهمل هلا كهمل في الآخرة ﴿قلت﴾ ويحتاج إلى الفرق بين التنطع والورع والوسوسة ويظهر الفرق بالمثال فن وجد ثوبين أحدهما طاهر لم يلحقه شيء ولحق الآخر طين مطر فيختار الصلاة في الذي لم يلحقه شيء هذا ورع ولو وجد ثوبين أحدهما لم تلحقه نجاسة ولحق الآخر وغسلت فيترك الصلاة بالمغسول لانه مسته نجاسة هذا تنطع وما يحكى عن الشيخ تقي الدين من انه كان لا يلبس الملف وانه اذا قبل أحديده يغسلها كان الشيخ يقول ان هذا ورع لانه انما يريد أن يخرج من عهدة التكليف ييقن لانه من الجائز أن يكون يبد من مسه أو في من قبل يده نجاسة لاسيما العوام ومن لا يتحفظ ولا يعرف أحكام الطهارة وليس هذا وسوسة وانما الوسوسة ما يتفق لبعض الناس من كثرة الماء في الوضوء واكثر التلذذ وكان الشيخ الفقيه الولي أبو محمد المرحاني لا يصلي بالماء كراهم برطوبته بشعهم الخنزير واستدل على ذلك بالابرة اذا مسكت فيه فانها لا تصدأ ولو جعلت في أوطب صوف أو غيره تصدى فاذا ذلك الا لصحة ما يقال وكان الشيخ يقول ترك الصلاة به انما هو ورع لان ما يقال من ذلك لا يثبت بخبر مقبول ولا يثبت بغيره وكان السطى وابن عبد السلام يصليان بالماء قال وأنا أصلي به في الدار ويعني من الصلاة في الجامع خوف أن يأثم به من يكره الصلاة به قيل واذا غسل بالماء الحار فانه يطهر والله أعلم

﴿أحاديث اشراط الساعة﴾

والفقهاء وانما المقطوع لموقوف على التابعين قولاً أو فعلاً وكيف كان فالحديث صحيح لانه متصل المسند في الطريق الاول وهذا انما ذكره في الاتباع (قوله هلك المتنطعون) هم المتنطعون الغالون أي المتجاوزون الحدود وفي أقوالهم وأفعالهم ويعني بهلا كهمل هلا كهمل في الآخرة (ب) ويحتاج إلى الفرق بين التنطع والورع والوسوسة ويظهر الفرق بالمثال فن وجد ثوبين أحدهما طاهر لم يلحقه شيء ولحق الآخر طين مطر فيختار الصلاة بالذي لم يلحقه شيء هذا ورع ولو وجد ثوبين أحدهما لم تلحقه نجاسة ولحق الآخر نجاسة وغسلت فيترك الصلاة بالمغسول لانه مسته نجاسة هذا تنطع وما يحكى عن الشيخ تقي الدين من انه كان لا يلبس الملف وانه اذا قبل أحديده يغسلها كان شيخنا يقول ان هذا ورع لانه انما يريد أن يخرج من عهدة التكليف ييقن لانه من الجائز أن يكون يبد من مسه أو في من قبل يده نجاسة لاسيما العوام ومن لا يتحفظ ولا يعرف أحكام الطهارة وليس هذا وسوسة وانما الوسوسة ما يتفق لبعض الناس من كثرة الماء في الوضوء واطالة التلذذ وكان الشيخ الفقيه الولي أبو محمد المرحاني لا يصلي بالماء كراهم برطوبته بشعهم الخنزير ويستدل بان الابرة اذا مسكت فيه فانها لا تصدأ ولو جعلت في أوطب صوف أو غيره تصدأ فاذا ذلك الا لصحة ما يقال وكان الشيخ يقول ترك الصلاة به انما هو ورع لان ما يقال من ذلك لا يثبت بخبر مقبول ولا يثبت بغيره وكان السطى وابن عبد السلام يصليان بالماء قال وأنا أصلي به في الدار ويعني من الصلاة في الجامع خوف أن يأثم به من يكره الصلاة به قيل واذا غسل بالماء الحار فانه يطهر

﴿باب اشراط الساعة﴾

الاحنف بن قيس عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلك المتنطعون قالوا ثلاثا * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا عبد الوارث ثنا أبو التياح ثني أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة أن يرفع العلم ويثبت الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنا * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال ألا أحدثكم حديثا سمعته

من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم أحد بعدى سمعته منه أن من أشرط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويفشو الزنا ويشرب الخمر ويذهب الرجال وتبقى النساء حتى يكون للحسين امرأة قيم واحد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ح ثنا أبو كريب ثنا عبدة وأبو أسامة كلهم عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابن بشر (١٠٧) وعبدة لا يحدثكموه أحد بعدى سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول قد كرم الله به * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا وكيع وأبي قالنا لا اعمش ح وثني أبو سعيد الانصاري واللفظ له ثنا وكيع ثنا الاعمش عن أبي وائل قال كنت جالسا مع عبد الله وأبي موسى فقالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن بين يدي الساعة أياما يرفع فيها العلم وينزل فيها الجهل ويكثر فيها الهرج والهرج القتل * حدثنا أبو بكر بن النضر بن أبي النضر ثنا أبو النضر ثنا عبد الله الأشعبي عن سفيان عن الاعمش عن أبي وائل عن عبد الله وأبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وثني العاصم بن زكريا ثنا الحسين الجعفي عن زائدة عن سليمان عن شقيق قال كنت جالسا مع عبد الله وأبي موسى وهما يتحدثان فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل حديث وكيع وابن نمير

(د) أشرطها علامات واحد هائض بفتح الشين والراء (قوله لا يحدثكم أحد بعدى سمعته) (ط) أما قال ذلك لأن الصحابة كانوا انقضوا ولم يبق منهم غيره فانه توفي بالبصرة سنة ثلاث وتسعين وهو ابن مائة وعشرين وقيل أقل من ذلك والأول أكثر وكان ذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم حسبما تقدم في فضائله (قوله برفع العلم) (د) قديين في الحديث كيفية رفعه وانه يقبض العلماء لا يمجوه من الصدور يموت العلماء ويتعاطى الجهال مناصب العلماء في الفتيا والتعليم فيفتنون بالجهل ويعلمونه فينتشر الجهل وقد ظهر ذلك وخصوصا في هذا الزمان إذ قدولى الفتيا والتدريس كثير من الجهال والصبيان غير انه قد ورد في الترمذي من حديث أبي الدرداء ما ظاهره أن الذي يرفع العلم ولا يتابعه دينهما فانه إذا ذهب العلم يموت العلماء خلفهم الجهال فافتوا بالجهل فعمل به فذهب العلم والعمل (ويظهر الجهل) (د) هو في كثير من النسخ يشبث من الثبوت وفي بعضها يثبت بضم الياء وفتح الباء الموحدة بعدها فتحة مشددة أي ينشر ويشيع ومعنى وشرب الخمر شر بافاسيا ويظهر الزنا أي يفشو وينتشر (قوله ويذهب الرجال) (د) يعني بالقتل فيكثر النساء (قوله حتى يكون للحسين امرأة قيم واحد) * قلت * يحتمل أنه كناية عن قلة الرجال ويحتمل أنه حقيقة وانه لا بد أن يقع في الغبت التي ستكون أو كانت لصديق خبره صلى الله عليه وسلم والمراد بالقيم الناظر في أمورهن

ش * أشرطها علامات واحد هائض بفتح الشين والراء (قوله لا يحدثكم أحد بعدى سمعته) (ط) أما قال ذلك لأن الصحابة كانوا انقضوا ولم يبق منهم غيره فانه توفي بالبصرة سنة ثلاث وتسعين وهو ابن مائة وعشرين وقيل أقل من ذلك والأول أكثر وكان ذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم (قوله برفع العلم) (ح) قديين في الحديث كيفية رفعه وانه يقبض العلماء لا يمجوه من الصدور يموت العلماء ويتعاطى الجهال مناصبهم في الفتيا والتعليم فيفتنون بالجهل ويعلمونهم فينتشر الجهل وقد ظهر ذلك وخصوصا في هذا الزمان إذ قدولى الفتيا والتدريس كثير من الجهال والصبيان * قلت * فكيف لو رأى زماننا هذا الصعب (ح) غير انه قد ورد في الترمذي من حديث أبي الدرداء الذي يرفع العلم ولا يتابعه دينهما فانه إذا ذهب العلم يموت العلماء خلفهم الجهال فافتوا بالجهل فعمل به فذهب العلم والعمل (قوله ويظهر الجهل) (ح) هو في كل النسخ يشبث من الثبوت وفي بعضها يثبت بضم الياء بعدها موحدة مفتوحة ثم مثناة مشددة أي ينشر ويشيع ومعنى يشرب الخمر أي شر بافاسيا ويظهر الزنا يفشو وينتشر (قوله ويذهب الرجال) يعني بالقتل فيكثر النساء (قوله حتى يكون للحسين امرأة قيم واحد) (ب) يحتمل أنه كناية عن قلة الرجال ويحتمل أنه حقيقة وانه لا بد أن يقع في الغبت التي ستكون أو كانت لصديق خبره صلى الله عليه وسلم والمراد بالقيم الناظر في أمورهن (قوله

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وابن نمير واسحق الحنظلي جميعا عن أبي معاوية عن الاعمش عن شقيق عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن الاعمش عن أبي وائل قال اني جالسا مع عبد الله وأبي موسى وهما يتحدثان فقال أبو موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل * حدثني حمزة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ثني حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يتقارب الزمان ويقبض العلم وتظهر الفتن ويأبى الشخ ويكثر المخرج قالوا وما المخرج قال القتل * حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أني حميد بن عبد الرحمن الزهري أن أباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقارب الزمان ويقبض العلم ثم ذكر مثله * حدثني أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يتقارب الزمان وينقص العلم ثم ذكر مثل حديثهما * حدثنا يحيى بن أبوب وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعقوب بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ح وثنا ابن نمير وأبو كريب وعمر والناسد قالوا ثنا اسحق بن سليمان عن حنظلة عن سالم عن أبي هريرة ح وثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام ابن منبه عن أبي هريرة ح وثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس عن أبي هريرة كلهم قال عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث الزهري عن حميد عن أبي هريرة غير أنهم لم يذكروا ويأبى الشخ * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن هشام بن عروة عن أبيه سمعت (١٠٨) عبد الله بن عمرو بن العاص يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول
ان الله لا يقبض العلم انتزاعا
ينزعه من الناس ولكن
يقبض العلم بقبض العلماء
حتى اذا لم يترك عالما اتخذ
الناس رؤسا جاهلا ففسدوا
فافتوا بغير علم فضلوا واصلوا
* حدثنا أبو الربيع
العسكى ثنا حماد بن عيسى
ابن زيد ح وثنا يحيى بن
يحيى أخبرنا عباد بن عباد
وأبو معاوية ح وثنا أبو
بكر بن أبي شيبة وزهير بن
حرب قالا ثنا وكيع ح
وثنا أبو كريب ثنا ابن
ادريس وأبو اسامة وابن
نمير وعبد الله ح وثنا ابن أبي
عمير ثنا سفیان ح وثني
محمد بن حاتم ثنا يحيى بن
سعيد ح وثني أبو بكر بن

(قوله في الآخر يتقارب الزمان) (ع) أي يقرب من الساعة (قوله ويلقى الشح) (ع) ضبطناه بفتح اللام وشدد القاف ومعناه يعطى ويستعمل بين الناس وقيل هذا في قوله تعالى وما يلفهاها وأما بسكون اللام فمعناه يجعل في القلوب والشح البخل بإداء الحقوق والحرص على أخذ ما ليس للآخر ومنه أنصت عليكم أي بخلاف الغنية به اتلون معكم ثلاثاً تختصون بها وكل هذا المعالم صلى الله عليه وسلم أنها تقع بعده (قوله وما المهرج قال لقتل) (ع) هو بهض القتل وأصل المهرج والتهارج الاختلاط والقتال وقال ابن دريد الغتة آخر الزمان (قوله في الآخر ان يقبض العلم انتزاعاً) (ع) هو تفسير لما تقدم من قوله يقبض العلم (قوله فسايله) (ع) فيه حض أهل العلم وطلبته على الأخذ عن بعضهم بعضاً وشهادة بعضهم لبعض به والأخذ عن أهله (قوله في الآخر أعظمت ذلك وأنكرته) * قلت * يحتمل أنكارها قبض العلم وإفضاء الحال إلى ما ذكر من اتخاذ الرؤساء الجهال لأنهم سمعت ما يؤهم معارضته ولم تكن سمعت هذا كقوله لا تزال طائفة من أمتي على الحق

يتقارب الزمان) أى يقرب من الساعة (قوله وبقى الشئ) ضبطاً بفتح اللام وشد القاف أى يعطى ويستعمل بين الناس وقيل هذا فى قوله تعالى وما يلقاها وما تكون اللام فعناده يجعل فى القلوب والشئ البخل باداء الحقوق والحرص على أخذ ما ليس للآخر أخذ ومنه أشعة عليكم أى بخلاء بالغبية يقاتلون معكم اثلاً يخشون بها (قوله فسانله) (ع) فيه حض أهل العلم طلبته على الأخذ من بعضهم بعضاً وشهادة بعضهم لبعض به والاخذ عن أهله (قوله أعظمت ذلك وأنكرته) (ب) يحتمل انكارها قبض العلم وإفضاء الحال الى ما ذكر من اتخاذ رؤساء الجمال لانها سمعت ما يؤهم معارضته ولم تكن سمعت هذا كقوله لا تزال طائفة من أمتى على الحق الى قيام الساعة لاقضائه استقرار الحق والهدى (قوله

نافع ثنا عمر بن علي ح وثنا عبد بن حميد ثنا يزيد بن هرون أخبرنا شعبة بن الحجاج كلهم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث جرير وزاد في حديث عمر بن علي ثم لقيت عبد الله بن عمرو وعلى رأس الحول فسألته فرد عليه الحديث كما حدث قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * حدثنا محمد بن المثني ثنا عبد الله بن حران عن عبد الحميد بن جعفر أخبرني أبي جعفر عن عمر بن الحكم عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث هشام بن عروة * حدثنا حمزة بن يحيى التميمي أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني أبو شريح أن أبا الأسود حدثه عن عروة بن الزبير قال قالت لي عائشة يا ابن أخي بلغني أن عبد الله بن عمرو ما بنا إلى الحج فالفقه فسايله فإنه قد حمل عن النبي صلى الله عليه وسلم علما كثيرا قال فلقيته فسايلته عن أشياء يذكرها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عروة فسايلته فيما ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا ينتزع العلم من الناس أتزاعوا ولكن يقبض العلماء فيرفع العلم معهم ويبقى في الناس رؤس جهالا يفتونهم بغير علم فيضلون ويضلون قال عروة فلما حدثت عائشة بذلك أعظم ذلك وأنكرته قالت أحدثك

الى قيام الساعة لا قضائه استقرار الحق والهدى (قوله) فالفقه ثم فاتحه حتى تسأله عن الحديث الذي ذكره لك في العلم (ع) فيه استنبات العالم فيما يشك فيه والتلطف في الاستنبات لقولها فاتحه حتى تسأله لثلاثين فجاء بالسؤال فينكر ويخشى انه اتهمه (قوله) ما أحسبه الا قد صدق (ع) أي أراه انه لم يزد فيه ولم ينقص (ع) لم تهمة ولكن جوزت أن يكون قد اشتبه عليه أو قرأه في بعض الكتب فانه كان له اطلاع على الكتب القديمة فلما كرهه وثبت عليه غلب على ظننا انه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم

حديث قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فعمل

بها بعده فله أجر من عمل بها بعده

(ع) كان له مثل أجره وان لم يكن له في ذلك عمل من حيث انه اقتدى به وقد تكون لمن ابتدأ ذلك بنية * قلت * من سن الخير انوى الاقتداء به فواضح كون له مثل أجر من عمل به وان لم ينو أن يقتدى به فظاهر قوله وقد تكون له نية انه أعم من أن ينوى وظاهر تعبيره بلفظ من سن ولم يقل من عمل انه انما له مثل أجر من عمل اذا نوى أن يقتدى به * فان قلت * قد عبر في مقابلة ومن سن سنة سيئة ولا يشترط في عمل السيئة أي ينوى الاقتداء به فيها بدليل ابن آدم فان عليه كفلا من كل من قتل وان لم يقصد أن يقتدى به في القتل * قلت * التعبير بلفظ السنة في الشر محاذ من محاذ المقابلة كقوله تعالى ومكر واومر الله والله خير مما كرم ويدخل في السنة الحسنة البدع المستحسنة كقيام رمضان والتخصير في المنار اثر فراغ الأذان وعند أبواب الجامع وعند دخول الامام وكالتصريح عند طلوع الفجر كل ذلك من الاعانة على العبادة التي يشهد الشرع باعتبارها وقت كان على وعمر رضى الله عنهم ما يوقظ الناس لصلاة الصبح بعد طلوع الفجره واتفق أن امام الجامع الاعظم بتونس وأظنه البرجيني حين أتى ليدخل الجامع سأله امرأة أن يدعو لابنها الأسير وكان المؤذنون حينئذ يحضرون في المنار فقال لها ما أصاب الناس في هذا يعني التحضير أشد من أمر ابنك فكان الشيخ ينكر ذلك عليه ويقول ليس انكاره بصحيح بل التحضير من البدع المستحسنة التي شهد الشرع باعتبارها ومصلحتها ظاهرة قال وهو اجماع من الشيوخ اذ لم ينكره وقيام رمضان والاجتماع على التلاوة ولا شك أنه لا وجه لانكاره الا كونه بدعة ولكنها مستحسنة ويشهد لا اعتبارها بالأذان والاقامة فان الأذان للاعلام بدخول الوقت والاقامة بحضور الصلاة وكذلك التحضير هو اعلام

فالفقه ثم فاتحه (ع) فيه استنبات العالم فيما يشك فيه والتلطف في الاستنبات لقولها فاتحه حتى يسأله لثلاثين فجاء بالسؤال فينكر ويخشى انه اتهمه (قوله) ما أحسبه الا قد صدق (ع) أي لم يزد فيه شيئا ولم تهمة والا جوزت أن يكون قد اشتبه عليه أو قرأه من بعض الكتب فانه كان له اطلاع على الكتب القديمة فلما كرهه وثبت عليه غلب على ظننا انه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم

باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا الى هدى أو ضلالة

(ش) (قوله) فعمل بها بعده أي بعد ان سنها كان ذلك في حياته أو بعد مماته (قوله) مثل أجر من عمل بها (ع) كان ذلك من حيث انه اقتدى به ويكون لمن ابتدأ ذلك بنية (ب) من سن الخير انوى الاقتداء به فواضح وان لم ينو أن يقتدى به فظاهر قوله وقد تكون له نية انه أعم من أن ينوى وظاهر تعبيره بلفظ من سن ولم يقل من عمل انه انما له مثل أجر من عمل اذا نوى أن يقتدى به * فان قلت * قد عبر في مقابلة

أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا قال عروة حتى اذا كان قابل قالت له ان ابن عمر وقد قدم فالفقه ثم فاتحه حتى تسأله عن الحديث الذي ذكره لك في العلم قال فليقته فسألته فذكره لي نحو ما حدثني به في مرته الاولى قال عروة فلما أخبرتها بذلك قالت ما أحسبه الا قد صدق أراه لم يزد فيه شيئا ولم ينقص * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير بن عبد الحميد عن الأعمش عن موسى بن عبد الله بن يزيد وأبي الضحى عن عبد الرحمن بن هلال العباسي عن جرير بن عبد الله قال جاء ناس من الأعراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم الصور فرأى سوء حالهم قد أصابهم حاجة فغث الناس على الصدقة فأبطوا عنه حتى روى ذلك في وجهه قال ثم ان رجلا من الانصار جاء بصره من ورق ثم جاء آخر ثم يتابعوا حتى عرف السر وروى وجهه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها ولا ينقص من أجرهم شيء

ومن سن في الاسلام سنة فعل بها بعد كتم عليه مثل وز من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعاً عن أبي (١١٠) معاوية عن الأعمش عن مسلم عن عبد الرحمن بن هلال

عنه جرير قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت على الصدقة بمعنى حديث جرير * حدثنا محمد بن بشر ثنا يحيى هو ابن سعيد ثنا محمد بن اسمعيل ثنا عبد الرحمن ابن هلال العبسي قال قال جرير بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسن عبد سنة صالحة يعمل بها بعد ثم ذكر تمام الحديث * حدثني عبيد الله بن عمر القواريري وأبو كامل ومحمد بن عبد الملك لأموي قالوا ثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن ميمر عن المنذر بن جرير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وثنا محمد بن المثني ثنا محمد بن جعفر ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي قالوا ثنا شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جرير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن

يقرب حضور الصلاة (قوله ومن سن في الاسلام سنة سيئة) * قلت * هذه لا يشترط فيها أن ينوي الاقتداء به بدليل حديث ابن آدم القاتل لأخيه ان عليه كفلاً من كل نفس قلت لانه أول من سن القتل (قوله من دعا الى هدى أو ضلالة) (د) وسواء كان ذلك الهدى علماً أو عبادة أو أدباً أو غير ذلك * قلت * ان كان المعنى انه دعا الى الهدى بعد أن عمل به في نفسه فهو من معنى الحديث الأول ولا فظا هره سواء عمل بما دعا اليه أو لم يعمل إلا مجرد الدعاء والله أعلم وبالله التوفيق

كتاب الذكر

(قوله يقول الله أنا عند ظن عبدي بي) (ع) قيل معناه بالغفران اذا ظنه حين يستغفر وبالقبول اذا ظنه حين يتوب وبالأجابة اذا ظن حاجته يدعو بالكفاية اذا ظن حاجته يستكفي لان هذه صفات لا تظهر الا اذا احسن ظنه بالله تعالى (ط) وكذا التحسين الظن بقبول العمل عند فعله اياه ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم ادعوا الله وأتمموا قنونا بالأجابة فيدخلى للمستغفر والتائب والداعي والمعامل أن يأتيوا بذلك موقنين بالأجابة بوعد الله تعالى الصادق فانه تعالى وعده بقبول التوبة الصادقة والاعمال الصالحة وأما الوفاء هذه الاشياء وهو يظن أن لا تقبل ولا تنفعه فذلك جهل وغرور ويجري الى مذهب

ومن سن سنة ولا يشترط فيمن عمل سنة أي ينوي الاقتداء به فيها بدليل ابن آدم فان عليه كفلاً من كل قتل وان لم يقصد أن يقتدي به في القتل * قلت * التعمير بلفظ السنة في أكثر مجاز من مجاز المقابلة كقوله تعالى ومكر واومر الله ويدخل في السنة المحسنة البدع المحسنة كقيام رمضان والتعضير في المنابر فراغ الأذان وعند أبواب الجامع وعند دخول الامام وكالتصريح عند طلوع الفجر كل ذلك من الاعانة على العبادة التي شهد الشرع باعتبارها وقد كان على وجهه رضي الله عنهم ما يوفى فان الناس لصلاة الصبح بعد طلوع الفجر واتفق أن امام الجامع الاعظام يتونس وأظنه البرجيني حين أتى ليدخل الجامع - الله امرأة يدعو لها بالاسير وكان المؤذنون يحضرون حينئذ في المنابر فقال لها ما أصاب الناس في هذا يعني التعضير أشد من أسرايتك فكان الشيخ ينكر عليه ويقول ليس انكاره بصحيح بل التعضير من البدع المستحسنة التي شهد الشرع باعتبارها ومصلحتها ظاهرة قال وهو اجماع من الشيوخ اذ لم ينكره كقيام رمضان والاجتماع على التلاوة ولا شك انه لا وجه له لانكار ذلك الامام الا كونه بدعة وانكها مستحسنة ويشهد لا اعتبارها الاذان والاقامة فان الأذان للاعلام بدخول الوقت والاقامة بحضور الصلاة وكذا التعضير هو اعلام يقرب حضور الصلاة (قوله من دعا الى هدى أو ضلالة) (ح) وسواء كان الهدى هو أول من ابتدأ به أو كان مسبقاً به وسواء كان الهدى علماً أو عبادة أو أدباً أو غير ذلك (ب) ان كان المعنى انه دعا الى الهدى بعد أن عمل به في نفسه فهو من معنى الحديث الأول ولا فظا هره سواء عمل بما دعا اليه أو لم يعمل إلا مجرد الدعاء

كتاب الذكر

(قوله أنا عند ظن عبدي بي) (ع) قيل معناه بالغفران اذا ظنه حين يستغفر وبالقبول

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجر من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً * حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب واللفظ لقتيبة قالوا ثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي

المرجئة وقد قال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله والظن هو ترجيح أحد الجائزين لسبب يقتضى الترجيح فاذا خلا عن السبب فأنما هو غرور وتمنى (ع) وقال القاسمي يحتمل الحديث انه تحذير للعبد مما يقع في نفسه مثل قوله تعالى ان تبدوا ما في أنفسكم الآية وقوله تعالى ان الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروا وقال الخطابي في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى يعنى في حسن عمله لأن من حسن عمله حسن ظنه ومن ساء عمله ساء ظنه ﴿قلت﴾ تقدم في كتاب الايمان ان الذى في النفس ثلاث خطرات لاتندفع وهم وعزم وتقدم الكلام على ذلك هنالك (قوله) وأنامعه حين يذكرنى (ع) أى بالمشاهدة والحفظ له أو بالذى وفقته لذكرى ﴿قلت﴾ الاظهر كون المعية بمعنى الحضور واللائق لانه أبعث للنفس على العبادة ومن معنى الوجه الثانى ما يذكر أن بعضهم كانت له جارية فافتقدتها في بعض أجزاء الليل فلم يجد لها فوجدها في بعض نواحي القصر ساجدة تقول اللهم بمحبتي لى فسألها بعد ذلك لم قلت بمحبتي لى ولم تقولى بمحبتي لك قالت لولا محبتى لى ما أيقظنى للعبادة وأنامك (ط) وأصل الذكر التذكر بالقلب ومنه اذكر وانعمى التى أنعمت عليكم أى تذكر وانم يطلق على الذكر اللسانى من باب تسمية الدال باسم المدلول ثم كثرت استعماله فيه حتى صار هو السابق للفهم وأصله مع الحضور والمشاهدة (د) يعنى وأنامعه حين يذكرنى يعنى بالرعاية والهدى وآية وهو معكم أينما كنتم معناه بالعلم والاحاطة (قوله) ان ذكركنى في نفسه ذكركته في نفسى (م) النفس تطلق على الدم وعلى نفس الحيوان وعلى الذات وعلى الغيب ومنه ولا أعلم ما في نفسك أى في غيبك والاولان يستحيلان في حقه تعالى والآخرا ان يصح أن يراد فعنى ذكركته في نفسى في ذاتى والله سبحانه وتعالى له ذات حقيقة ويصح أن يكون المعنى ان العبد اذا ذكر الله سبحانه خاليا بحيث لا يطلع عليه أحد آتاه من الخير ما لا يطلع عليه أحد كما قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فاحبر تعالى بانه انفراد بعلم

وأنامعه حين يذكرنى ان
ذكركنى في نفسه ذكركته
في نفسى

اذا ظنه حين يموت وبالإجابة اذا ظنها حين يدعوا وبالكفاية اذا ظنها حين يستكفى لان هذه صفات لا تظهر اذا حسن ظنه بالله تعالى (ط) وكذا تحسن الظن بقبول العمل عند فعله اياه ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة فينبغى للمستغفر والتائب والداعى والعامل أن يأثوا ذلك موقنين بالقبول والإجابة بوعده الله تعالى الصادق وأما الوصل هذه الأشياء وهو يظن أن لا تقبل ولا تنفعه فذلك قنوط من رحمة الله والقنوط كبيرة وأما ظن المغفرة مع الاصرار على المعصية والثواب لامع العمل فذلك جهل وغرور ويجر الى مذهب المرجئة وقد قال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله والظن هو ترجيح أحد الجائزين لسبب يقتضى الترجيح فاذا خلا عن السبب فأنما هو غرور وتمنى (ع) وقال الخطابي في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله يعنى في حسن عمله لأن من حسن عمله حسن ظنه ومن ساء عمله ساء ظنه ﴿قلت﴾ الحاصل ان حسن الظن بالله تعالى عدم اهمال وعده ووعيده ولا خفاء أن ذلك يوجب افرار الوسع في طاعة الله تعالى والتحرر من المعاصى جملة والزهد في الدنيا واشار الآخرة فكل من كان أحسن عملا كان أحسن ظنا وعلى قدر الزهد في الدنيا والاجتهاد في الطاعة يكون حسن الظن (قوله) وأنامعه حين يذكرنى (ع) أى بالمشاهدة والحفظ أو بالذى وفقته لذكرى (قوله) ذكرته في نفسى (أى في ذاتى) (ع) ويحتمل أن يكون المعنى ان العبد اذا ذكر الله سبحانه خاليا بحيث لا يطلع عليه أحد كما قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين

ما يجازى به المتقين (قوله) ذكرته في ملائمتهم خير منهم (ط) يعني بهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام والمعنى نوه باسمه فيهم وأمر جبريل عليه السلام أن ينادى بذكره في ملائكة السموات وهو ظاهر في تفضيل الملائكة عليهم السلام على بني آدم وهو أحد القولين (ع) واضطرب العلماء أي بما أفضل الملائكة أو الأنبياء على جميعهم السلام واستدل الأولون بهذا الحديث وأجاب الآخرون بأن المعنى ذكرته بذكر خير من ذكره وهو بعيد من اللفظ والأولون تمسكوا بخبر واحد ورد بلفظ العموم وخبر الواحد لا يفيد القطع وفي التمسك بالعام خلاف قلت على طريقة القاضي في حكايته الخلاف في تفضيل الملائكة والأنبياء عليهم السلام فالنبي صلى الله عليه وسلم خارج من هذا الخلاف للاجماع على أنه أفضل الخلق (قوله) وان تقرب مني شبرا تقربت إليه ذراعا (ع) التقرب الحسي والهرولة محالة نسبتهم إلى الله تعالى لاستحالة الحركة عليه فالذراع كناية عن كثرة الثواب والهرولة كناية عن سرعة الأثابة فالمعنى من أسرع إلى بطاعة كنت للأثابة إليه أسرع (ط) فان قيل ظاهر الحديث أن الله تعالى يجازى عن الحسنه بمثلها لان الذراع شبران والباع ذراعا وحينئذ يعارض المضاعفة للحسنه بعشر إلى سبع مائة ضعف الوارد قرأنا وسنة فالجواب أن الحديث لم يخرج مخرج بيان مقدار الأجر حتى تقع المعارضة وإنما خرج مخرج تحقيق حصول الأجر وسرعة حصوله وثبوته قلت المعنى أن الذراع والباع كناية عن القدر الأعلى فالمعنى من تقرب مني

(قوله) ذكرته في ملائمتهم خير منهم (ط) يعني بهم الملائكة عليهم السلام والمعنى نوه باسمه فيهم وأمر جبريل أن ينادى بذكره في ملائكة السموات وهو ظاهر في تفضيل الملائكة عليهم السلام على بني آدم وهو أحد القولين (ع) واضطرب العلماء أي بما أفضل الملائكة أو الأنبياء على جميعهم السلام واستدل الأولون بهذا الحديث وأجاب الآخرون بأن المعنى ذكرته بذكر خير من ذكره وهو بعيد من اللفظ ويتأول الحديث على أن الذي كرين غالبا يكونون طائفة لاني فيهم فاذا ذكرهم الله تعالى في خلأق الملائكة أو الأنبياء فالنبي صلى الله عليه وسلم خارج من هذا الخلاف للاجماع على أنه أفضل الخلق (قوله) وان تقرب مني شبرا تقربت إليه ذراعا إلى آخره (ع) الذراع كناية عن كثرة الثواب والهرولة كناية عن سرعة الثواب (ط) فان قيل ظاهر الحديث أن الله تعالى يجازى عن الحسنه بمثلها لان الذراع شبران والباع ذراعا وحينئذ يعارض مضاعفة الحسنه بعشر إلى سبع مائة ضعف الوارد قرأنا وسنة فالجواب أن الحديث لم يخرج مخرج بيان مقدار الأجر حتى تتحقق المعارضة وإنما خرج مخرج تحقيق حصول الأجر وسرعة ثبوته فالمعنى أن الذراع والباع كناية عن القدر الأعلى فالمعنى من تقرب مني شبرا جازيته بأعلى ثم يفسر الأعلى بالضعف المذكور قلت الحديث من باب الاستعارة التمثيلية شبه من قصده ولانا جل وعز بالعبادة يفوز برضوانه فالمراد بالكرم يقرب عليه المسافة في ذلك ويعينه على مقصده ويسهل عليه في ذلك صعب أمره حتى اكتفى منه جل وعز بالنية الصادقة وجعلها أبلغ من عمله بمن تقرب إلى كرمه وقصد حثا للسلام عليه وطلب ما ربه منه وكان له وجهة عند ذلك الكرم يعظمه ويقرب عليه مسافة الوصول إليه بان يلقاه بمغازته في أثناء الطريق حتى لا يتعب في ذلك كل التعب فتجده ان تقرب إليه ذلك الذي يعز عليه شبرا تقرب إليه هو ذراعا وان أتاه بمشي هرول إليه اظهار الكرامته والرضاعنه ولتقريب المسافة عليه فاستعمل في تقريب مسافة السالك المعنوية إلى الله تعالى من العبارة ما هو مستعمل في تقريب المسافة الحسية إلى المخلوق لان إلف النفوس بالأمر المحسوس أشد فالتقريب على هذا أعم من أن يكون

وان ذكرني في ملاذ كرتي في ملاهم خير منهم وان تقرب مني شبرا تقربت إليه ذراعا وان تقرب إلى ذراعات تقربت منه باعا وان أتاني بمشي أتيت هرولة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد ولم يذكر وان تقرب إلى ذراعا تقربت منه باعا * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قال اذا تلقاني عبيدي بشبر تلقيتهم بذراع واذا تلقاني بذراع تلقيتهم بباع واذا تلقاني بباع أتيتهم بأسرع * حدثنا أمية بن بسطام العيشي ثنا يزيد يعني ابن زريع ثنا روح ابن القاسم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق

شبرا جازيته بأعلى ثم تفسر الأعلى بالضعف المذكور (**قوله** في الآخر جدان) (د) هو بضم الجيم وسكون الميم (**قوله** سبق المفردون) (د) ضبطناه بفتح الفاء وكسر الراء (ع) وذكرة غيره باسكان الفاء وتخفيف الراء (ع) وقد فسر في الحديث بالذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال القتيبي هم الذين هلك قرانهم وبقوا يذكرون الله كما يقال فلان هرم في طاعة الله أي لم يزل يفعل ذلك وجاء في حديث آخر الذين اهتروا في ذكر الله تعالى أي لهجوا وولعوا ابن الاعرابي وفرد الرجل تفقه واعتزل (ط) قيل ان ذكر المذكور هو المأمور به في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وهذا السياق يدل على وجوب الذكر الكثير لانه لم يكتف بالامر به حتى أكدته بالمصدر ولم يكتف بالمصدر حتى وصفه وهذا السياق لا يكون في المندوب فظهر ان الذكر الكثير واجب ولم يقل أحد بوجوب الذكر العلي دائما فيرجع الى ذكر الله القلب وذكر الله تعالى بالقلب دائما يرجع اما الى الايمان بوجوده وصفاته كماله وهو يجب ادامته بالقلب ذكرا أو حكما في حال الغفلة لانه لا ينفك عنه الابنقيضه وهو الكفر واما ان يرجع الى ذكر الله تعالى عند الاخذ في الفعل فانه يجب ان لا يقدم أحد على فعل أو قول حتى يعرف حكم الله تعالى فيه ولا ينفك المكلف عن فعل أو قول دائما فيجب ذكر الله دائما .

حديث ان لله تسعة وتسعين اسما

(**قوله** ان لله تسعة وتسعين اسما) (م) قال الخطابي فيه ان الله هو أشهر أسمائه تعالى لاضافة الاسماء اليه قال الطبري ولانه يعرف كل أسمائه به فيقال الرحمن اسم الله ولا يقال الله اسم الرحمن قال القشيري وفيه ان الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره لكانت الاسماء لغير الله سبحانه وتعالى لقوله سبحانه والله

بتكثير الثواب المقصود له عمل أو بالاسراع به اثر الموت أو بتسهيل طريق الخبير وتجييبها للعباد وقطع لشواغل عنه في الدنيا كما قال تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وآثارهم تقواهم وقال جل من قائل ومن يعترف حسنة نزدله فيها حسنا ونحو ذلك (**قوله** يقال له جدان) بضم الجيم واسكان الميم (**قوله** سبق المفردون) (ع) ضبطناه بفتح الفاء وكسر الراء وضبطه غيره باسكان الفاء وتخفيف الراء وقد فسر في الحديث بالذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال القتيبي هم الذين ذهب قرانهم وبقوا يذكرون الله تعالى كما يقال فلان هرم في طاعة الله أي لم يزل يفعل ذلك وفي حديث آخر هم الذين اهتروا في ذكر الله أي لهجوا به ابن الاعرابي فرد الرجل تفقه واعتزل (ط) قيل ان ذكره هو المأمور به في قوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا وهذا السياق لا يكون في المندوب فظهر ان الذكر الكثير واجب ولم يقل أحد بوجوب الذكر اللساني دائما فيرجع الى ذكر القلب وذكر الله تعالى بالقلب دائما يرجع اما الى الايمان بوجوده وصفاته كماله وهو يجب ادامته بالقلب ذكرا أو حكما في حال الغفلة لانه لا ينفك عنه ولا ينقيضه وهو الكفر واما ان يرجع الى ذكر الله تعالى عند الاخذ في الفعل فانه يجب أن لا يقدم أحد على فعل أو قول حتى يعرف حكم الله فيه ولا ينفك عن فعل أو قول دائما فيجب ذكر الله دائما

باب ذكر أسماء الله تعالى

(**ش**) (**قوله** ان لله تسعة وتسعين اسما) (م) قال القشيري فيه ان الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره لكانت الاسماء لغير الله تعالى لقوله سبحانه والله الاسماء الحسنى (ب) اشهر الخلاف في المسئلة

مكة فر على جبل يقال له جدان فقال سيروا هذا جدان سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات حدثنا عمر والنقاد وزهير بن حرب وابن أبي عمير جميعا عن سفيان واللفظ لعمر و ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لله تسعة وتسعون اسما من حفظها دخل الجنة وان الله وتر يحب الوتر وفي رواية ابن أبي عمير من أحصاها حدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن أبوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة وعن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله تسعة وتسعين اسما

الاسماء الحسنی ﴿قلت﴾ اشهر الخلاف في المسئلة فالاشعرية تقول الاسم عين المسمى والمعتزلة تقول هو غيره ولا بد من تنقيح محل النزاع فالمعقولات أربعة الاسم والمسمى والمسمى والتسمية فالاسم الكلمة الدالة على معنى مفرد كلفظ بيت والمسمى الذات الموضوع عليها تلك الكلمة اسما والمسمى الواضع لتلك الكلمة على تلك الذات والتسمية جعل تلك الكلمة اسما لتلك الذات كوضع لفظ البيت على مسماها وقد تطلق التسمية على ذكر الاسم للغير كهدايت والاربعة متغايرة كما ترى وهو مقتضى اللغة ثم الاسم يطلق على الكلمة تارة وعلى المسمى أخرى واختلف في أيهما هو حقيقة فقالت الاشعرية هو حقيقة في الكلمة مجاز في المسمى وعكس المعتزلة ﴿وقال الأستاذ أبو منصور﴾ هو حقيقة فيهما أي مشترك بينهما هذا موضع الخلاف واحتج الاشعرية بوجوده منها أن من سأل عن اسم رجل بعينه فقال ما اسم هذا فجوابه بذلك الكلمة الموضوعه عليه وتعريفه وتمييزه عن غيره وانما وضعت الاسماء على المسميات ليمتاز بعضها عن بعض ومنها أن الامة مجمعة على أن لله تسعة وتسعين اسما والباري سبحانه وتعالى واحد فلو كان الاسم عين المسمى لزم تعداد الاله واحتج المعتزلة بقوله تعالى سجد اسم ربك الاعلى وتبارك اسم ربك فالمسح أي المنزه والمبارك أي المتعالى انما هو الذات ولكل واحد من الفريقين جواب عما احتج به الآخر والخلاف لفظي كما ترى لا طائل تحته (د) وذهبت طائفة من جملة الحشوية الى أن الاسم هو المسمى حقيقة واعتقدوا ذلك وألزموا عليه أن من قال النار يحترق فقه وهذه الطائفة من الحشوية لا تخاطب (ع) واحتج القشيري على أن الاسم هو المسمى بأنه لو كان غيره وجب أن تكون الاسماء لغيره لقوله تعالى ولله الاسماء الحسنی ﴿قلت﴾

فالاشعرية تقول الاسم عين المسمى والمعتزلة تقول هو غيره ولا بد من تنقيح محل النزاع فالمعقولات أربعة الاسم والمسمى والمسمى والتسمية فالاسم الكلمة الدالة على معنى مفرد كلفظ بيت والمسمى الذات الموضوع عليها تلك الكلمة والمسمى الواضع لتلك الكلمة على تلك الذات والتسمية جعل تلك الكلمة اسما لتلك الذات كوضع لفظ البيت على مسماها وقد تطلق التسمية على ذكر الاسم للغير كهدايت والاربعة متغايرة وهو مقتضى اللغة ثم الاسم يطلق على الكلمة تارة وعلى المسمى أخرى واختلف في أيهما هو حقيقة فقالت الاشعرية هو حقيقة في الكلمة مجاز في المسمى وعكس المعتزلة وقال الأستاذ أبو منصور هو حقيقة فيهما أي مشترك بينهما هو موضع الخلاف واحتج الاشعرية بوجوده منها أن من سأل عن اسم رجل بعينه فقال ما اسم هذا فجوابه بذلك الكلمة الموضوعه عليه لتعريفه وتمييزه عن غيره وانما وضعت الاسماء على المسميات ليمتاز بعضها عن بعض ومنها أن الامة مجمعة على أن لله تسعة وتسعين اسما والباري سبحانه وتعالى واحد فلو كان الاسم غير المسمى لزم تعداد الاله واحتج المعتزلة بقوله تعالى سجد اسم ربك وتبارك اسم ربك والمسح أي المنزه والمبارك أي المتعالى انما هو الذات ولكل واحد من الفريقين جواب عما احتج به الآخر والخلاف لفظي كما ترى لا طائل تحته (ط) وذهبت طائفة من جملة الحشوية الى أن الاسم هو المسمى حقيقة واعتقدوا ذلك وألزموا عليه أن من قال النار يحترق فقه وهذه الطائفة من الحشوية لا تخاطب (ع) واحتج القشيري على أن الاسم هو المسمى انه لو كان غيره وجب أن تكون الاسماء بغيره لقوله تعالى ولله الاسماء الحسنی (ب) استشكل الشيخ وأهل مجلسه كلام القشيري هذا وقالوا من أين يلزم أن تكون لغيره ومضى المجلس على استشكل ذلك وبيانه والله أعلم ان الحديث دل على أن التسعة والتسعين اسما لله تعالى لا سنادها اليه فان كان الاسم المسمى صح الاسناد وان لم يكن الاسم المسمى لم يصح الاسناد

استشكل الشيخ وأهل مجلسه كلام القشيري هذا وقالوا من أين يلزم أن تكون لغيره ومضى المجلس على استشكل ذلك وبيانه والله أعلم أن الحديث دل على أن التسعة والتسعين أسماء الله تعالى لاسناده اليه فان كان الاسم المسمى صح الاسناد وان لم يكن الاسم المسمى لم يصح الاسناد واذالم يصح الاسناد كانت لغيره وكونها لغيره باطل لقوله تعالى والله الاسماء الحسنى * ويجاب أن الاسم غير المسمى ولا يلزم ما ذكر بل هي أسماء الله ولا يلزم منه عدد في الاله لان الذات الواحدة يكون لها أسماء كثيرة مختلفة بحسب الاعتبار الزائدة عليها كالله والقادر والعالم وغير ذلك من أسمائه تعالى فلفظ الله اسم للذات من غير زيادة على القول بانه علم غير مشتق وعالم وقادر كل منهما يدل على الذات مع زيادة ما تصف به من العلم والقدرة وكذلك في بقية الاسماء (قوله مائة الواحدة) (ط) هو تأكيده وحفظ من التصحيف بسبعة وسبعين لتقارب اللفظ بعضه من بعض * قلت * وهذا كما يفعل الموثقون يكتبون العدد ثم يقولون الذي نصفه كذا حفظا من التصحيف (ع) وليس فيه ما يدل على حصر الاسماء في التسعة والتسعين لان المراد من الحديث الاخبار بان التسعة والتسعين من أحصاها دخل الجنة لا الاخبار بحصر الاسماء في التسعة والتسعين بدليل ما جاء في حديث آخر سألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك واستأثرت به في علم الغيب عندك (ط) وهذا كما تقول ان يد مائة دينار أعدها للصدقة لا يدل على أنه ليس له غيرها وانما يدل على ان المائة هي التي أعدت للصدقة لا غيرها (ط) وقد اعتنى بعض العلماء بفرج منها ما هو في القرآن مضاف وغير مضاف ولا مشتق كقادر وقدير ومقتدر ومليك ومالك وعليم وعالم وعالم الغيب فلم تبلغ هذا العدد واعتنى غيره بذلك فحذف التكرار ولم يحذف الإضافات فوجد هاتسعة وتسعين لكنه على الجمله لا على تفسيرها في الحديث واعتنى آخرون بحجمها مضافة وغير مضافة ومشتقة وغير مشتقة وما وقع منها في هذا الحديث وفي غيره من الأحاديث منثورة ومجموعا وما أجمع عليه أهل العلم على اطلاقها فبلغها أضاعاف العدد المذكور في هذا الحديث وقيل ان هذه التسعة والتسعين اسما مخفية في جملة أسمائه تعالى كالاسم الاعظم منها وليلة القدر في السنة

مائة الا واحدة

واذالم يصح الاسناد كانت لغيره وكونها لغيره باطل لقوله تعالى والله الاسماء الحسنى * ويجاب بان الاسم غير المسمى ولا يلزم ما ذكر بل هي أسماء الله تعالى ولا يلزم منه عدد في الاله لان الذات الواحدة يكون لها أسماء كثيرة مختلفة بحسب اعتبارات الزائدة عليها كالله والقادر والعالم وغير ذلك من أسمائه تعالى فلفظ الله اسم للذات من غير زيادة على القول بانه علم غير مشتق وعالم وقادر كل منهما يدل على الذات مع زيادة ما تصف به من العلم والقدرة وكذلك في بقية الاسماء (قوله مائة الواحدة) (ط) هو تأكيده وحفظ من التصحيف بسبعة وسبعين لتقارب اللفظ بعضه من بعض (ب) وهذا كما يفعله الموثقون يذكرون العدد ثم يقولون الذي نصفه كذا حفظا من التصحيف (ع) وليس فيه ما يدل على حصر الاسماء في التسعة والتسعين لان المقصود اختصاصها بالوصف المذكور بعدها (ط) وهذا كما تقول ان ليد مائة دينار أعدها للصدقة لا يدل على أنه ليس له غيرها (ع) أسماءه تعالى توقيفية لا يجوز أن يسمى الابداسي به نفسه سبحانه أو سماه رسوله صلى الله عليه وسلم أو ناعقه على التسمية به اجماع * واختلف فيما يرد فيه اذن ولا منع فقيل فيه بالوقف وقيل بالمنع وعزاه ابن رشد للشعري ومالك ورده المقتزح بان المنع حكم شرعي والاحكام الشرعية مدر كها السمع وقيل ان أوهم معنى يستحيل امتنع وان لم يوهم جاز * قال ابن رشد وقال الباقلاني يجوز أن يسمى بكل ما يرجع الى ما يجوز في صفته كسيد وحنان وهو هنا على المنع فيما يرد فيه اذن ولا منع قال واماما لا يجوز في

قلت ﴿ هذا بعيد لا يكاد يعقل لقوله من أحصاها دخل الجنة وكيف يحصى ما لا يعلم (د) وذكر ابن العربي عن بعضهم أنه قال لله تعالى ألف اسم ﴿ ابن العربي وهذا قليل فيها (ع) ولم يرد تعيين هذه الأسماء في الصحيحين وورد في الترمذي وغيره من المصنفات الآن فيها اختلافا فثبتت أسماء في رواية ونبت أسماء آخر بخلافها في رواية ﴿ قلت ﴿ أسماءه تعالى توقيفية لا يجوز أن يسمى إلا بما سمى به نفسه سبحانه أو سماه به رسوله صلى الله عليه وسلم وانعقد على التسمية به إجماع واختلف في عالم برديفه اذن ولا منع ف قيل فيه بالوقف وقيل بالمنع وعزاه ابن رشد للأشعري ومالك ورده المقترح بأن المنع حكم شرعي والاحكام الشرعية مدركها السمع قال المقترح وقيل ان أوهم بمعنى يستحيل امتنع وان لم يوهم جاز قال ابن رشد وقال الباقلاني يجوز أن يسمى بكل ما يرجع الى ما يجوز في صفته كسيد وحنان مالم يجمع على منع ما يجوز مثل عاقل وفقه قال وكره مالك في العتبية التسمية بسيد وحنان وهو هنا على المنع في عالم برديفه اذن ولا منع قال وأما ما لا يجوز في أصله فلا يسمى به وان كان تعالى وصف نفسه بالفعل المشتق منه ذلك الاسم نحو الله يستهزئ بهم وسخر الله منهم فلا يقال يا مستهزئ ولا يا سائر لان ما يستحيل عليه لا يجري منه عليه الا قدر ما أطلقه السمع مع اعتقاده أنه على ما يجب كونه عليه من صفاته الجائزة واختلف في صبور ووقور فنعاه الباقلاني لان الوقور الذي يترك المجلة في دفع ما يضره والصبور الذي يتحمل الأذى ومن أجاز ذلك على أحد المذهبين قال انما يرجع معناها الى الحلم ﴿ قلت ﴿ وانظر ما ورد إطلاقه ولم يعد فيها كالوتر والدائم والاحد وهذا والله أعلم لان فيها ما هو بمعنى ما روى وعده فالوتر بمعنى الواحد والدائم بمعنى الباقي والاحد بمعنى الواحد والمتكلمون يطلقون الصانع وواجب الوجود والمؤثر ولكنهم لا يطلقونها على انها أسماء وعده ابن العربي فيها شيئا مستدلا بقوله تعالى قل أي شيء أكبر شهادة وضعفه بعض شيوخنا تنزيها أن يصدق عليه سبحانه وتعالى ما يصدق على الحوادث (قوله من أحصاها دخل الجنة) (ع) قيل من حفظها وكذلك جاء في حديث وقيل من عدها يدعو بها موحدا مخلصا وقيل أطلقها من قوله تعالى علم أن لن تحصوه أي لن تطيقوه أي أحسن المراعاة لها والمحافظة على مانتقضية وصدق بمعناها وقيل عمل بها والطاعة بكل اسم منها والایمان بكل ما لا يقتضي عملا وقيل حفظ القرآن لانه مشتمل على كلها (د) وهذا ضعيف والاول أحسنها ﴿ قلت ﴿ ولا يجوز ذكرها في موضع السعاية كذكر أصحاب الخروز ومن في معناهم (قوله وتر يحب الوتر) (ع) الوتر الفرد ومعنا في حقه سبحانه الواحد الذي لا شريك له ولا نظير ومعنى يحب الوتر يفضل الوتر في الاعمال وكثير من الطاعات كحمل الصلوات خسا والطهارة ثلاثا والطواف سبعا والرمي سبعا وأيام التشريق

من أحصاها دخل الجنة
وزادهم من عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه وتر يحب الوتر

أصله فلا يسمى به وان كان تعالى وصف نفسه بالفعل المشتق منه ذلك الاسم نحو الله يستهزئ بهم وسخر الله منهم لان ما يستحيل عليه لا يجري منه الا قدر ما أطلقه السمع مع اعتقاده أنه على ما يجب كونه عليه ﴿ واختلف في صبور ووقور فنعاه الباقلاني لان الوقور الذي يترك المجلة في دفع ما يضره والصبور الذي يتحمل الأذى ومن أجاز ذلك على أحد المذهبين قال انما يرجع معناها الى الحلم (ب) المتكلمون يطلقون الصانع وواجب الوجود والمؤثر ولكنهم لم يطلقونها على انها أسماء (قوله من أحصاها دخل الجنة) (ع) قيل من حفظها وكذلك جاء في حديث وقيل من عدها يدعو بها وقيل أطلقها وقيل عمل بها وقيل حفظ القرآن لانه مشتمل على كلها (ح) وهذا ضعيف والاول أحسنها ولا يجوز ذكرها في موضع السعاية كذكر أصحاب الخروز ومن في معناهم (قوله وتر يحب الوتر)

ثلاثا والاستسجاء ثلاثا ونصاب الزكاة خمسة أوسق وخمس أواق من الورق وجعل كثيرا من مخلوقاته
وترا مثل السموات والأرض والبحار وأيام الأسبوع وغير ذلك وقد ينصرف معنى ذلك إلى صفة من
يعبد بالوحداية والتفرد بخصاله (ط) ألف واللام ليست للعهد فهي للجنس فالمعنى أنه سبحانه
يحب كل وز شرعه فيتناول جميع ما تقدم ومعنى محبة سبحانه لهذا النوع أنه أمر به وأتاب عليه
ويحتمل أن يريد بالوتر واحدا بعينه ثم اختلف فقيل هو صلاة الوتر وقيل يوم الجمعة وقيل يوم عرفة
وقيل هو آدم عليه السلام وقيل غير ذلك وقيل يحتمل أن ينصرف إلى صفة من يعبد الله تعالى وهذه
الاقوال كلها متكافئة وأشبه ما تقدم حله على العموم وقد ظهر لي وجه آخر وأرجو أن يكون أولى
بالمقصود وهو أن الوتر يراد به التوحيد فيكون معنى أن الله تعالى وتر أنه واحد في ذاته وصفاته ويجب
الوتر أي يجب أن يوحد فيلتم أول الحديث وآخره وظاهره وباطنه

﴿ أحاديث العزيمة في الدعاء ﴾

(قوله فليعزم في الدعاء) (ع) معناه يشتمد ويلج ولا يتراخى وأولو العزم من الرسل معناه في الشدة
والقوة وقيل العزم في الدعاء بان يحسن الظن بالله تعالى في الإجابة (قوله ولا يقل اللهم اغفران
شئت) (ع) كره الرد إلى المشيئة لأن مشيئته تعالى معلومة فلا يفعل إلا ما يشاء وأما تستعمل المشيئة
في حق من يتوجه إليه إلا كراه والله سبحانه غير مكره على ذلك وأيضا فان هذا القول يعطى أن
الداعي مستغن وأن المطلوب أن يفعل والافه في غنى عنه وروح عبادة الدعاء اللاحق ﴿ قات ﴾
وكذلك لا يقول المدعوه أثر الدعاء إن شاء الله تعالى

الوتر المراد هو في حقه تعالى الواحد الذي لا شريك له ولا نظير ومعنى يجب الوتر يفضل في الأعمال
وكثير من الطاعات كجمل الصلاة خمساً والطهارة ثلاثا والطواف سبعا وأيام التشريق ثلاثة
والاستسجاء ثلاثة ونصاب الزكاة خمسة أوسق وخمس أواق من الورق وجعل كثيرا من مخلوقاته وترا
منها السموات والأرضون والبحار وأيام الأسبوع وغير ذلك وقد ينصرف ذلك إلى صفة من يعبد
بالوحداية (ط) ألف واللام ليست للعهد اذ لم يتقدم معه وفي الجنس فالمعنى أنه سبحانه يحب كل
وتر شرعه فيتناول جميع ما تقدم ومعنى محبة سبحانه لهذا النوع أنه أمر به وأتاب عليه ويحتمل أن
يريد بالوتر واحدا بعينه ثم اختلف فقيل هو صلاة الوتر وقيل يوم الجمعة وقيل يوم عرفة وقيل
هو آدم عليه السلام وقيل غير ذلك وقيل يحتمل أن ينصرف إلى صفة من يعبد الله وهذه الأقوال
كلها متكافئة وأشبه ما تقدم على العموم وقد ظهر لي وجه أرجو أن يكون أولى بالمقصود وهو أن
الوتر مراد به التوحيد فيكون معنى أن الله وتر أنه واحد في ذاته ويجب الوتر أي يجب أن يوحد
فيلتم أول الحديث وآخره وظاهره وباطنه

﴿ باب العزيمة في الدعاء ﴾

﴿ش﴾ (قوله فليعزم في الدعاء) أي يشتمد ويلج ولا يتراخى وأولو العزم من الرسل معناه الشدة
والقوة وقيل العزم في الدعاء أن يحسن الظن بالله تعالى في الإجابة (قوله ولا يقل اللهم اغفران
شئت) (ع) لأن المشيئة إنما تستعمل في حق من يتوجه إليه إلا كراه والله سبحانه غير مكره وأيضا فان
هذا القول يعطى أن الداعي مستغفر وأن هذا المطلوب أن يفعل والافه في غنى عنه وروح عبادة الدعاء
اللاحق (ب) وكذا لا يقول المدعوه أثر الدعاء إن شاء الله (قوله عن عطاء بن ميناء) بالمد والقصر

* حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة وزهير بن
حرب جميعا عن ابن عليه
قال أبو بكر ثنا اسمعيل بن
عليه عن عبد العزيز بن
صهيب عن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا دعا أحدكم فليعزم
في الدعاء ولا يقل اللهم ان
شئت فأعطني فإن الله
لا مستكره له * حدثنا
يحيى بن أيوب وقتيبة وابن
حجر قالوا ثنا اسمعيل
يعنون ابن جعفر عن
العلاء عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إذا دعا
أحدكم فلا يقل اللهم اغفر
ان شئت ولكن ليعزم
المسئلة وليعظم الرغبة فان
الله لا يتعاطى به شيء أعطاه
* حدثنا اسحق بن موسى
الانصاري ثنا أنس بن
عياض ثنا الحرث وهو ابن
عبد الرحمن بن أبي ذباب
عن عطاء بن ميناء عن أبي
هريرة قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم لا يقولن
أحدكم اللهم اغفر لي ان
شئت اللهم ارحمني ان شئت
ليعزم في الدعاء فان الله
صانع ما شاء لا مكره له
* حدثني زهير بن حرب

ثنا اسمعيل يعني ابن علي عن عبد العزيز عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتقين أحدكم الموت لضر نزل به فان كان لابد تمنيا فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي * حدثني ابن أبي خلف ثنا روح ثنا شعبة بن زهير بن حرب ثنا عفان ثنا حماد يعني ابن سلمة كلاهما عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير انه قال من ضار أصابه * حدثني حامد بن عمر ثنا عبد الواحد ثنا عاصم عن النضر بن أنس وأنس يومئذ حتى قال قال أنس لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتقين أحدكم الموت لتمنيت * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال دخلنا (١١٨) على خباب وقد اكتوى سبع كيات في بطنه فقال

لوما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا سفيان بن عيينة وجرير ابن عبد الحميد وكيع ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ح وثنا عبيد الله بن معاذ ويحيى ابن حبيب قالنا ثنا معمر ح وثنا محمد بن رافع ثنا أبو أسامة كلهم عن اسمعيل بهذا الاسناد * حدثنا محمد ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتقن أحدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه اذامات أحدكم انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن من عمره الا خيرا * حدثنا هدا بن خالد ثنا همام ثنا

﴿ حديث النهي عن تمنى الموت ﴾

(قوله لضر نزل به) (ع) من مرض أو وفاة أو شيء من مشاق الدنيا في انه انما يدعو بذلك ضجرا أو سخطا أو ما لخوف ضرر الدين فلا بأس به فقد قال صلى الله عليه وسلم واذا أردت بالناس فتنه فاقبضني اليك غير فتون * قلت * وهذا هو الجواب عن توهم معارضته بحديث تمنى الشهادة فانه من تمنى الموت ولكنه آخر روى لادنيوى (قوله فان كان لابد) أى فان كان ولا بد من تمنيه عند نزول الضرر (قوله اذا مات أحدكم انقطع عمله) (ع) وفي رواية الطبري أمه والوجه الاول أولى لانه أشبه بسباق الحديث وغيره من أحاديث الباب وان كان الامل ينقطع (قوله لا يزيد المؤمن من عمره الا خيرا) * قالت * ظاهره راجحة بقاء الطائع وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنطه في الحلية والذي نهى بيده ما من نفس منفوسة الا والموت خير لها لانها كانت من أهل السعادة فاعند الله سبحانه خير وان كانت من أهل الشقاء فالله تعالى يقول انما على لهم ليزدادوا اتما ويظهر لى في الجواب أن يقال هذا أثر عن صحابي فلا يعارض قول المعصوم المطلق على استمرار الغيب ولعله باطلاع الله تعالى اياه ولعله لم يبلغه الحديث (قوله في الآخر من أحب لقاء الله أحب لقاءه الحديث) (ع) فهت عائشة ان هذا خبر عما يكون من الامر في حال الصحة فقالت كلنا ندره الموت فقال ليس كذلك وانما أخبر عما يكون من

﴿ باب النهي عن تمنى الموت ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله لضر نزل به) من أمراض أو وفاة أو شيء من مشاق الدنيا لانه انما يدعو بذلك ضجرا وسخطا واما لخوف ضرر في الدين فلا بأس به (قوله فان كان لابد) أى ولا بد من تمنيه عند نزول الضرر (ع) ثنا عاصم عن النضر بن أنس وأنس يومئذ حتى أى النضر حدث به في حياة أبيه

﴿ باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه ﴾

﴿ ش ﴾ محمد بن عبد الله الرزى منسوب للرز الذي يؤكل وهو باب بفتح الهاء وتشديد الدال (قوله من أحب لقاء الله أحب لقاءه) (ع) فهت عائشة رضى الله عنها أن هذا خبر عما يكون من الامر في حال الصحة فقالت كلنا يكره الموت فقال لها ليس كذلك وانما أخبر عما يكون من ذلك

قتادة عن أنس بن مالك عن عباد بن الصامت أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب لقاء الله أحب لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه * وحدثنا محمد بن المنثني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة سمعت أنس بن مالك يحدث عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا محمد بن عبد الله الرزى ثنا خالد بن الحارث الهجيني ثنا سعيد عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه فقالت ياني الله أكرهية الموت فكلنا نكره الموت فقال ليس كذلك ولكن المؤمن اذا بشر برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب لقاءه وان الكافر اذا بشر بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله وكره لقاءه

حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن بكر ثنا عدي عن قتادة بهذا الاسناد حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ثنا علي بن مسهر عن زكريا عن الشعبي عن شريح بن هاني عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله والموت قبل لقاء الله * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس ثنا زكريا عن عامر بن شريح بن هاني أن عائشة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بمثله * حدثنا سعيد بن عمر والاشعثي أخبرنا عبد بن مطرف عن عامر بن شريح بن هاني عن أبي هريرة (١١٩) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله

ومن كره لقاء الله كره لقاء الله قال فأثبت عائشة فقلت يا أم المؤمنين سمعت أبا هريرة يذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا أن كان كذلك فقد هلكنا فقالت ان الهالك من هلك بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وماذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله وليس منا أحد الا وهو يكره الموت فقالت قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بالذي تذهب اليه ولكن اذا نخص البصر وحشر ج الصدر واقتصر الجلد وتشجبت الاصابع فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله * وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرني جرير عن مطرف بهذا

ذلك عند الزرع وفي وقت لا تقبل فيه التوبة فان الله تعالى يكشف له عن كل ما يصير اليه فاهل السعادة يرون ما يحبون فيحبون لقاء الله تعالى ليصلوا الى ما رأوا فيحب لقاء الله لقاءهم أي يجزل لهم العطاء والكرامة وهو معنى محبته لقاءهم وأهل الشقاء يرون ما يسوؤهم فيكرهون لقاء الله لما يستيقنونه من عذابه فيكره لقاءهم أي يبعدهم عن رحمته وهو معنى كراهة لقاءهم والالو كره الله سبحانه لقاءهم أي موته لم يموتوا وليس معنى الحديث أن سبب محبة الله تعالى لقاءهم محبتهم لقاءه ولا أن سبب كراهة الله لقاءهم كراهتهم لقاءه بل ذلك حالهم وصفهم حينئذ فنخبر به أي موصولة لا شرطية (قوله) فأثبت عائشة فقلت يا أم المؤمنين * قلت * لم يكن أبو هريرة سمع من النبي صلى الله عليه وسلم تفسيره لعائشة رضي الله عنها بأنه ليس ذلك في حال الصحة وإنما هو عند تبشير المؤمن وتخويف الكافر فشق ذلك على عامر لأن في حال الصحة كل أحد يكره الموت كما قالت فذكرت له ما سمعت من تفسير النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وأنه ليس في حال الصحة وإنما هو في وقت التبشير والتخويف وفهمت عائشة أن وقت التبشير والتخويف إنما هو عند الاحتضار والزرع وعبرت عن ذلك بقولها اذا شخص البصر الخ (د) شخص البصر هو بفتح الشين والخاء ومعناه ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر (ع) وحشر جة الصدر تردد النفس وتشجج الاصابع بقبضها واقتصر ار الجلد قيام شعره * قلت * ومما يبين أنه ليس في حال الصحة ما ذكر في الكافر فان الكافر في حال الصحة يفتقد انه على شيء وتفسير النبي صلى الله عليه وسلم بأن ذلك عند الاحتضار لا ينافي وقوع ذلك في حال الصحة فان

عند الزرع وفي وقت لا تقبل فيه التوبة فان الله تعالى يكشف له عن كل ما يصير اليه فاهل السعادة يرون ما يحبون فيحبون لقاء الله تعالى ليصلوا الى ما رأوا فيحب لقاء الله لقاءهم أي يجزل لهم العطاء والكرامة وهو معنى محبته لقاءهم وأهل الشقاء يرون ما يسوؤهم فيكرهون لقاء الله لما يستيقنونه من عذابه فيكره لقاءهم أي يبعدهم عن رحمته وهو معنى كراهة لقاءهم والالو كره الله سبحانه لقاءهم أي موته لم يموتوا وليس معنى الحديث أن سبب محبة الله تعالى لقاءهم محبتهم لقاءه ولا أن سبب كراهة الله لقاءهم كراهتهم لقاءه بل ذلك حالهم وصفهم حينئذ فنخبر به أي موصولة لا شرطية (قوله) اذا شخص البصر الخ (د) اذا شخص البصر هو بفتح الشين والخاء ومعناه ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر وحشر جة الصدر وتردد النفس فيه وتشجج الاصابع بقبضها واقتصر ار الجلد قيام شعره (ب) ومما يبين أنه ليس في حال الصحة ما ذكر في الكافر فان الكافر في حال الصحة لا يفتقد أنه على شر وتفسير النبي صلى الله عليه وسلم أن ذلك عند الاحتضار لا ينافي وقوع ذلك في حال الصحة

الاسناد نحو حديث عبر * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو عامر الاشعري وابو كريب قالوا ثنا أبو اسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله * حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء ثنا وكيع عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا دعاني * حدثنا محمد بن بشار بن عثمان العبدى ثنا يحيى يعني ابن سعيد وابن أبي عدي عن سليمان وهو التميمي عن أنس بن مالك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اذا تقرب عبدي مني شبرا تقربت

منه ذراعا واذا تقربت مني ذراعا تقربت منه باعا أو بوعا واذا أناني بمشي أتيته هرولة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قالنا ثنا معتمر عن أبيه هذا الاسناد ولم يذكروا أناني بمشي أتيته هرولة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله اناعند ظن عبدى بى وانامعه حين يذكرنى فان ذكرنى فى نفسه ذكركه فى نفسى وان ذكرنى فى ملاذ كركته فى ملاذ خير منه وان اقرب الى شبر اتقربت اليه ذراعا وان اقرب الى ذراعا اقربت اليه باعا وان اتانى بمشى أتيته هرولة * حدثنا أبو بكر بن

(١٢٠)

الانسان فى حال الصحة قد يحب لقاء الله سبحانه وتعالى حياء منه لذاته تعالى أو لسماعه ما أعد الله سبحانه من النعيم للؤمنين وكذلك قد يكره الموت تغبطا بغيرها والانهماك فى لذاتها وأمالو كره الموت وأحب البقاء رجاء أن تنتقل حاله الى خير فلا يصدق على هذا أنه كره لقاء الله تعالى وإنما هو يحب دوام الحياة لينتقل حاله الى خير فليس من قسم من كره لقاء الله تعالى (قوله فى الآخر واذا تقربت مني ذراعا تقربت منه باعا) (ع) تقدم تأويل نسبة القرب الى الله تعالى (د) والباع والبوع بمعنى والباع ذراعا لانسان وعضده وصدره قال الباجى وهو طول أربعة أذرع وهذا حقيقة اللفظ والمراد المجاز كما سبق (قوله فله عشر أمثالها وأزيد) (ع) العشر مضمونة لنص القرآن ثم يفضل الله سبحانه بالزيادة على من يشاء الى سبعمائة ضعف كما جاء فى الآخر والى ما لا يأخذه حساب كما قال تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وقال الا الصوم فانه لى وأنا أجزى عنه بعدما ذكر النهاية الى سبعمائة ضعف (د) التضعيف لعشر لا بد منه لوعده الصادق والزيادة الى السبعمائة هى لبعض الناس دون بعض بحسب مشيئة الله تعالى (قوله بقرب الارض خطيئة) (ع) قرب الارض ملؤها أو ما يقارب ملأها وقرب كل شئ قربه وهو بضم القاف وقيل يقال بالكسر أيضا وهو اخبار عن سعة عفوه تعالى (قوله فى الآخر خفت) (ع) هو بمعنى ضعف وبمعنى انقطع كلامه وبمعنى مات (قوله سبحانه الله) (ع) فيه جواز التسبيح عند التعجب من أمر وفيه كراهة تمنى البلاء وان كان على الوجه فان الانسان فى حال الصحة قد يحب لقاء الله تعالى حياء منه لذاته أو لسماعه ما أعد الله من النعيم للؤمنين وكذا يكره الموت تغبطا بغيرها والانهماك فى لذاتها وأمالو كره الموت وأحب لقاء الله تعالى وانتقل وحاله على خير فلا يصدق على هذا أنه كره لقاء الله تعالى وإنما هو يحب دوام الحياة لينتقل حاله الى خير فليس من قسم من كره لقاء الله تعالى (قوله واذا تقربت مني ذراعا تقربت منه باعا) تقدم تأويله (ح) والباع والبوع بمعنى واحد والباع ذراعا لانسان وعضده وصدره قال الباجى وهو طول أربعة أذرع وهذا حقيقة اللفظ والمراد المجاز كما سبق (قوله فله عشر أمثالها وأزيد) (ع) العشر مضمونة لنص القرآن ثم يفضل الله سبحانه على من يشاء الى سبعمائة ضعف كما جاء فى الآخر ولا ما لا يأخذه حساب كما قال تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب (قوله بقرب الارض خطيئة) (ع) قرب الارض ملؤها وقرب كل شئ قربه وهو بضم القاف وقيل يقال بالكسر أيضا وهو اخبار عن سعة عفوه تعالى (قوله خفت) أى ضعف ويكون بمعنى انقطع كلامه وبمعنى مات (قوله سبحانه الله) (ع) فيه جواز التسبيح عند التعجب وفيه كراهة تمنى البلاء وفيه ان الدعاء بما حظه عليه أفضل

أبى شيبة ثنا وكيع ثنا الأعمش عن المعمر بن سواد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأزيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة بمثلها أو أغفر ومن تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أناني بمشى أتيته هرولة ومن لقينى بقرب الارض خطيئة لا يشرك بى شئ لقيته بمثلها مغفرة قال ابراهيم ثنا الحسن بن بشر ثنا وكيع هذا الحديث * حدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد نحوه غير انه قال فله عشر أمثالها وأزيد * حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى الحسانى ثنا محمد بن أبي عدى عن حميد عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلا من المسلمين قد خفت

فصار مثل الفرخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو بشئ أو تسأله اياى قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقب به فى الآخرة فمجله لى فى الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه الله لا تطيقه أولا تستطيعه أفلا قلت اللهم آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال فدعا الله له فشفاه * حدثنا عاصم بن النضر التميمى ثنا خالد بن الحرث ثنا حميد بهذا الاسناد الى قوله وقنا عذاب النار ولم يذكر الزيادة * وحدثني زهير بن حرب ثنا عفان ثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من أصحابه يعودوه وقد صار كالفرخ بمعنى حديث حميد غير أنه قال لا طاقة لك

الذي فعله هذا لانه لا يطيقه فيعمله على الضجر والتسكى من ربه وفيه ان الدعاء بما حرضه عليه افضل لعامة الناس ويأتى انه كان أكثر دعائه واختلاف المفسرون في تأويله ف قيل الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقيل في الدنيا العافية وفي الآخرة العافية وقيل في الدنيا المال وفي الآخرة الجنة وقيل هنا النعمة وقيل حظوظ حسنة (ط) وقيل الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحور (قوله في الآخرة الله ملائكة سيارة) (ع) أى في الأرض كما قال في رواية سياحين (قوله فضلاء) (ع) رواه الاكثر في الصحيحين بفتح الغاء وسكون الصاد وعند العنري رفع اللام على الخبر للبتدا المحذوف أو على الخبر لان ومعناه زيادة على الحفظه وكان في نسخة ابن عيسى من مسلم بضم الغاء وفتح الصاد والصواب الاول (ط) رواية ابن عيسى بالمد كظرفاء وعند بعضهم بضم الغاء والصاد وكأنه تأوله على انه جمع فاضل والملائكة عليهم السلام وان كانوا جميعا كذلك فليس هذا موضع ذكر ذلك (د) وضبطه بعضهم بضم الغاء واسكان الصاد ورجحنا بعضهم وضبط أيضا بضم الغاء والصاد واللام على انه خبر مبتدأ محذوف قال العلماء وعلى جميع الروايات هم زائدون على الحفظه وغيرهم من المرتبين مع الخلائق وغيرهم ولا وظيفة لهم الا قصد خلق الذكركر * قلت * يعني انها العبادة التي تعبدوا بها ورأيت وأظنه في كلام ابن عطية أن المرتب مع كل انسان من لدن تقع نطقه في الرحم الى أن يموت أربع مائة ملك وما يعلم جنود ربك الا هو (قوله ينتفون) (د) ضبط بالعين المهملة من التبع والتفتيش وبالعين المعجمة من الابتغاء وهو الطلب (قوله فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا) (ط) يعني مجلسا من مجالس العلم والذكر وهي التي يذكر فيها كلام الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وأخبار السلف الصالح وكلام الأنبياء الزهاد المنزهة عن النقائص الرديئة وهذه المجالس انعدمت اليوم وعوضت بمجالس الكذب ومزامير الشيطان * قلت * ومجالس الذكركر يصدق حتى من الواحد وتدرج فيه مجالس رواية الحديث اذا خلصت فيه النية وعن مطرف

لعامة الناس ويأتى انه كان أكثر دعائه واختلاف المفسرون في تأويله ف قيل الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقيل في الدنيا العافية وفي الآخرة العافية وقيل في الدنيا المال وفي الآخرة الجنة وقيل هنا النعمة وقيل حظوظ حسنة (ط) وقيل الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحور (قوله ان الله ملائكة سيارة) (ع) أى في الأرض كما قال في رواية سياحين (قوله فضلاء) (ع) رواه الاكثر في الصحيحين بفتح الغاء وسكون الصاد وعند العنري رفع اللام على الخبر للبتدا المحذوف أو على الخبر لان ومعناه زيادة على الحفظه وكان في نسخة ابن عيسى بضم الغاء وفتح الصاد والصواب الاول (ط) رواية ابن عيسى بالمد كظرفاء وعند بعضهم بضم الغاء والصاد وكأنه تأوله على انه جمع فاضل والملائكة وان كانوا جميعا كذلك فليس هذا موضع ذكر ذلك (ح) وضبطه بعضهم بضم الغاء واسكان الصاد ورجحنا بعضهم وضبط أيضا بضم الغاء والصاد واللام على انه خبر مبتدأ محذوف قال العلماء وعلى جميع الروايات هم زائدون على الحفظه وغيرهم من المرتبين مع الخلائق ولا وظيفة لهم الا قصد خلق الذكركر (ب) يعني انها العبادة التي تعبدوا بها ورأيت وأظنه في كلام ابن عطية ان المرتب مع كل انسان من لدن تقع نطقه في الرحم الى أن يموت أربع مائة ملك وما يعلم جنود ربك الا هو (قوله ينتفون) (ح) ضبطوه على وجهين أحدهما بالعين المهملة من التبع وهو البحث عن الشيء والثاني ينتفون بالعين المعجمة من الابتغاء وهو الطلب (قوله فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا) (ط) يعني من مجالس العلم والذكر وهي التي يذكر فيها كلام الله تعالى وسنة

بعذاب الله ولم يذكر قد عا
الله فشفاه * حدثنا محمد
ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا
سالم بن نوح العطار عن
ابن أبي عروبة عن قتادة
عن أنس عن النبي صلى
الله عليه وسلم هذا الحديث
* حدثنا محمد بن حاتم بن
ميمون ثنا بهز ثنا وهيب
ثنا سهل عن أبيه عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان الله تبارك
وتعالى ملائكة سيارة
فضلاء ينتفون مجالس
الذكر فاذا وجدوا مجلسا
فيه ذكر قعدوا معهم

وحف بعضهم بعضا باجنتهم حتى ملؤا ما بينهم وبين السماء الدنيا فاذا تفرقوا عرجوا وصعدوا الى السماء قال فيسألهم الله عز وجل وهو اعلم من أين جئتم فيقولون جئنا من عند عبادك في الارض يسبحونك ويكبرونك ويهللونك ويمجدونك ويسألونك قال وماذا يسألوني قالوا يسألونك جنتك قال وهل رأوا جنتي قالوا لا أي رب قال فكيف لورأوا جنتي قالوا ويستجبرونك قال وم يستجبروني قالوا من نارك رب قال وهل رأوا نارى قالوا لا قال فكيف لورأوا نارى قالوا ويستغفرونك قال فيقول قد غفرت لهم وأعطيهم ما سألوها وأجرتهم مما استجاروا قال يقولون رب فيهم فلان عبد خطاء انما هم فجلس معهم قال فيقول وله غفرت هم القوم لا يشقى بهم جليسهم حديث زهير

ولأعلم مجالس الذكرا لا مجالس الحلال والحرام كيف تباع كيف تشتري كيف تنسكح (قولهم ملؤا ما بينهم وبين السماء الدنيا) قلت بحقل انه كناية عن الكثرة وأنه حقيقة وقد قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو (قولهم فيسألهم الله) (ط) هذا السؤال تنبيه للملائكة على قولهم اتجعل فيهم ان يفسد فيها واطهار لصدق قوله تعالى انى أعلم ما لا تعلمون وهو من نحو مباهاة للملائكة بأهل عرفة الحديث قيل قال لهم ما أراد هؤلاء انظر والى عبادى جاؤى شعنا غير أشهدكم انى قد غفرت لهم (قولهم يسبحونك) قلت أعم من أن يكون بلسان المقال أو بلسان الحال حتى تندرج فيه مجالس العلم (قولهم ويمجدونك) (ط) أى يعظمونك بذكر صفات كمالك وأصل المجد الكثرة ومنه قولهم كل شجر يار واستجد المرخ والعقار (قولهم فكيف لورأوا جنتي) (ط) يدل أن للعبان مزية على العلم فى الوضوح والبيان لان هؤلاء الذين كانوا عالين بالجنة والنار ومع ذلك قال كيف لورأوا جنتي ولتحصيل هذه المزية والزيادة سأل موسى الرؤية (قولهم يستجبرونك) (د) أى يطلبون الامان منها (قولهم فيهم فلان عبد خطاء) (ط) انما استبعدت الملائكة دخوله معهم فى المغفرة لانهم لم يكن يقصد مجالس الذكر وانما عادته ملازمة الخطأ فعرض له هذا المجلس فجلس فيه فغلب فيه الرغبة فى حضور مجالس الذكر والصالحين قلت ولم ترد الملائكة عليهم السلام ابعاده عن المغفرة وانما قصدت تحقيق ثبوتها له (ع) والذ كر ثلاثة ذكر باللسان وذكر بالقلب وهو نوعان أحدهما المكرة فى عظمة الله سبحانه وجلاله ولم يكوته وآياته فى أرضه وسماؤه والثانى عند امره ونهيه رسوله صلى الله عليه وسلم واخبار السلف الصالح وكلام الأئمة الزهاد المتزهة عن النقائص الرديئة وهذه المجالس انعدمت اليوم وعوضت بمجالس الكذب ومزامير الشيطان (ب) ومجلس الذكر يصدق حتى من الواحد وتندرج مجالس رواية الحديث اذا خلصت فيه النية وعن مطرف لأعلم مجالس الذكرا لا مجالس الحلال والحرام كيف تباع كيف تشتري كيف تنسكح (قولهم وحف بعضهم بعضا) (ح) هكذا هو فى كثير من نسخ بلادنا حف بالفاء وفى بعضها حض بالضاد المججمة أى حض على الحضور والاستماع وحكى القاضى عن بعضهم وحط بالطاء المهمل وأختاره القاضى قال ومعناه أشار بعضهم الى بعض بالزول ويؤيد هذه الرواية قوله بعده فى البخارى هلموا الى حاجتكم ويؤيد الاولى قوله فى البخارى يحفونهم باجنتهم أى يحذقون بهم ويستدبرون حولهم وحف بعضهم بعضا (قولهم ملؤا ما بينهم وبين السماء الدنيا) (ب) يحقل انه كناية عن الكثرة وأنه حقيقة وقد قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو (قولهم فيسألهم الله) (ط) هذا السؤال تنبيه للملائكة على قولهم اتجعل فيهم ان يفسد فيها واطهار تصديق قوله تعالى انى أعلم ما لا تعلمون وهو من مباهاة للملائكة بأهل عرفة الحديث (قولهم يسبحونك) أعم من أن يكون بلسان المقال أو بلسان الحال حتى تندرج فيه مجالس العلم (قولهم ويمجدونك) (ط) أى يعظمونك بذكر صفات كمالك وأصل المجد الكثرة (قولهم فكيف لورأوا جنتي) يدل أن للعبان مزية على العلم فى الوضوح والبيان (قولهم يستجبرونك) أى يطلبون الامان منها (قولهم فيهم فلان عبد خطاء) بتشديد الطاء أى كثير الخطأ (ط) انما استبعدت الملائكة عليهم السلام دخوله معهم فى المغفرة لانهم لم يقصد مجالس الذكر وانما عادته ملازمة الخطأ فعرض له هذا المجلس فجلس فيه فغلب فيه الرغبة فى حضور مجالس الذكر والصالحين (ب) ولم ترد الملائكة عليهم الصلاة والسلام ابعاده عن المغفرة وانما قصدت تحقيق ثبوتها له (ع) والذ كر ثلاثة

فيمثل الامر ويجتنب النهي ويقف عند ما يشكّل وأرفع الثلاثة الفكرة لحديث أفضل الذكرا الخفي
والخفي الفكرة وأضعفها الذكرا باللسان ولكنه له فضل كثير على ما جاء في الآثار وذكر الطبري
خلافاً بما أفضل الذكرا بالقلب أو باللسان والخلاف عندي إنما هو في الذكرا بالقلب بالتهليل والتسبيح
إذا لم ينطق به اللسان وعليه يدل كلامهم وليس أنهم اختلفوا في الذكرا الخفي الذي هو الفكرة فإنه
لا يقاربها ذكر اللسان فكيف يفاضل معها وإنما الخلاف فيما ذكرنا وهذا مع حضور القلب في ذكر
اللسان وأما القلب لانه فلا ومن قال ان ذكر القلب أفضل قال لأن عمل السر أفضل ومن فضل ذكر
اللسان قال لأن فيه زيادة عمل الجوارح على عمل ذكر القلب وزيادة العمل تقضي بزيادة الأجر
وكذلك اختلف في ذكر القلب هل تكتبه الملائكة وتعلمه فقيل ذلك وإن الله سبحانه يجعل لها عليه
علامة وقيل لا يكتب لاهم لا يطلعون عليه (د) والصحيح أنها تكتبه وإن ذكر اللسان مع الحضور
أفضل من ذكر القلب **قلت** ومن ذكر من أنه لا بد من حضور القلب يعني به النية فإن خلا
الذكرا عن النية فهو لغو نعم إن صحبته النية من الشروع إلى التمام فهو الغاية والمطالع وإن صحبته
في الشروع وعزبت في الانتهاء فقال ابن رشد إذا كان أصل العمل لله تعالى وعلى ذلك عقد فلا
يضره ما يعرض من الخطرات التي تقع في القلب ولا تلك قال وسئل مالك في العتية عن الرجل يحب
أن يرى في طريق المسجد ويكره أن يرى في السوق فقال إن كان أول ذلك لله تعالى فلا بأس وكرهه
ربيعه **(قول)** كان أكثر دعوة يدعو بها يقول اللهم آتنا في الدنيا حسنة الحديث (ط) كان
ذلك أكثر دعائه لانه دعاء جامع يتضمن خير الدنيا والآخرة لأن حسنة نكرة في سياق الطلب فتم
وكانه قال أعطني كل حسنة في الدنيا والآخرة وتقدم ما للمعسر من في تفسير الحسنتين **قلت**
أعرف أن قوله أن حسنة نكرة في سياق الطلب تم ولا أعرف من قاله وإنما المعروف في كونها
في سياق النفي **(قول)** في الآخر من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل
شيء قدير في يوم مائة مرة **قلت** اليوم اسم المكان الدورة لا للهار فسواء قال ذلك في ليلة

ذكر باللسان وذكر بالقلب وهو نوعان أحدهما لفكرة في عظمة الله تعالى وجلاله وما يكونه وآيات
أرضه وسعوانه والثاني عند أمره ونهيهِ فيمثل الامر ويجتنب النهي ويقف عند ما يشكّل وأرفع
الثلاثة الفكرة لقوله أفضل الذكرا الخفي والخفي النكرة وأضعفها الذكرا باللسان ولكنه له فضل كثير
على ما جاء في الآثار وذكر الطبري خلافاً بما أفضل الذكرا باللسان أو بالقلب والخلاف عندي إنما هو في
ذكر القلب بالتهليل والتسبيح إذا لم ينطق باللسان وعليه يدل كلامهم ليس أنهم اختلفوا في الذكرا الخفي
الذي هو الفكرة فإنها لا يقاربها ذكر اللسان فكيف يفاضل معها وإنما الخلاف فيما ذكرنا وهذا مع
حضور القلب في ذكر اللسان وأما القلب لانه فلا فمن قال ان ذكر القلب أفضل قال لأن عمل السر
أفضل ومن فضل ذكر اللسان قال لأن فيه زيادة عمل الجوارح على عمل ذكر القلب وزيادة العمل تقضي
بزيادة الأجر وكذلك اختلف في ذكر القلب هل تكتبه الملائكة وتعلمه (ح) والصحيح أنها تكتبه وإن
ذكر اللسان مع الحضور أفضل من ذكر القلب **(قول)** كان أكثر دعوة يدعو بها يقول اللهم آتنا
في الدنيا حسنة الحديث) كان أكثر دعائه لانه دعاء جامع يتضمن خير الدنيا والآخرة لأن حسنة
نكرة في سياق الطلب فتم وكانه قال أعطني كل حسنة في الدنيا والآخرة (ب) أعرف أنه نكرة
في سياق الطلب تم ولا أعرف من قاله غيره وإنما الخلاف في كونها في سياق النفي **(قول)** من قال لا اله
الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة (ب) اليوم اسم المكان

ابن حرب ثنا اسمعيل يعني
ابن عيسى عن عبد العزيز
وهو ابن صهيب قال سألت
قتادة أنس أي دعوة كان
يدعو بها النبي صلى الله
عليه وسلم أكثر قال كان
أكثر دعوة يدعو بها
يقول اللهم آتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار قال وكان
أنس إذا أراد أن يدعو
بدعوة دعاها فإذا أراد
أن يدعو بدعاء دعاها فيه
حدثنا عبد الله بن معاذ
ثنا أبي ثناء شعبة عن ثابت
عن أنس قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول ربنا آتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار حدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن سمى عن
أبي صالح عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من قال لا اله
الا الله وحده لا شريك له
كل شيء قدير في يوم مائة
مرة

أونهار **﴿فان قلت﴾** قوله حتى يسمى يدل على ان المراد باليوم النهار **﴿قلت﴾** لا يدل لان الاسماء كناية عن الانقضاء فالعنى حتى ينقضى **(قوله)** كانت له عدل عشر رقاب (ط) يعنى ان ثواب هذه الكلمة بمنزلة ثواب من أعتق عشر رقاب وتقدم فى العتق ان من أعتق رقبة واحدة أعتق الله له بكل عضو منها عضوا منه من النار ثم زاد ثواب ما زاد على ذلك مما اشتغل الحديث على ما ذكره **(قوله)** وكتب له مائة حسنة (ط) ثم تضاعف كل حسنة من المائة بعشر **(قوله)** وعجبت عنه مائة سيئة **﴿قلت﴾** هذه صغائر لان شرط محو الكبائر التوبة عنها مع جواز العفو عنها هذا مذهب أهل السنة **(قوله)** وكانت له حرز من الشيطان (ط) يعنى ان الله يحفظه يومه ذلك فلا تقع منه زلة ولا وسوسة بسبب هذا الذكر **﴿قلت﴾** شرط حصول ثواب الذكر المذكور القبول فن قاله وصدرت منه مخالفة فهو دليل ان الله سبحانه لم يقبله منه **(قوله)** ولم يأت أحدا أفضل مما جاء به (ع) هو تنبيه على ان ما زاد على هذا العدديكون له من الاجر بحسب ذلك فإنه ليس من العبادات التى نهى الشرع عن الزيادة فى عددها كالزيادة على ركعات السنن المحدودة **(قوله)** ومن قال سبحان الله وبحمده فى يوم مائة مرة حطت خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر (ع) معنى التسبيح التنزيه عن كل ما لا يليق ويعارض ما تقدم قبل من أحاديث التهليل لانه قال فيه ولن يأتى أحدا أفضل وهذا أفضل لانه تضمن محو السيئات ويمكن الجمع بأن يقال ليس بأفضل لان أحدا ما يحصل بالأول عتق عشر رقاب وتقدم ان عتق رقبة واحدة تتضمن النجاة من النار والنجاة لا تكون الا بعد محو الذنوب ويبقى عتق باقى

كانت له عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة وعجبت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك حتى يسمى ولم يأت أحدا أفضل مما جاء به الا أحد عمل أكثر من ذلك

الدورة لالنهار فسواء قال ذلك فى ليل أونهار **﴿فان قلت﴾** قوله حتى يسمى يدل ان المراد باليوم النهار **﴿قلت﴾** لا يدل لان الاسماء كناية عن الانقضاء فالعنى حتى ينقضى **(قوله)** كانت له عدل عشر رقاب (ط) يعنى أن ثواب هذه الكلمة بمنزلة ثواب من أعتق عشر رقاب وتقدم فى العتق أن من أعتق رقبة واحدة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار ثم زاد ثواب ما زاد على ذلك مما اشتغل الحديث على ذكره **(قوله)** وكتب له مائة حسنة (ط) ثم تضاعف كل حسنة من المائة بعشرة **(قوله)** وعجبت عنه مائة سيئة (ب) هذه صغائر لان شرط محو الكبائر التوبة عنها مع جواز العفو عنها هذا مذهب أهل السنة **(قوله)** وكانت له حرز من الشيطان (ط) يعنى أن الله يحفظه يومه ذلك فلا تقع منه زلة ولا وسوسة ببركة هذا الذكر (ب) شرط حصول ثواب الذكر المذكور القبول فن قالها وصدرت منه مخالفة فهو دليل ان الله سبحانه لم يقبله **﴿قلت﴾** وفيه نظرا لاحتمال أن تكون المخالفة الصادرة منه من النفس لامن الشيطان **(قوله)** ولم يأت أحدا أفضل مما جاء به (ع) هو تنبيه على ان ما زاد على هذا العدديكون له من الاجر بحسب ذلك وليس من العبادات التى نهى الشرع عن الزيادة فى عددها كالزيادة على ركعات السنن المحدودة **(قوله)** ومن قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت عنه خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر (ع) معنى التسبيح التنزيه عما لا يليق، ويعارض ما تقدم قبل من أحاديث التهليل لانه قال فيه ولم يأت أحدا أفضل وهذا أفضل لانه تضمن محو الذنوب ويمكن الجمع بان يقال ليس بأفضل لان أحدا ما يحصل بالأول عتق عشر رقاب وتقدم ان عتق رقبة واحدة تتضمن النجاة من النار والنجاة لا تكون الا بعد محو الذنوب ويبقى عتق باقى الرقاب مع ما تضمن الحديث من غير العتق زيادة فلم يزل الاول أفضل ويدل على أن التهليل أفضل من التسبيح حديث أفضل ما قلته أنا والنيبون من قبلى لا اله الا الله وحده لا شريك له وقيل انه اسم الله الأعظم (ط) وهذا الحديث وغيره

ومن قال سبحان الله وبحمده فى يوم مائة مرة حطت خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر * حدثنى محمد بن عبد الملك الأموى ثنا عبد العزيز بن المختار عن سهيل عن سمى عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قال

الرقاب مع ما تضمن الحديث من غير العتق زيادة فلم يزل الاول أفضل ويدل على ان التهليل أفضل من التسبيح حديث أفضل ما قلته انا والنيبون من قبلي لا اله الا الله وقيل انه اسم الله الاعظم وهي كلمة الاخلاص (ط) وهذا الحديث وغيره يدل على ان الذ كر أفضل الاعمال وأنص منه في ذلك حديث الموطأ عن أبي الدرداء ألا أخبركم بأفضل الاعمال وأز كها عند مليككم وأرفع في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وحيرلکم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذ كر الله وهذا لا يقوله أبو الدرداء من رأيه وإنما سكت عن رفعه لرواه لعلم الراوى بذلك ﴿قلت﴾ وشرط حصول الثواب المرتب بقول الله تعالى الذ كر وكان الشيخ يقول ومن شرط القبول أن لا يشتغل به في وقت مستحق لغيره كالأشغال به في حين وقت فريضة فلا يتقبل من غاصب لانه في كل آن مكلف بالاشتغال بالرد و يظهر ان الصواب خلاف ما ذ كر وانه يصح من المشتغل به في وقت عبادة أخرى وبأثم بالترك أو بتأخير تلك العبادة **(قوله في الآخر من قال حين يصبح وحين يمسى)**

﴿قلت﴾ هذا ظاهر في أنه يقول في كل يوم **(قوله لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل)** ﴿قلت﴾ تقدم في حديث التسبيح الذي قبله الجواب عن توهم معارضته لحديث التهليل الذي قبله وانه لم يزل حديث التهليل أفضل وحديث التسبيح هذا موافق لحديث التسبيح الذي قبله في عين الذ كر ونص في هذا على انه لم يأت أحد بأفضل مما جاء به فهو معارض لحديث التسبيح الذي قبله فهو من جهة أن هذا رتب عليه من الثواب أكثر من حيث انه قيل فيه لم يأت أحد بأفضل وكونه لم يأت أحد بأفضل يتضمن محو السيئات ورفع الدرجات والذي قبله انما فيه محو السيئات فقط فيحتمل أن يكون الجواب بما قاله القرطبي من أن ذلك بحسب الذ كر بن ويحتمل انه لم يقله في كل يوم حسب ما دل عليه ظاهره كما تقدم التنبيه عليه وأما معارضته لحديث التهليل فن حيث انه قال في حديث التهليل لم يأت أحد بأفضل وقال في هذا مثل ذلك فينتج ضم أحدهما الى الآخر انهما متساويان في أنه لم يأت أحد بأفضل منهما وانهما سواء

يدل على أن الذ كر أفضل الاعمال وأنص منه في ذلك حديث الموطأ عن أبي الدرداء ألا أخبركم بأفضل الاعمال وأز كها عند مليككم وأرفع في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذ كر الله وهذا لا يقوله أبو الدرداء من رأيه وإنما سكت عن رفعه لرواه لعلم الراوى بذلك (ب) وشرط الثواب المرتب بقول الله تعالى وكان الشيخ يقول ومن شرط القبول أن لا يشتغل به في وقت مستحق لغيره كالأشغال به في وقت فريضة فلا يتقبل من غاصب لانه في كل آن مكلف بالاشتغال بالرد و يظهر أن الصواب خلاف ما ذ كر وأنه يصح من المشتغل به في وقت عبادة أخرى وبأثم بالترك أو بتأخير تلك العبادة **(قوله من قال حين يصبح وحين يمسى)** (ب) هو ظاهر في انه يقول في كل يوم **(قوله ولم يأت أحد يوم القيامة بأفضل)** (ب) تقدم في حديث التسبيح الذي قبله الجواب عن توهم معارضته بحديث التهليل الذي قبله وانه لم يزل حديث التهليل أفضل وحديث التسبيح موافق لحديث التسبيح الذي قبله في عين الذ كر ونص في هذا على أنه لم يأت أحد بأفضل مما جاء به فهو معارض لحديث التسبيح الذي قبله من جهة أنه رتب على هذا من ثواب أكثر لوقوله لم يأت أحد بأفضل وذلك يتضمن محو السيئات ورفع الدرجات والذي قبله انما فيه محو السيئات فقط فيحتمل أن يكون الجواب بما قاله الطبري ان ذلك بحسب الذ كر بن ومن حيث انه لم يقله في كل يوم حسب ما دل عليه ظاهره وأما معارضته لحديث التهليل فن حيث انه قال في حديث التهليل لم يأت أحد بأفضل وقال في هذا مثل ذلك فينتج ضم أحدهما الى الآخر انهما متساويان

رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسى سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه حدثنا سليمان ابن عبيد الله أبو أيوب الغيلاني ثنا أبو عامر يعني المعدي ثنا عمرو وهو ابن أبي زائدة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

عمر مرار كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل وقال سليمان ثنا أبو عامر ثنا عمر ثنا عبد الله بن أبي السفر
عن الشعبي عن ربيع بن خثيم بمثل ذلك قال (١٢٦) فقلت للربيع عن سمعته قال من عمرو بن ميمون

قال فأتيت عمرو بن ميمون
فقلت ممن سمعته قال
من ابن أبي ليلى قال
فأتيت ابن أبي ليلى فقلت
ممن سمعته قال من أبي
أيوب الأنصاري يحدّثه عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم * حدثنا محمد بن
عبد الله بن غير وزهير
ابن حرب وأبو كريب
ومحمد بن طريف البجلي
قالوا ثنا ابن فضيل عن
عمارة بن القعقاع عن
أبي زرعة عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كلنان
خفيفتان على اللسان
ثقلتان في الميزان حبيبتان
إلى الرحمن سبحانه الله
وبحمده سبحانه الله
العظيم * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وأبو كريب
قالا ثنا أبو معاوية عن
الأعمش عن أبي صالح
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لأن أقول سبحانه
الله والحمد لله ولا إله إلا
الله والله أكبر أحب إلى
مما طلعت عليه الشمس *
حدثنا أبو بكر بن أبي
شيثبة ثنا علي بن مسهر
وابن نمير عن موسى
الجهني ح وثنا محمد بن

من حيث أن هذا فعين قاله في كل يوم (قوله في الآخر كمن أعتق أربعة أنفس) * قلت *
ليس بمعارض لحديث من قال ذلك في كل يوم مائة مرة لأن الذكر في ذلك أخص والمرتب عليه
كذلك إمامه أخص في الذكر فلان في ذلك أن يقوله مائة مرة وأما أن المرتب فيه أخص فلان
إقياس هذا أن يكون قائل المائة بمنزلة من أعتق أربعين مع مائتين من محو السيئات وكتب
الحسنات والحرز من الشيطان (قوله من ولد اسمعيل) فيه أن العرب تسترق (قوله في الآخر
ثقلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن) * قلت * ثقلهما في الميزان كناية عن كثرة ثوابهما وهما معنى
كونهما حبيبتين للرحمن أنه يكثر الثواب عليهما (قوله في الآخر لأن أقول سبحانه الله الحديث)
(ط) أي من أن تكون له الدنيا بأكملها ثم يحتمل أنه اغنياء على طريقة العرب ويحتمل أنه حقيقة
وأنه أحب إليه من أن لو كانت له الدنيا فانفقها في وجوه البر والأفالدنيا من حيث أنها دنيا لا تعدل
عند الله ولا عند أنبيائه وأهل معرفته جناح بعوضة فكيف تكون أحب إليه من ذكر الله سبحانه
الذي يحصل به ذلك الثواب العظيم (قوله في الآخر الله أكبر كبيرا) (ط) هذا منصوب بفعل دل
عليه ما قبله أي كبرت كبيرا أو ذكرت كبيرا (د) وهو منصوب بفعل دل عليه ما قبله أي كبرت
كبيرا أو ذكرت كبيرا وقيل هو منصوب على التمييز وقيل على القطع (قوله كثيرا) منصوب على
الصفة لمصدر محذوف أي جدا كثيرا (قوله فهو لأر بي) (ط) أي حقه لأنها أوصافه فالذي
أذكره حقه فدلهم صلى الله عليه وسلم على دعاء يشمل لهم مصالح الدنيا والآخرة أي اغفر لي ذنوبي

في أنه لم يأت أحد بافضل منهما وإنما هو من حيث أن هذا فعين قاله في كل يوم (قوله كمن أعتق أربعة
أنفس) (ب) ليس بمعارض لحديث من قال ذلك في كل يوم مائة مرة لأن الذكر في ذلك أخص
والمرتب عليه كذلك إمامه أخص في الذكر فلان في ذلك أن يقوله مائة مرة وأما أن المرتب فيه أخص
فلان إقياسه أن يكون قائل المائة بمنزلة من أعتق أربعين مع مائتين من محو السيئات وكتب
الحسنات والحرز من الشيطان (قوله من ولد اسمعيل) فيه أن العرب تسترق (قوله في الآخر
عن كثرة ثوابهما وهو معنى كونهما حبيبتين إلى الرحمن يكثر الثواب عليهما) (قوله عبد الله بن أبي
السفر) بفتح السين والفاء وسكن الغاء بعض المغاربة والصواب الأول (قوله لأن أقول سبحانه
الله الحديث) (ط) أي من أن تكون له الدنيا بأكملها ثم يحتمل أنه اغنياء على طريقة العرب ويحتمل أنه
حقيقة وأنه أحب إليه من أن لو كانت له الدنيا فانفقها في وجوه البر والأفالدنيا من حيث أنها دنيا
لا تعدل عند الله ولا عند أنبيائه وأهل معرفته جناح بعوضة فكيف تكون أحب إليه من ذكر الله
سبحانه الذي يحصل به الثواب العظيم (قوله الله أكبر كبيرا) (ع) هو منصوب بفعل دل عليه ما قبله
أي كبرت كبيرا أو ذكرت كبيرا وقيل منصوب على التمييز وقيل على القطع (قوله كثيرا)
منصوب على الصفة بمصدر محذوف أي جدا كثيرا (قوله فهو لأر بي) (ط) أي حقه لأنها أوصاف ثم
دلهم صلى الله عليه وسلم على دعاء يشمل لهم مصالح الدنيا والآخرة أي اغفر لي ذنوبي السابقة وارحمني

عبد الله بن نمير واللفظ له ثنا موسى الجهني عن مصعب بن سعد عن أبيه قال جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمني
كلأما أقوله قال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً سبحان الله رب العالمين لا حول ولا قوة إلا بالله
العزيز الحكيم قال فهو لأر بي فإني قال قل اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني قال موسى أما عافني فأنا أتوهم وما أدري

ولم يذكر ابن أبي شيبة في حديثه قول موسى * حدثنا أبو كامل الجحدري ثنا عبد الواحد يعني ابن زياد ثنا أبو مالك الأشجعي عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم من أسلم يقول اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني * حدثنا سعيد ابن أزهر الواسطي ثنا أبو معاوية ثنا أبو مالك الأشجعي (١٢٧) عن أبيه قال كان الرجل إذا أسلم علمه النبي صلى الله

عليه وسلم الصلاة ثم أمره أن يدعو بهذا الكلام

اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني

* حدثني زهير بن حرب ثنا يزيد بن هرون أخبرنا

أبو مالك عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم

وأناه رجل فقال يا رسول الله كيف أقول حين أسأل

ربي قال قل اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني

ويجمع أصابعه الإلهام فان هؤلاء يجمع لك دنياك

وآخرتك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا مروان

وعلى بن مسهر عن موسى الجهني ح وثنا محمد بن عبد

الله بن عمر واللفظ له ثنا أبي ثنا موسى الجهني عن

مصعب بن سعد عن أبي قال كنا عند رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال أيحجز أحدكم أن يكسب

كل يوم ألف حسنة فسأله سائل من جلسائه كيف

يكسب أحدا ألف حسنة قال يسب مائة تسبيحة

فيكتب له ألف حسنة أو يحط عنه ألف خطيئة

* حدثنا يحيى بن يحيى

عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مؤمن كربة من كرب الدنيا عسى الله

والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة

السابقة وارحمني بنعمتك المتولية واهدني إلى السبيل الموصل إليك وارزقني ما أستعين به على ذلك (قوله ويجمع أصابعه الإلهام) (ط) فعل ذلك تمثيلا لما في النفس وضبطا لها بالمحفظ (قوله يجمع لك دنياك وآخرتك) أي يجمع لك خير الدارين ويقيلك شرهما (قوله في الآخر فيكتب له ألف حسنة أو يحط عنه ألف خطيئة) (ط) هو في بعض النسخ بألف قبل الواو وفي بعضها باسقاطها وهو صحيح رواية ومعنى لان جميع ذلك يعادل ذلك وان صحت رواية الألف حلت على المذهب الكوفي في أن أو بمعنى الواو (د) وهو في عامة النسخ بالألف قال الحميدي وكذلك هو في مسلم وقال الرقاشي رواه أبو عوانة بالواو (قوله من نفس من مؤمن كربة) (ع) معنى نفس أزال وفرج وتقدم الكلام على فصول هذا الحديث * قلت * التنفيس أعم من إزالة كلها أو كشف بعضها والثواب حاصل في الأمرين (قوله ومن يسر على معسر) قلت والتيسير أيضا أعم من الانظار أو وضع كل الدين أو بعضه وغير ذلك من وجوه التيسير كإخذ الرهن والجميل (قوله ومن ستر مسلما) * قلت * وليس من لوازم الستر عدم التغيير بل يغير ويستترف وجده سكرانا فلا يجب عليه رفعه إلى الحاكم نعم إذا طلبه الحاكم للشهادة تعين عليه أن يشهد ولطلب الستر عاب التوتيسون على المغاربة اتخاذهم الشام أي رجلا يشم شارب الخمر (قوله يلتمس فيه علما) (د) فيه فضيلة المشي في طلب العلم الشرعي بشرط خلوص النية وان كان خلوصها شرطا في كل عبادة لكن العلماء يقيّدون هذه المسئلة بذلك لكونها يتساهل فيها أو يغفل عن ذلك بعض المبتدئين وغيرهم

بنعمتك المتولية واهدني إلى السبيل الموصل إليك وارزقني ما أستعين به على ذلك (قوله ويجمع أصابعه الإلهام) (ط) فعل ذلك تمثيلا لما في النفس وضبطا لها بالمحفظ (قوله يجمع لك دنياك وآخرتك) أي يجمع لك خير الدارين ويقيلك شرهما (قوله فيكتب له ألف حسنة أو يحط عنه ألف خطيئة) (ط) هو في بعض النسخ بألف قبل الواو وفي بعضها باسقاطها وهو صحيح رواية ومعنى لان جميع ذلك يعادل ذلك وان صحت رواية الألف حلت على المذهب الكوفي في أن أو بمعنى الواو (قوله من نفس من مسلم كربة) أي فرجها وأزالها (ب) التنفيس أعم من إزالة كلها أو كشف بعضها والثواب حاصل في الأمرين (قوله ومن يسر على معسر) أعم من الانظار أو وضع كل الدين أو بعضه وغير ذلك من وجوه التيسير كإخذ الرهن والجميل (قوله ومن ستر مسلما) (ب) ليس من لوازم الستر عدم التغيير بل يغير ويستترف وجده سكرانا فلا يجب عليه رفعه إلى الحاكم نعم إذا طلبه الحاكم بالشهادة تعين عليه أن يشهد ولطلب الستر عاب التوتيسون على المغاربة اتخاذهم الشام أي رجلا يشم شارب الخمر (قوله يلتمس فيه علما) (ح) فيه فضيلة المشي في طلب العلم الشرعي بشرط خلوص النية وان كان خلوصها شرطا في كل عبادة لكن عادة العلماء يقيّدون هذه المسئلة بذلك

التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء الحمداني واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مؤمن كربة من كرب الدنيا عسى الله والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة

قلت ﴿وتقدم ما لا ينشأ في خلوص النية وقال بعض شيوخنا يدخل فيه الذهاب الى المفتي ليستثله عن مسئلة وكذلك العوام الذاهبون لحضور المواعظ (قول) وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويتدارسونه (د) بيت الله خرج مخرج الغالب وكذلك لو اجتمعوا في غير المسجد وفيه فضيلة الاجتماع لتلاوة القرآن وهو مذهبنا ومذهب الجمهور (م) وكرهه مالك في المدونة وقال يقاموا خلافا ما اقتضاه ظاهر هذا الحديث من الجواز ولعله لما رأى السلف لم يفعلوه مع حرصهم على الخير وكان كثير الاتباع لعمل أهل المدينة وما عليه السلف وكثيرا ما ترك بعض الظواهر للعمل ويقدمه على الحديث (ع) ولعل الاجتماع الذي في الحديث هو التعليم بدليل قوله ويتدارسونه بينهم ومثل هذا لم ينه عنه مالك ولا غيره ﴿قلت﴾ ويحتمل أن يجتمعوا يقرؤون كل واحد سورة لنفسه وان الذي كرهه أن يقرأ الجميع في آية ويبعد أن توجه كراهة مالك لذلك بأنه لم يبلغه الحديث لشهرته (قول) الانزلت عليهم السكينة (م) أي الرحمة وهي أحد التأويلات في السكينة التي في القرآن وهو أليق ههنا وقيل السكينة التي في الحديث وفي قوله تعالى ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين الوقار والطمأنينة (د) تفسير السكينة بالرحمة ضعيف لعطف الرحمة عليها وتفسيره بالوقار والطمأنينة حسن ﴿قلت﴾ وانظر ما يتفق في الايقافات على اجتماع القراء لقراءة الحزب مضى العمل ببلاذاف ببقية عليه وعلى تنفيذ الوصية به وقد فعله الشيخ رضي الله عنه لنفسه ولزوجته واختلاف جوابه لمن يكون ثواب التلاوة التي هي الحرف بعشر فقال مرة للقراء وانما يكون للحزب ثواب الاعانة على قراءة القرآن وثواب التسبب في ادامة حفظ القرآن وأراد رضي الله عنه ادخال رجل في قراءة الحزب الذي أوصت به زوجته فاعتذر له ذلك الرجل بأنه كان ألزم نفسه أن ثواب ما يقرأ من القرآن لو ائتمه فقبل دهره وكان الشيخ قبل هذا يقول ان الثواب في ذلك انما هو للحزب والأمر في ذلك والله أعلم على الخلاف في انتقال ثواب القراءة وقد تكلمنا على المسئلة في كتاب الزكاة وان بعضهم شرط في انتقالها أن

وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الانزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحققهم الملائكة وذكروهم الله

لكونها قد يتساهل فيها ويغفل عن ذلك بعض المبتهئين ونحوهم (ب) وقال بعض شيوخنا يدخل فيه الذهاب الى المفتي ليستثله عن مسئلة وكذلك العوام الذاهبون لحضور المواعظ (قول) وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله (ح) بيت الله خرج مخرج الغالب وكذلك لو اجتمعوا في غير المسجد وفيه فضيلة الاجتماع لتلاوة القرآن وهو مذهبنا ومذهب الجمهور (م) وكرهه مالك في المدونة وقال يقامون خلافا ما اقتضاه ظاهر هذا الحديث من الجواز ولعله لما رأى السلف لم يفعلوه مع حرصهم على الخير وكان كثير الاتباع لعمل أهل المدينة وما عليه السلف وكثيرا ما ترك بعض الظواهر للعمل (ع) ولعل الاجتماع الذي في الحديث هو التعليم بدليل قوله ويتدارسونه ومثل هذا لم ينه عنه مالك ولا غيره (ب) ويحتمل أنهم يجتمعون يقرؤون كل واحد في سورة لنفسه وان الذي كرهه أن يقرأ الجميع في آية ويبعد أن توجه الكراهة بان مالك لم يبلغه الحديث لشهرته (قول) الانزلت عليهم السكينة (م) قيل هي الرحمة وقيل الوقار وقيل الطمأنينة وهو أحسن لما يلزم في الاول من التكرار (ب) وانظر ما يتفق من الايقافات على اجتماع القراء لقراءة الحزب مضى العمل ببلاذاف ببقية عليه وعلى تنفيذ الوصية به وقد فعله الشيخ رحمه الله تعالى لنفسه ولزوجته واختلاف جوابه لمن يكون ثواب التلاوة التي هي الحرف بعشر فقال مرة للقراء وانما يكون للحزب ثواب الاعانة على قراءة القرآن وثواب التسبب في ادامة حفظ القرآن وكان قبل هذا يقول ان الثواب في ذلك انما هو للحزب والأمر في ذلك والله أعلم على الخلاف في انتقال ثواب القراءة وقد تكلمنا على المسئلة في باب الزكاة وان بعضهم شرط في

وغشيتهم الرحمة ونزلت
عليهم السكينة وذكروهم
الله فيمن عنده * وحدثيه
زهير بن حرب ثنا عبد
الرحمن ثنا شعبة في هذا
الاسناد * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا مرحوم
ابن عبد العزيز عن أبي
نعامة السعدي عن أبي
عثمان عن أبي سعيد الخدري
قال خرج معاوية على
حلقة في المسجد فقال
ما جلسكم قالوا جلسنا
نذكر الله قال آله
ما جلسكم الا ذاك قالوا
والله ما جلسنا الا ذاك
الأماني لم تختلفكم همة
لكم وما كان أحد بمنزلة
من رسول الله صلى الله
عليه وسلم أقل عنه حديثاً
منى وإن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج على
حلقة من أصحابه فقال
ما جلسكم قالوا جلسنا
نذكر الله ونحمده على
ما هدانا للإسلام ومن به
عينا قال آله ما جلسكم

انتقالها ان يجعل القارئ قبل الشرع في القراءة ثواب ما يقر أن بداله (قوله) ومن أبطأ به عمله الى آخره) عمله السيئ أو تفريطه عن الالحاق بمنزل السعداء أو عن دخول الجنة أولا (قوله) لم يسرع به نفسه) أي لم يرفع رفته نسبه حتى يجبر نقصه (قوله) نهمة لكم) بفتح الهاء وسكونها من الوهم والتأبيل من الواو (ب) استعلام النبي صلى الله عليه وسلم لم مع أنه علم ذلك من اخبار جبريل لم يحمّل أنه سرور بهم (قوله) ان الله يباهي بك الملائكة) أي يشي عليهم ويظهر فضله لديهم وأصل البهاء الحسن والجلال (قوله) انه ليغان على قلبي) بالنون والميم وهما بمعنى أي ليغطيني وليس هو غين الخالقات

﴿ ١٧ ﴾ - شرح الابي والسنوسي - سابع * الاذاك قالوا والله ما أجلسنا الاذاك قال أمانى لم أستخلفكم همة لكم ولكنه أناى جبريل فأخبرنى ان الله عز وجل يباهى بكم الملائكة * حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو الربيع العتبي جميعاً عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن ثابت عن أبي بردة عن الأغر المزنى وكانت له حجة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه ليغان على قلى واني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة * حدثنا أبو بكر بن أبى شبة ثنا غندر عن شعبه عن عمرو بن مرة عن أبي بردة قال سمعت الأغر وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحدث ابن عمر قال قال

ثنا أبو خالد يعني سليمان بن حيان ح وثنا ابن نمير ثنا أبو معاوية ح وثني أبو سعيد الأشج ثنا حفص يعني ابن غياث كلهم عن هشام ح وثني أبو خيثمة زهير بن حرب واللفظ له ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن هشام بن حسان عن محمد ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن فضيل وأبو معاوية عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي موسى قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس أربعوا على أنفسكم انكم ليس تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم قال وأنا خلفه وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة فقلت بلي يا رسول الله قال قل لاحول ولا قوة الا بالله * حدثنا ابن نمير واسحق بن إبراهيم

ليس أحدهما معلقا على الآخر فذكر الغين قضية والاستغفار قضية أخرى كما قال في الآخر أيها الناس توبوا فاني أتوب في اليوم مائة مرة وكما كان يقول في سجوده أستغفرك وأتوب اليك يتأول القرآن وعلى من يجوز الصغائر على الأنبياء يجعل استغفاره لما عساه يتوقعه أن يجري على لسانه وجوارحه وان كان قد غفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر وقيل هو شيء يعتري القلوب الصافية مما يحدث في النفس من اللبم والحديث والغفلة فيشوشها * قلت * وكان بعض شيوخنا يقول هذه الاعتذارات كلها لا يحتاج اليها وإنما المعنى انه صلى الله عليه وسلم كان يترقى في كل يوم الى مقام أعلى من الذي قبله فيجعل الكون في المقام الذي انتقل عنه كالغين بالنسبة الى ما ترقى اليه فيستغفر منه (قوله في الآخر يا أيها الناس توبوا) (ط) التوبة لغة الرجوع تاب وآب بمعنى رجع وهي في الشرع الرجوع عما هو مذموم الى ما هو محمود وهو أمر إيجاب يأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى في كتاب الرقائق (قلت) انما هو أمر إيجاب من فعل المحرمات ومن المكروهات انما هو نداء (قوله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة) * قلت * توبته صلى الله عليه وسلم على ماتقدم في توجيه استغفاره (ط) والحديث يدل على ادامة التوبة وان العبد مهما ذكر الذنب يجدد التوبة لانه من الذنب على يقين ومن تحقيق التوبة له على شك فيكرر التوبة حتى يحقق انه قد غفر له ولا يتحقق ذلك الا بالموت فيجب أن يلزم الخوف واذا فعل ذلك المغفور له فكيف بغيره (قوله في الآخر من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها) (ع) طلوعها من مغربها حدد جعله الله سبحانه وتعالى للتوبة وجاء في الأثران لها بابا يسد وهو أحد التأويلات في قوله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها خلاف ما يقوله الباطنية (د) جاء في الصحيح ان للتوبة بابا مفتوحا فلا تزال مقبولة حتى يغلق فاذا طاعت الشمس من مغربها أغلق ومعنى تاب الله عليه قبل توبته وللتوبة شرط آخر وهو أن يتوب قبل أن يغرب * قلت * كون طلوع الشمس من المغرب مانعا أمر جعلي وقد قدمنا استيعاء الكلام على ذلك في كتاب الايمان وكون الغرغرة مانعا لانه وقت معاناة والمطلوب أن يكون الايمان بالغيب وكان وقع السؤال عن تبخيه بالدم في عام البواء هل هو بمنزلة الغرغرة ووقع الجواب بانه ليس منه لانه ليس الموت معه بمحقق (قوله في الآخر اربعوا على أنفسكم انكم ليس تدعون أصم ولا غائبا) (ع) معنى اربعوا انتظروا ولا تتجأوا وقيل معناه لعصمته من جميعها وفيه اعتذارات وأحسنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يترقى في كل يوم مقامات فهما انتقل الى مقام أعلى رأى أنقص مادونه كالذنب فاستغفر عنه مع أن أدنى مقاماته لا يحاط برفعته له هم لا منتهى لكبارها * وهمته الصغرى أجل من الدهر (قوله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة) مائة مرة يؤول بمثل ما أول استغفاره (قوله من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها) وللتوبة شرط آخر وهو أن يتوب قبل أن يغرب (ب) وكان وقع السؤال عن تبخيه بالدم في عام البواء هل هو بمنزلة الغرغرة ووقع الجواب بانه ليس منه لان الموت ليس معه بمحقق (قوله اربعوا على أنفسكم) بهمزة الوصل وفتح الباء أي اربعوا وقيل اخفضوا أصواتكم (قوله قل لاحول ولا قوة الا بالله) كلمة تغويض واعتراف بالمعجز ومعنى لاحول لاحيله وقيل

وأبو سعيد الأشج جميعا عن حفص بن يثا عن عاصم هذا الاسناد نحوه * حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين ثنا يزيد بن زريع ثنا التميمي عن أبي عثمان عن أبي موسى انهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يصعدون في ثنية قال فجعل رجل كلما علا ثنية نادى لا اله الا الله والله أكبر قال فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم انكم لاتنادون أصم ولا غائبا قال فقال يا ابا موسى أو يا عبد الله بن

قيس ألا ذلك على كلمة من كثر الجنة قلت ما هي يا رسول الله قال لا حول ولا قوة الا بالله * وحدنا محمد بن عبد الاعلى ثنا المعمر عن أبيه ثنا أبو عثمان عن أبي موسى قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرموه * حدثنا خلف بن هشام وأبو الربيع قالا ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عثمان عن أبي موسى قال كنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فذكر الحديث وقال فيه والذي (١٣١) تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلة أحدكم

وليس في حديثه ذكر لا حول ولا قوة الا بالله * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الضر بن شعيل ثنا عثمان وهو ابن غياث ثنا أبو عثمان عن أبي موسى الأشعري قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة أو قال على كنز من كنوز الجنة فقلت بلى فقال لا حول ولا قوة الا بالله * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو عن أبي بكر أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كبيرا وقال قتيبة كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم * وحدثنه أبو الطاهر أخبرنا عبد الله

أرفقوا وهو قريب من الأول (د) معناه اخفضوا أصواتكم فان رفعها عما يكون من بعد عن مخ طبه وأنتم اعلمون الله تعالى وليس باسم ولا غائب بل سميع قريب وهو معكم بالعلم والاحاطة ففيه الندب الى خفض الصوت بالذكر اذا لم تدع حاجة الى رفعه وان دعت رفع (قوله) أقرب الى أحدكم من عنق راحلته (ع) (هـ) استعارة نحو ونحن أقرب اليه من جبل الوريد لتحقيق سماع الدعاء كمن هو منك بهذا القرب (قوله) في الآخر ألا ذلك على كنز من كنوز الجنة قل لا حول ولا قوة الا بالله (ع) هي كلمة تغريض واعتراى بالجزز ومعنى لا حول لا حيلة يقال ماله حيلة ولا حول ولا محالة ولا احتمال وقيل الحول الحركة أي لا حركة الا بالله وقال ابن مسعود ومعناه لا حول عن معصية الله الا بعصمة الله تعالى ولا قوة على الطاعة الا بعون الله تعالى ومعنى كنز اجر مدخر وظاهره لغاؤها وقيل لمن اتصف بذلك وتبرأ من حوله وقوته (قوله) في الآخر أدعوه به في صلاتي (ط) خص الصلاة لانها بالاجابة أحق وقد قال صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء وظلم الانسان نفسه هو تركها اولداتها وهواها (قوله) مغفرة من عندك أي تفضل منك وان لم تكن لها أهلا والافغفرة كلها من الله سبحانه وأكذلك بقوله أنت الغفور الرحيم أي لا لا أني استحق ذلك (قوله) في الآخر اللهم فاني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر (ط) فتنة النار الضلال المفضي اليها وفتنة العبر الضلال عن جواب الملكين وعذابه هو ضرب من لم يوفق للجواب بمطارق الحديد وتعذيبه فيه الى يوم القيامة (قوله) ومن شرفة الغنى (د) فتنة الغنى جمعه حتى من غير حله ومنع اخراج الحق منه * قلت * جمعه من حله ليس بفتنة وفي المدارك عن يحيى بن يحيى

الحول الحركة أي لا حركة الا بالله وقال ابن مسعود ومعناه لا حول عن معصية الله الا بعصمة الله تعالى ولا قوة على الطاعة الا بعون الله تعالى ومعنى كنز اجر مدخر وظاهره لغاؤها وقيل لمن اتصف بمعناها وعمل به (قوله) أقرب الى أحدكم من عنق راحلته استعارة للقرب بالعمل وسماع الدعاء (قوله) أدعوه به في صلاتي لانها أقرب الى الاجابة (قوله) مغفرة من عندك أي بمحض الفضل وان لم أوفق لسيئها ولا كنت لها أهلا (قوله) من فتنة النار هو الضلال المفضي اليها وفتنة القبر الضلال عن جواب الملكين وعذابه هو ضرب من لم يوفق للجواب بمطارق الحديد وتعذيبه فيه الى يوم القيامة (قوله) ومن شرفة الغنى (ح) هي جمعه حتى من غير حله ومنع اخراج الحق منه (قوله) وفتنة الفقر (ط) هي أن لا يصعبه صبر ولا ورع حتى يقع فيما لا يليق ما همل الدين والمروة (قوله)

ابن وهب أخبرني رجل سمع وعمر بن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول ان أبا بكر الصديق قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه به في صلاتي وفي بقي ثم ذكر بمثل حديث الليث غير أنه قال ظلما كثيرا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب والأعظ لابي بكر قالا ثنا ابن نمير ثنا هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو بهؤلاء الدعوات اللهم فاني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وهذاب القبر ومن شرفة الغنى

ومن شرفته الفقر واعوذ بك من شرفته المسح الدجال اللهم اغسل خطايي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب
الابيض من الدنس وباعد بيني وبين خطايي كما باعدت (١٣٢) بين المشرق والمغرب اللهم فاني اعوذ بك من الكسل

والهرم والمأثم والمغرم *
وحدثنا ابو كريب ثنا ابو
معاوية وكتب عن هشام
بهذا الاسناد * وحدثنا
يحيى بن ايوب ثنا ابن علية
قال واخبرنا سلمان التيمي
ثنا انس بن مالك قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول اللهم اني اعوذ
بك من الجبز والكسل
والجبين والهرم والبخل
واعوذ بك من عذاب القبر
ومن فتنة الحيا والممات *
وحدثنا ابو كامل ثنا يزيد
ابن زريع ح وثنا محمد
ابن عبد الاعلى ثنا معتمر
كلاهما عن التيمي عن
انس عن النبي صلى الله
عليه وسلم بمثله غير ان يزيد
ليس في حديثه قوله ومن
فتنة الحيا والممات * حدثنا

ومن الكسل) هو التناقل عن المصالح الدينية والدينية فيمتنع من أداء حقوق الله تعالى ومن الكسب
على العيال ويؤدي الى الحاجة الى الناس (قوله والهرم) هو الرادي أرذل العمر (قوله والمأثم والمغرم)
(ع) المأثم الاثم واستعاذ من مغرم لزمه لا يقدر على قضاءه أي يغرم فيما لا يحتاج اليه (ب) قال عز الدين
يجوز الدعاء بما علمت السلامة منه قال لان في الدعاء فائدتين تحصيل المطلوب وكونه عبادة فالاولى ان
انتفعت تقي الثانية فدعاؤه صلى الله عليه وسلم من هذا النوع مع ما فيه من أنه تعلم للامة (ع) وأحاديث
الباب دالة على جواز الدعاء بما شاء العبد على التفصيل (ح) بل على استحباب الدعاء بذلك وهو
الصحيح والذي أجمع عليه علماء الفتوى وذابت طائفة من الزهاد وأرباب المعارف الى أن ترك
الدعاء استسلاماً للقضاء أفضل وقال آخرون إن دعا المسلمين فحسن وإن دعا لنفسه فالاولى تركه وقال
آخرون منهم ان وجد في نفسه نشاطاً للدعاء استحبه والافلا دليل العلماء الكتاب والسنة (قوله من
الجبز) (ع) هو عدم القدرة (ب) تقدم أنه ليس كذلك عند المتكلمين (قوله والجبين) وهو عدم
الاقدام على الشيء وتقدم تفسير البخل (ع) واستعاذ منهما لما فيه من التقصير عن القيام بالحقوق
وترك الغلظة على أهل المعاصي اذ شجاعة النفس يقيم الحقوق وينهر المظلوم ويؤدي حقوق

بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة الحيا والممات * حدثني عمر والنقاد وزهير بن حرب قال ثنا
سفيان بن عيينة ثنا سفيان عن أبي صالح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

كان يتعوذ من سوء القضاء ومن درك الشقاء ومن شناعة الأعداء ومن جهد البلاء قال عمر وفي حديثه قال سفيان أشك
أني زدت واحدة منها * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وثنا محمد بن ربح واللفظ له أخبرنا (١٣٣)

الحقوق وينصر المظلوم ويؤدى حقوق المال فيؤاسى منه ويلم بشعث المساكين (قوله في الآخر
كان يتعوذ من سوء القضاء ومن درك الشقاء) (ع) سوء القضاء يكون في الدنيا في النفس والمال وفي
الآخرة سوء الخاتمة ودرك الشقاء في الدنيا التعب وفي الآخرة سوء الخاتمة والدرك بفتح الراء
الادراك كالنخن من الاثخان وضبطه بعضهم بسكونها على انه مصدر (قوله ومن شناعة الأعداء) (ط)
شمايتهم ظفرهم به أو فرحهم بما يلحقه من ضرر (قوله ومن جهد البلاء) (ع) جهد البلاء ما لا يطاق
حملة ولا يقدر على دفعه وقال أبو عمر جهد البلاء قلة المال وكثرة العيال ويقال بضم الجيم وقصها
ابن دريد هما الغتان * نطويه هو بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المبالغة والغاية * الشعبي هو بالفتح
في العمل وبالضم في الغتة يعني المعيشة وقال غيره اذا كان من الاجتهاد والمبالغة ففيه وجهان (ط)
وجاء هذا الدعاء بسجاء والمكر وه من السجع فيه ما كان متكلفا لانه يذهب بالخشوع والخلوص
واستعاذته صلى الله عليه وسلم ودعاؤه اظهر للعبودية وتعليم الشر بعبادة الله به (قوله في الآخر
أعوذ بكلمات الله التامة) (ع) قيل معنى التامة الكمال التي لا يدخلها عيب ولا نقص كما يدخل
في كلام البشر وقيل هي النافعة وقيل الكلمات هنا القرآن (قوله لم يضره شيء) من هوام أو سارق
أو غير ذلك لانها نكرة في سياق النفي (قوله حتى يرتحل) * قلت * ليس ذلك خاصا بمنزل
السفر بل عام في كل موضع جالس فيه أو نام وكذلك لو قالها عند خروجه للسفر أو عند نزوله للقتال
الجائر فان ذلك كله من الباب وكان الشيخ اماما بالجامع الاعظم من تونس ولداره بعد عنه فذكر انه
يقوله عند خروجه للجامع قال لأسلم من أذى الطريق وعورته وشرط نفع ذلك النية والحضور فلو
قاله أحد واتفق أن ضره شيء حمل على انه لم يقله بنية ومعنى النية أن يستحضر أن النبي صلى الله عليه
المال فيؤاسى منه ويلم بشعث المساكين (قوله من سوء القضاء ومن درك الشقاء) سوء القضاء يكون
في النفس والمال وفي الآخرة سوء الخاتمة ودرك الشقاء في الدنيا التعب وفي الآخرة سوء الخاتمة
والدرك بفتح الراء على الصحيح اسم عني الادراك وضبطه بعضهم بسكونها على انه مصدر (قوله
وشناعة الأعداء) (ط) شمايتهم ظفرهم به أو فرحهم بما يلحقه من ضرر (قوله وجهد البلاء) (ع) هو
ما لا يطاق حملة ولا يقدر على دفعه * وقال أبو عمر جهد البلاء قلة المال وكثرة العيال ويقال بضم الجيم
وقصها ابن دريد هما الغتان (قوله أعوذ بكلمات الله التامة) (ع) قيل معنى التامة الكمال التي
لا يدخلها عيب ولا نقص كما يدخل في كلام البشر وقيل هي النافعة الشافية وقيل الكلمات هنا
القرآن (قوله لم يضره شيء) أي من هوام أو سارق أو غير ذلك لانها نكرة في سياق النفي (قوله حتى
يرتحل) (ب) ليس ذلك خاصا بمنزل السفر بل عام في كل موضع جالس فيه أو نام وكذلك لو قالها عند
خروجه للسفر أو عند نزوله للقتال الجائر فان ذلك كله من الباب وكان الشيخ اماما بالجامع الاعظم
من تونس لداره بعض بعد عنه فذكر انه يقوله عند خروجه قال لأسلم من أذى الطريق وعورته
وشرط نفع ذلك النية والحضور فلو قاله أحد واتفق أن ضره شيء حمل على انه لم يقله بنية ومعنى النية أن

الليث عن يزيد بن أبي
حبيب عن الحرث بن
يعقوب أن يعقوب بن عبد
الله حدثه انه سمع بسر بن
سعيد يقول سمعت سعد
ابن أبي وقاص يقول
سمعت خولة بنت حكيم
السلمية تقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من نزل من منزلا ثم
قال أعوذ بكلمات الله
التامات من شر ما خلق لم
يضره شيء حتى يرتحل من
منزله ذلك * وحدثنا
هرون بن معروف وأبو
الطاهر كلاهما عن ابن
وهب واللفظ له هرون ثنا
عبد الله بن وهب قال
وأخبرنا عمرو وهو ابن
الحرث أن يزيد بن أبي
حبيب والحرث بن يعقوب
حدثاه عن يعقوب بن عبد
الله بن الأنيج عن بسر بن
سعيد عن سعد بن أبي
وقاص عن خولة بنت
حكيم السلمية أنها سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول اذا نزل أحدكم
منزلا فليقل أعوذ بكلمات
الله التامات من شر ما خلق
فانه لا يضره شيء حتى يرتحل
منه قال يعقوب وقال

القعقاع بن حكيم عن ذكوان أبي صالح عن أبي هريرة أنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
الغيب من هرب للفتنى الباردة قال

وسلم أرشده الى التحصن به وأنه الصادق المصدوق **(قوله لو أقلت حين أمسيت) * قلت * هو**
 ظاهر في أن قوله ذلك عند المساء كاف ولا يحتاج الى تكراره عند دخول الدار ولا عند النوم وأنه
 لوقاله عند دخول الدار أو عند جلوسه للعشاء لم يحتاج الى تكراره عند النوم وانظر لو كتبت وعلقت
 فكان الشيخ يقول برجي نفعها ولا يلحق بالقول (ط) هذا حديث صحيح وخبر صدق علم صدقه
 بالتجربة وإني منذ سمعته عملت عليه فلم يضرني شيء الا ان تركته *** قلت *** واتفق أن لدغتي عقرب
 بالمهدية ليلا فتفكرت في نفسي فوجدتني نسيت أن أقوله تلك الليلة فقلت لنفسي ذامها لما قاله صلى
 الله عليه وسلم للرجل لو أنك قلت حين أمسيت لم يضرك **(قوله في الآخر إذا أخذت مضجعتك) أي**
 إذا أردت أن تنام فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن (ع) تضمن ثلاث سنين
 الوضوء للنوم لموت ان مات على طهارة وليكون أبعد من تلاعب الشيطان به في منامه وآخراته
 أيامه فيه وليكون آخر عمله من الدنيا ان مات عمل الطهارة وذكر الله تعالى واختلف عندنا وعند
 غيرنا هل يستبيح بهذا الوضوء الصلاة والصحيح أنه ان نوى به ليبيت على طهارة استباح به الصلاة
 وغيرها *** قلت *** وهذا الوضوء ينقضه الحدث الواقع قبل الاضطجاع لا الواقع بعده (ع) والسنة
 الثانية ذكر الله تعالى عند النوم اذ قديموت في نومته تلك كما قال في الآخر واجعلها آخر كلامك
 والثالثة النوم على الشق الأيمن لما في التيامن من البركة وفي اسمه من الخير وأيضا في نومته على الأيمن
 سرعة تيقظه لان القلب في الجانب الايسر فاذا نام كذلك بقي القلب معلقا الى جهة الايمن واذا نام على
 الايسر استغرقه النوم ولا ينتبه الا بعد حين **(قوله أسلمت وجهي اليك) (ط) وفي رواية نفسي**
 وكلاهما بمعنى الذات وقيل معنى الوجه القصد والعمل ولذلك جاء في رواية أسلمت نفسي اليك
 ووجهت وجهي اليك فجمع بين الأمرين وذلك يدل أنهم متغايران ومعنى أسلمت سلمت واستسلمت
 أي لا قدرة لي على تدبيرها في جلب نفع أو دفع ضرر **(قوله وفوضت أمري اليك) أي توكلت عليك**

يستحضر أن النبي صلى الله عليه وسلم أرشده الى التحصن به وأنه الصادق المصدوق **(قوله لو قلت حين**
أمسيت) (ب) ظاهره أنه يكتفي بهامة وانظر لو كتبت وعلقها فكان الشيخ يقول برجي نفعها ولا
يلحق بالقول (ط) هذا حديث صحيح وخبر صدق علم صدقه بالتجربة (ب) وإني منذ سمعته عملت عليه
فلم يضرني شيء الى أن تركت قوله واتفق أن لدغتي عقرب بالمهدية ليلا فتفكرت في نفسي فوجدتني
قد نسيت أن أقوله تلك الليلة فقلت لنفسي ذامها لما قاله صلى الله عليه وسلم للرجل لو أنك قلت حين
أمسيت لم يضرك (قوله إذا أخذت مضجعتك) أي إذا أردت أن تنام فتوضأ وضوءك للصلاة ثم
اضطجع على شقك الأيمن (ع) تضمن ثلاث سنين الوضوء للنوم لموت ان مات على طهارة وليكون
أبعد عن تلاعب الشيطان به في منامه (ب) وهذا الوضوء ينقضه الحدث الواقع قبل الاضطجاع
لا الواقع بعده (ع) والسنة الثانية ذكر الله تعالى عند النوم اذ قديموت في نومته تلك كما قال في الآخر
واجعلها آخر كلامك والثالثة النوم على الشق الأيمن لما في التيامن من البركة وفي اسمه من الخير
وأيضا في نومته على الايمن سرعة تيقظه لان القلب في الجانب الايسر فيبقى معلقا (قوله أسلمت وجهي
اليك) (ط) وفي رواية نفسي وكلاهما بمعنى الذات وقيل معنى الوجه القصد والعمل ولذلك جاء في رواية
أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك فجمع بين الأمرين فدل على أنهم متغايران ومعنى
أسلمت سلمت واستسلمت اذ لا قدرة لي على تدبيرها في جلب نفع أو دفع ضرر (قوله وفوضت أمري
اليك) أي توكلت عليك في أمري كله لتكفيني همه فتتولى اصلاحه

اما لو قلت حين امسيت
 اعوذ بكلمات الله التامات
 من شر ما خلق لم تضرك
 * وحدثنى عيسى بن
 حماد المصري أخبرني
 الليث عن يزيد بن أبي
 حبيب عن جعفر عن
 يعقوب انه ذكر له ان أبا
 صالح مولى غطفان أخبره
 انه سمع ابا هريرة يقول
 قال رجل يا رسول الله
 لدغتنى عقرب بمثل
 حديث ابن وهب * حدثنا
 عثمان بن أبي شيبة واسحق
 ابن ابراهيم واللفظ لعثمان
 قال اسحق اخبرنا وقال
 عثمان ثنا جعفر عن منصور
 عن سعد بن عبيدة ثنى
 البراء بن عازب أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 اذا اخذت مضجعتك
 فتوضأ وضوءك للصلاة
 ثم اضطجع على شقك
 الأيمن ثم قل اللهم اني
 أسلمت وجهي اليك
 وفوضت أمري اليك

في أمرى كله لتكفيهم هم فتتولى اصلاحه **(قول)** وألجأت ظهري اليك (ط) أى أسندته اليك لتقويه لان من استند الى شئ تقوى به **(قول)** رغبة ورهبة) الرغبة الطلب والرهبة الخوف فقوله بعد ذلك لاملجأ ولا منجالف ونشر أى لاملجأ للطالب ولا منجالف للخائف **(قول)** فان مت من ليلتك مت وأنت على الفطرة (ع) الفطرة الاسلام وان كان مسلماً من قبل على نحو مروي عن ابن عباس لاتنام الا على وضوء فان الارواح تبعث على ما قبضت وهو من نحو مجاء من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة واذا كان بمنزلة فابن فائدة تلك الكلمات العظيمة والمقامات الشريفة * ويحجب بانه وان كان كل منهما على الفطرة فقامات أهل الفطرة مختلفة فطرة من قال تلك الكلمات فطرة النبيين الصديقين وفطرة من كان آخر كلامه لا اله الا الله فطرة أصحاب اليمين **(قول)** فرددتهن لأستدكرهن فقلت آمنت برسولك الذي أرسلت قال قل آمنت بنبيك الذي أرسلت (م) اللفظ الاول والثاني وان لم يختلف في المعنى المقصود لكنه أراد أن لا يروى عنه الا ما سمع لاسيما والفضل المرتب عليه لا يدرك بالعقل بل بالسمع فلا يغير اذ لعل للحروف فيه مدخل مع أن رسولك الذي أرسلت اعمياً يقتضى معنى الرسالة فقط ونبيك الذي أرسلت يقتضى معنى النبوة والرسالة وقد يكون نبي غير مرسل والمعتقد ما ذكرناه من أن الاصل اتباع لفظ الشارع الموحى به وانما ذكرنا الفرق ليعلم ما يفرق به اللفظ وقيل لان بنبيك الذي أرسلت فيه جزالة اللفظ من قبل انه جمع بين النبوة والرسالة ورسولك الذي أرسلت ليس فيه ذلك مع أن فيه تكرار اللفظ ليعلم من رسولك أرسلت وأهل البلاغة يعيرون بذلك (ع) وقيل خص هذا اللفظ ليعلم أن المراد النبي صلى الله عليه وسلم ورسولك الذي أرسلت يصدق على جبريل عليه السلام * قلت * النبوة تخصيص الله تعالى بشراً بالوحي اليه

(قول) وألجأت ظهري اليك (ط) أى أسندته اليك لتقويه لان من استند الى شئ تقوى به **(قول)** رغبة ورهبة) الرغبة الطلب والرهبة الخوف فقوله بعد ذلك لاملجأ ولا منجالف ونشر أى لاملجأ للطالب ولا منجالف للخائف **(قول)** فان مت من ليلتك مت وأنت على الفطرة (ع) أى على الاسلام وهو من نحو مجاء من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة (ط) واذا كان بمنزلة فابن فائدة تلك الكلمة العظيمة والمقامات الشريفة * ويحجب بانه وان كان كل منهما على الفطرة فقامات أهل الفطرة مختلفة فطرة من قال تلك الكلمة فطرة المقربين الصديقين وفطرة من كان آخر كلامه لا اله الا الله فطرة أصحاب اليمين **(قول)** قل آمنت بنبيك الذي أرسلت (الاصول) اتباع لفظ الشرع الموحى به واللفظ المرتب عليه لا يدرك بالعقل بل بالسمع فلا يغير اذ لعل للحروف فيه مدخل مع ما في نبيك الذي أرسلت من الجزالة لما فيه من الجمع بين وصف النبوة والرسالة والامن من التكرار الذي يعيرون أرباب البلاغة وقيل خص هذا اللفظ ليعلم أن المراد النبي صلى الله عليه وسلم لان رسولك الذي أرسلت يصدق على جبريل عليه السلام (ب) النبوة تخصيص الله تعالى بشراً بالوحي اليه والرسول من أمر من الانبياء بتبليغ ما وحي اليه به فلا تتناول النبوة والرسالة الملازمة عليهما السلام اذ ليسوا من البشر وعلى هذا التفسير فالرسالة أخص وقد اختلف في ذلك فقيل هذا أعنى أن الرسالة أخص وقيل هما متساويان وذكر ابن العربي قولنا لان النبي أخص وهو بعيد الآن يتأول كونه أخص بانه باعتبار التعلق في أن الرسالة تنقرر في الملك ولكن ليس الأخص والأعم في الاصطلاح بهذا التفسير أعنى أنهم باعتبار التعلق وانما هما في الاصطلاح باعتبار الذات

وألجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا منجأ ولا منجاف منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت واجعلهم من آخر كلامك فان مت من ليلتك مت وأنت على الفطرة قال فرددتهن لأستدكرهن فقلت آمنت برسولك الذي أرسلت قال قل آمنت بنبيك الذي أرسلت * وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا عبد الله يعني ابن ادريس قال سمعت حصينا عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث غير أن منصوراً أتم حديثاً وزاد في حديث حصين وان أصبح أصاب خيراً * حدثنا محمد بن المثنى ثنا أبو داود ثنا شعبة ح وثنا ابن بشار ثنا عبد الرحمن وأبو داود قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت سعد بن عبيدة يحدث عن البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً اذا أخذ مضجعه من الليل

أن يقول اللهم أسأمت نفسي اليك ووجهي اليك وألجأت ظهري اليك وفوضت أمري اليك رغبة ورهبة اليك
لاملجأ ولا ملجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت وبرسولك الذي أرسلت فان مات مات على الفطرة ولم يذكرا بن
بشار في حديثه من الليل * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لرجل يا فلان اذا أويت الى فراشك (١٣٦) بمثل حديث عمرو بن مرة غير أنه قال وبنبيك

الذي أرسلت فان مات من
ليلتك مات على الفطرة
وان أصبحت أصبحت خيرا
* حدثنا ابن مثنى وابن
بشار قالنا ثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبة عن أبي
اسحق أنه سمع البراء بن
عازب يقول أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
رجلا بمثله ولم يذكرا بن
أصبحت أصبحت خيرا
* حدثنا عبيد الله بن
معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن
عبد الله بن أبي السفر عن
أبي بكر بن أبي موسى عن
البراء أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا أخذ
مضجعه قال اللهم باسمك
أحياء باسمك أموت واذا
استيقظ قال الحمد لله الذي
أحيانا بعد ما أماتنا واليه
النشور * حدثنا عتبة
ابن مكرم العمي وأبو بكر
ابن نافع قالنا ثنا غندر ثنا
شعبة عن خالد قال سمعت
عبد الله بن الحارث يحدث
عن عبد الله بن عمر أنه أمر
رجلا اذا أخذ مضجعه قال
اللهم خلقت نفسي وأنت
توفاهالك مماتها ومحياها

والرسول من أمر من الانبياء بتبليغ ما أوحى به اليه فلا تناول النبوة والرسالة الملائكة عليهم
السلام اذ ليسوا من البشر على هذا التفسير فالرسول أخص فكل رسول نبي دون عكس وقد
اختلف في ذلك ف قيل هذا أى ان الرسالة أخص وقيل هما متساويان وذكر ابن العربي قولنا لثالثان
الذي أخص وهو بعيد الآن يتأول كونه أخص بانه باعتبار المتعلق في أن الرسالة تتقرر في الملك كما
قال القاضي ههنا ان رسولك الذي أرسلت يشمل جبريل عليه السلام ولكن ليس الاخص والاعم
في الاصطلاح بهذا التفسير أعني انهما باعتبار المتعلق وانما هما في الاصطلاح باعتبار الذات ككون
الانسان أخص والحيوان أعم (قوله وان أصبحت أصبحت على خير) (ع) أى على صلاح حال من
حصول أجر وعمل صالح (قوله في الآخر اللهم باسمك أحياء باسمك أموت) (ط) أى بك يكون ذلك
فلاسم هنا هو المسمى كقوله تعالى سبحانه اسم ربك الأعلى وقد استغفرت من بعض شيوخي معنى آخر
وهو ان أسماءه تعالى المحي والميت ومعنى كل اسم من أسمائه تعالى واجب له فهو سبحانه يحيى
ويعت لا يتصف غيره بذلك فكانه قال باسمك المحي أحياء باسمك الميت أموت (قوله واليه
النشور) (ط) أى المرجع بعد الاحياء (قوله لك مماتها ومحياها) (ط) أى حياتها وموتها لا لغيرك
(قوله في الآخر فالحق الحب والنوى) (ع) أى شاق الحبة فيخرج منها السنبلة ومنه قسم على رضى الله
عنه فالحق الحبة وبارئ النسخة (قوله أنت الاول الخ) (ط) تضمن هذا الدعاء ما تضمن قوله تعالى
هو الاول والاخر الآية * واختلفت عبارات المفسرين في ذلك وأحسن ما قيل في ذلك انه الاول
بلا بداية والاخر بلا نهاية والظاهر بلا اقتراب والباطن بلا احتجاب وقيل الاول بالابداء والاخر

ككون الانسان أخص والحيوان أعم (قوله وان أصبحت أصبحت على خير) (ع) أى على صلاح
حال من حصول أجر وعمل صالح (قوله اللهم باسمك أحياء باسمك أموت) (ط) أى بك يكون ذلك
فلاسم هنا هو المسمى وقد استغفرت من بعض شيوخي معنى آخر وهو أن من أسمائه تعالى المحي
الميت ومعنى كل اسم من أسمائه تعالى واجب له فهو سبحانه يحيى ويعت لا يتصف غيره بذلك فكانه
قال باسمك المحي أحياء باسمك الميت أموت (قوله واليه النشور) أى المرجع بعد الاحياء (قوله
لك مماتها ومحياها) أى حياتها وموتها لا لغيرك (قوله فالحق الحب والنوى) أى شاق الحبة فيخرج
منها السنبلة (قوله أنت الاول الى آخره) (ط) تضمن هذا الدعاء ما تضمن قوله تعالى هو الاول والاخر
وقد اختلفت عبارات المفسرين في ذلك وأحسن ما قيل في ذلك انه الاول بلا بداية والاخر بلا نهاية
والظاهر بلا اقتراب والباطن بلا احتجاب * وقيل الاول بالابداء والاخر بالانباء والظاهر بالآيات
والباطن عن الادراكات وقيل الاول القديم والاخر الباقي والظاهر الغالب الباطن اللطيف الرفيق

ان أحييتها فاحفظها وان أماتها فاغفر لها اللهم انى أسألك لعافية فقال له رجل سمعت هذا من عمر فقال من عمر من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ابن نافع في روايته عن عبد الله بن الحارث ولم يذكرا سمعت * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سفيان قال
كان أبو صالح يأمرنا اذا أراد أحدنا أن ينام ان يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم
ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الاول

الباطن فليس دونك شيء
 اقض عنا الدين واغننا من
 الفقر وكان يروى ذلك
 عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 وحدثني عبد الحميد بن
 بيان الواسطي ثنا خالد
 يعني الطحان عن سهيل
 عن أبيه عن أبي هريرة
 قال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يأمرنا إذا
 أخذنا مضاجعنا أن نقول
 بمثل حديث جرير وقال
 من شر كل دابة أنت آخذ
 بناصيتها * وحدثنا أبو
 كريب محمد بن العلاء ثنا
 أبو أسامة ح وثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة وأبو كريب
 قالنا ثنا ابن أبي عبيدة ثنا
 أبي كلاهما عن الأعمش
 عن أبي صالح عن أبي هريرة
 قال أنت فاطمة النبي صلى
 الله عليه وسلم تسأله خادما
 فقال لها قولي اللهم رب
 السموات السبع بمثل
 سهيل عن أبيه * وحدثنا
 اسحق بن موسى الأنصاري
 ثنا أنس بن عياض ثنا
 عبيد الله بن سعيد بن أبي
 سعيد المقبري عن أبيه عن
 أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال إذا
 أوى أحدكم إلى فراشه
 فليأخذ داخله أزاره
 فلينفذ بها فراشه وليسم
 الله فانه لا يعلم ما خلفه بعده

بالأنباء والظاهر بالآيات والباطن عن الادراكات وقيل الأول القديم والآخر الباقي والظاهر الغالب
 والباطن اللطيف الرفيق بالخلق وهذا القول يناسب الحديث وهو بمعناه (قوله فليس فوقك شيء) (ط)
 أي يقهرك من قوله تعالى فاصبحوا ظاهرين أي غالبين قاهرين وقيل ظاهر لقوم فوحده وباطن
 لقوم فجحدوه (د) واحتجت المعتزلة به لمذهبهم ان الاجسام تغني لان معنى الآخر الباقي بعد فناء خلقه
 ومذهب أهل الحق خلافه وان المراد الآخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم (قوله اقض عنا الدين واغننا
 من الفقر) (ع) قال الخطابي الفقر الذي استعاذ منه صلى الله عليه وسلم هو فقر النفس ويحتمل انه
 فقر المال والمراد فتنة فقر المال وهي قلة احتماله وعدم الرضا به ولذا قال فتنة الفقر ولم يقل الفقر
 وأما الاستعاذة منه خوف انحطاط القدر فموم وجاءت أحاديث بتفضيل الفقر والاخرى بدمه
 ومحمل ما على ما قلته * قلت * ذكر ابن رشد في جامع المقدمات في تفضيل الغنى على الفقر أو العكس
 أربعة أقوال ثالثها الكفاف أفضل والرابع الوقف ومعنى الكفاف أن لا يحتاج ولا يفضل له
 واختاره هو ان الغنى أفضل من الفقر والفقر أفضل من الكفاف وأطال الاحتجاج لكل من الاربعة
 وكان الشيخ يفضل الغنى ويقول انها صفة صلى الله عليه وسلم قال ولا يقال انه فقير ولا ذكفاف لانه
 صلى الله عليه وسلم ملك أن يملك ومن هو كذلك لا يقال فيه فقير ولا ذكفاف نعم كان لا بدخر (قوله
 في الآخر أنت فاطمة تسأله خادما) يأتي الكلام عليه (قوله في الآخر إذا أوى أحدكم إلى فراشه)
 (ع) أوى يدعو يقصر (قوله داخله أزاره) (د) داخله الأزار طرفه ومعناه انه يستحب مسح الفراش
 قبل الدخول فيه خوف أن يكون فيه عقرب أو غيرها وينفضه يده مستورة بازاء خوف أن يكون
 بالخلق وهذا القول يناسب الحديث وهو بمعناه من قوله تعالى فاصبحوا ظاهرين أي غالبين قاهرين
 وقيل ظاهر لقوم فوحده وباطن لقوم فجحدوه (ح) واحتجت المعتزلة به لمذهبهم أن الاجسام تغني
 لان معنى الآخر الباقي بعد فناء خلقه ومذهب أهل الحق خلافه وان المراد الآخر بصفاته بعد ذهاب
 صفاتهم * قلت * ظاهره أن هذا المذهب لم يقبل به غير المعتزلة وظاهر كلام غيره أن الاحياء
 يحتمل أن يكون بمعنى الابداع بعد عدم أو بمعنى الجمع بعد التفريق وعلى الاول فالوجود غير المعدوم
 لامثله وقد زلت هنا أقام وتفصيل الأدلة على ذلك مقرر في علم الكلام (قوله فليس فوقك شيء) أي
 يقهرك (قوله اقض عنا الدين واغننا من الفقر) (ع) قال الخطابي الفقر الذي استعاذ منه
 صلى الله عليه وسلم هو فقر النفس ويحتمل أنه فقر المال والمراد فتنة فقر المال وهي قلة احتماله وعدم
 الرضا به ولذا قال فتنة الفقر ولم يقل الفقر وأما الاستعاذة منه خوف انحطاط القدر فموم وجاءت
 أحاديث بتفضيل الفقر وأخرى بدمه ومحملها على ما قلته (ب) ذكر ابن رشد في جامع المقدمات في
 تفضيل الغنى على الفقر أو العكس أربعة أقوال ثالثها الكفاف أفضل والرابع الوقف واختاره هو أن
 الغنى أفضل من الفقر والفقر أفضل من الكفاف وأطال الاحتجاج لكل من الاربعة وكان الشيخ
 يفضل الغنى يقول انها صفة صلى الله عليه وسلم قال ولا يقال انه فقير ولا ذكفاف لانه صلى الله عليه
 وسلم ملك أن يملك ومن هو كذلك لا يقال فيه فقير ولا ذكفاف نعم كان لا بدخر (قوله أنت فاطمة
 تسأله خادما) يأتي الكلام عليه (قوله إذا أوى أحدكم إلى فراشه) (ع) أوى يدعو يقصر (قوله
 داخله أزاره) (ح) داخله الأزار طرفه ومعناه انه يستحب مسح الفراش قبل الدخول فيه خوف

* وحدنا أبو كريب ثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر بهذا الاسناد وقال لم يقل باسمك رب وضعت جنبي قال أحييت نفسي فارحها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هر وون عن حماد بن سامة عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى الى فراشه قال الحمد لله الذي أطعنا (١٣٨) وسقانا وكفانا وآنانا فكم من لا كافى له ولا مؤوى

* حدثنا يحيى بن يحيى واسحق بن ابراهيم واللعظ يحيى قال أخبرنا جرير عن منصور عن هلال عن فروة بن نوفل الاشجعي قال سألت عائشة عما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به الله قالت كان يقول اللهم انى أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا عبد الله بن ادريس عن حصين عن هلال عن فروة بن نوفل قال سألت عائشة عن دعاء كان يدعو به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يقول اللهم انى أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا ابن أبي عدي ح وثنا محمد بن عمرو بن حبة ثنا محمد يعنى ابن جعفر كلاهما عن شعبة عن حصين بهذا الاسناد مثله غير أن فى حديث محمد بن جعفر ومن شر ما لم أعمل * وحدثني عبد الله بن هاشم ثنا وكيع عن الأوزاعي عن عبدة ابن أبي لبابة عن هلال بن

فيه ما يؤديه والحديث تضمن مصلحتين احدهما ظاهرة وهى ما أرشد اليه من الحفظ والأخرى باطنة وهى المسح بداخلة الازار لم تظهر لها حكمة وظهرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعلينا نحن الايمان بذلك ويظهر لى أنه عليه الصلاة والسلام علم حكمة ذلك وان فيه خاصية تمنع من ضرر بعض الحيوانات كما أمر بذلك فى حق العائن ويشهد لذلك أن فى الترمذى حديث فليأخذ بصفة ازاره وينفض بها فراشه ثلثا كاعدا الرقى * قلت * داخله الازار هى التى تلى الجسد فقيل انما خصها لتحقيق سلامتها بما يؤذى اذ لو كان بهائى أضره ومقصود الشارع ازالة ما يضر مما عسى أن يكون فى الفراش ففهمنا حصل العلم بالسلامة كفى حتى لو نظر بمصباح (قوله فكم من لا) هذه الاشياء فى حقه وأمانه لم يقدره على الانتفاع بها حتى هلك ويحتمل أن يكون المعنى وكمن من أهل الجهل والكفر لا يعرف أن له الهايطعه ويسقيه ويؤوبه (قوله فى الآخر من شر ما عملت) (ع) أى من عمل يقتضى شرا أو سبب شرا فى الدنيا والآخرة (قوله ما لم أعمل) (ط) نبه بهذا على أن الانسان قد يقصد بعمله الخير وهو فى الباطن شر فاستعاذ منه صلى الله عليه وسلم * قلت * ويحتمل أن يكون المعنى وما لم أعمل مما كلفت به لان ما لم يعمل الانسان لا يؤاخذ به حتى يستعاذ منه وقد يلحق الانسان شر ما لم يعمل وصوره كثيرة وقد يكون منه حديث أنهم لك وفيها الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث الآن يقال كونه مع أهل الخبث عمل * فان قلت * فكيف يستقيم أن يترك ما كلف به حتى

أن يكون فيه - قرب أو غيرها وينفضه ويده مستورة بازاره خوفاً أن يكون فيه ما يؤذيه (ط) والحديث تضمن مصلحتين احدهما ظاهرة وهى ما أرشد اليه من الحفظ والأخرى باطنة وهى المسح بداخلة الازار لم تظهر لها حكمة وظهرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعلينا نحن الايمان بذلك ويظهر لى أنه عليه وسلم علم حكمة ذلك وان فيه خاصية تمنع من ضرر بعض الحيوانات كما أمر بذلك فى حق العائن ويشهد لذلك أن فى الترمذى فليأخذ بصفة ازاره ولينفض بها فراشه كاعدا الرقى (ب) داخله الازار هى التى تلى الجسد فقيل انما خصها لتحقيق سلامتها بما يؤذى اذ لو كان بهائى أضره ومقصود الشارع ازالة ما يضر مما عسى أن يكون فى الفراش ففهمنا حصل العلم بالسلامة كفى حتى لو نظره بمصباح (قوله وآنانا) (ح) ممدود على الصحيح المشهور بخلاف الاول وحكى القصر فيهما وحكى المد فيهما (قوله فكم من لا كافى له ولا مؤوى) (ح) أى لا راحم له ولا عاطف عليه وقيل معناه لا وطن له ولا مسكن يأوى اليه (ب) فكم من لا هذه الاشياء فى حقه وأمانه لم يقدره على الانتفاع بها حتى هلك ويحتمل أن المعنى وكمن من أهل الجهل والكفر لا يعرف أن له الهايطعه ويسقيه ويؤوبه (قوله من شر ما عملت) (ع) أى من عمل يقتضى شرا أو سبب شرا فى الدنيا والآخرة (قوله ما لم أعمل) (ط) نبه بهذا على أن الانسان قد يقصد بعمله الخير وهو فى الباطن شر فاستعاذ منه صلى الله عليه وسلم * قلت * ويحتمل أن يكون المراد من شر ما عملت من أنواع المؤذيات ومن شر ما لم عمل منه

يساف عن فروة بن نوفل عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول فى دعائه اللهم انى أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل * حدثني حجاج بن الشاعر ثنا عبد الله بن عمر وأبو معمر ثنا عبد الوارث ثنا الحسين بنى ابن بريدة عن يحيى بن يعمر عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت

يستعينه منه ﴿قلت﴾ قديتر كه سهوا ليسن كما في الصلاة (ع) وفي رواية ولم أره من شر ما علمت
وما لم أعلم ولها وجه بين استعاذ مما انتهى اليه علمه وما لم يعلم وهو أنهم في الدعاء وقد يكون المعنى من شر
ما ذكرت الآن كما قال في الآخر وما أنت أعلم به مني (ط) نيه بهذا على أمر زائد وهو أن الإنسان قد
يعمل العمل بقصد به الخير وهو في الباطن شر فاستعاذ منه صلى الله عليه وسلم (قوله في الآخر واليك
أنت) أي تبت ورجعت (قوله و بك خاصمت) (ع) أي باعانتك وتعلميك جادلت المجادلين
فيك (قوله والجن والانس يموتون) (ط) خص هذين النوعين بالموت وإن كان كل الحيوان يموت
يموت لانهما المكلفان دون غيرهما ﴿قلت﴾ قال بعضهم في حد الانسان هو الحيوان الناطق المائت
فزا المائت احترازا من الملائكة وهو خطأ وقد أسقطها الكثير (قوله في الآخر وأسهر) (ع)
أي استيقظ في السحر وأخرج فيه والمحر آخر الليل (قوله سمع سامع) (ع) ضبطه الاكثر
بفتح الميم وشدها ومعناه باع سامع قولي هذا لغيره ليدكر به في هذا الوقت وضبطه الخطابي بكسر
الميم خفيفة أي ليسمع سامع وليشهد شاهد على جدنا الله تعالى على نعمه وحسن بلائه فهو خير في
معنى الامر (قوله ربنا صاحبنا وأفضل علينا) (ع) أي احفظنا وأفضل علينا بجزيل نعمتك
واصرف عنا كل مكروه (قوله عائدنا بالله من النار) (د) هو منصوب على الحال أي أقوله في حال
استعاذتي ﴿قلت﴾ ويظهر لي أن هذا الذكر خاص بهذا الوقت في السحر واختلاف هذه
الأدعية والأذكار يقضى بالتوسعة في ذلك (قوله في الآخر اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي إلى قوله
وكل ذلك عندي) ﴿قلت﴾ الإيحاء عليهم السلام معصومون والعصمة تمنع من الخطيئة والجهل
والإسراف وهو تجاوز الحدود فاعترافه بان جميع ذلك عنده بمعنى أنه متصف به وهو محال في حقه
صلى الله عليه وسلم يحتاج إلى التأويل (ع) قاله تواضعا وقيل يعني ما وقع منه سهوا وقيل ما كان
منه قبل النبوة وعلى كل تقدير فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر على ما تقدم في تفسير ذلك فكيف

(قوله واليك أنت) أي تبت ورجعت (قوله و بك خاصمت) أي باعانتك وتعلميك جادلت المجادلين
فيك (قوله والجن والانس يموتون) (ط) خص هذين النوعين بالموت وإن كان كل الحيوان يموت
لانهما المكلفان دون غيرهما (ب) قال بعضهم في حد الانسان هو الحيوان الناطق المائت فزا المائت
احترازا من الملائكة وهو خطأ وقد أسقطها الكثير (قوله وأسهر) (ع) أي استيقظ في السحر وأ
خرج فيه والمحر آخر الليل (قوله سمع سامع) (ع) ضبطه الاكثر بفتح الميم وشدها ومعناه باع سامع
قولي هذا لغيره ليدكر به في هذا الوقت وضبطه الخطابي بكسر الميم خفيفة أي ليسمع سامع
وليشهد شاهد على جدنا الله تعالى على نعمه وحسن بلائه فهو خير في معنى الامر (قوله ربنا صاحبنا
وأفضل) أي احفظنا وأفضل علينا بجزيل نعمتك واصرف عنا كل مكروه (قوله عائدنا بالله من
النار) (ح) هو منصوب على الحال أي أقوله في حال استعاذتي (قوله اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي إلى قوله وكل ذلك
عندي) (ب) الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون والعصمة تمنع من الخطيئة والجهل والإسراف
وهو تجاوز الحدود فاعترافه صلى الله عليه وسلم بان جميع ذلك عنده يعني أنه متصف به محال فيحتاج
إلى التأويل (ع) قيل قاله تواضعا وقيل دعا بذلك لأن الدعاء عبادة وقيل تعلما للامة لتدعو به (ط)
معنى وكل ذلك عندي أي يمكن أن يقع مني ودليل الامكان التكليف لأن الأنبياء عليهم السلام
مكلفون ولولا إمكان الوقوع ما كفروا وإذا كان ذلك محتملا فقلبة الخوف بعدون الممكن كالواقع

واليك أنت تبت و بك خاصمت
اللهم انى أعوذ بعزتك
لا اله الا انت أن تضلني أنت
الحى الذى لا يموت والجن
والانس يموتون حدثني
أبو الطاهر أخبرنا عبد
الله بن وهب أخبرني سليمان
ابن بلال عن سفيان بن أبي
صالح عن أبيه عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم كان إذا كان
في سفر وأسهر يقول سمع
سامع بحمد الله وحسن
بلائه علينا ربنا صاحبنا
وأفضل علينا عائدنا بالله من
النار حدثنا عبيد الله
ابن معاذ العنبري ثنا أبي
ثنا شعبة عن أبي اسحق
عن أبي ردة بن أبي موسى
الأشعري عن أبيه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
انه كان يدعو بهذا الدعاء
اللهم اغفر لي خطيئتي
وجهلي واسرفي في أمري
وما أنت أعلم به مني اللهم
اغفر لي جدى وهزلى
وخطيئى وعمدى وكل
ذلك عندي

اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير
 * وحدثننا محمد بن بشار ثنا عبد الملك بن الصباح المسمعي (١٤٠) ثنا شعبة في هذا الاسناد * حدثنا ابراهيم بن دينار ثنا

أبو قطن عمرو بن الهيثم القطعي عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون عن قدامة بن موسى عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي وأصلح لي آخري التي فيها معادي واجعل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شر * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم اني أأسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى * وحدثننا ابن مثنى وابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن سفيان عن أبي اسحق بهذا الاسناد مثله غيران ابن مثنى قال في روايته والعفة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم ومحمد بن عبد الله بن نمير واللفظ لابن نمير قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا

يدعو بمغفرة ما غفر فقيل دعا بذلك لان الدعاء عبادة وقيل تعليم الأئمة ليدعوه به (ط) معنى وكل ذلك عندي ممكن أن يقع مني ودليل الامكان التكليف لان الانبياء عليهم السلام مكلفون ولولا امكان الوقوع ما كفوا واذا كان ذلك ممكنا فلهذا الخوف يعدون الممكن كالواقع فيستعينون منه (قوله) اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت (ع) يفسر بما فسرتم به الآية (قوله) أنت المقدم وأنت المؤخر (ع) قيل معناها أنت المنزل الاشياء منازلها فتقدم ما تشاء لطاعتك بتوفيقك وتؤخر ما تشاء بخذلانك (ط) هذان الاسمان من أسماؤه تعالى المزوجة كالعاقب والباسط قال العلماء لا يؤتى بهما الا كذلك فلا يقال العاقب وحده (قوله) اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري (ط) معنى عظمة أمري رباط شأني والمعنى ان الدين اذا فسد لم يصلح للانسان دنيا ولا آخرة وهو دعاء عظيم جمع خير الدنيا والآخرة فليحفظ عليه آناء الليل وأطراف النهار رجاء القبول فيحصل خير الدارين (قوله) في الآخرة أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى (ط) يعني بالهدى الصراط وبالتقى الخوف وبالعفاف الصيانة عن مطامع الدنيا والغنى غنى النفس (ع) ويروي العفة والعفاف التزهد عما لا يباح (قوله) أت نفسي تقواها الحديث (ع) يحتاج به على جواز السجع في الدعاء وانما يكره منه ما كان متكلفا لانه يذهب بالخشوع ويلهي عن الضراعة وفراغ القلب وأما ما جاءه منه في كلامه السهل المستعذب الذي يليقه الطبع فهو مستحسن كقوله في هذا الحديث رب ائت نفسي الخ وكذلك أعوذ بك من علم لا ينفع وقل لا يتشع ونفس لا تشبع ومعنى زكها طهرها وخبر ليست على بابها في التفضيل بل المعنى لا مزكي لها الا أنت (قوله) من علم لا ينفع (ع) أي لا يعمل به كما قال صلى الله عليه وسلم العلم الذي لا يعمل به كالكفر الذي لا ينفع منه أتعب صاحبه نفسه في جمعه ثم لم يصل الى

ليستعينوا منه (قوله) أنت المقدم وأنت المؤخر (ع) قيل معناها أنت المنزل الاشياء منازلها فتقدم من تشاء لطاعتك بتوفيقك وتؤخر من تشاء بخذلانك (ط) هذان الاسمان من أسماؤه تعالى المزوجة كالعاقب والباسط قال العلماء لا يؤتى بهما الا كذلك فلا يقال قابض وحده (قوله) أبو قطن عمرو بن الهيثم القطعي) يضم العاف وفتح الطاء المهملة (قوله) اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري (ط) معنى عصمة أمري رباط شأني والمعنى ان الدين اذا فسد لم يصلح للانسان دنيا ولا آخرة وهو دعاء عظيم جمع خير الدنيا والآخرة فليحفظ عليه آناء الليل والنهار رجاء القبول فيحصل خير الدارين (قوله) أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى (ط) يعني بالهدى الصراط وبالتقى الخوف وبالعفاف الصيانة عن متاع الدنيا والغنى غنى النفس (ع) ويروي العفة والعفاف التزهد عما لا يباح (قوله) أت نفسي تقواها الحديث يحتاج به على جواز الجمع في الدعاء اذا كان غير مكلف (قوله) من علم لا ينفع (ع) أي لا يعمل به كما قال صلى الله عليه وسلم العلم الذي لا يعمل به كالكفر الذي لا ينفع منه أتعب صاحبه نفسه في جمعه ثم لم يصل الى نفعه (ب) العلم الذي لا يعمل به يعمود بضر رعي عالمه فاذا فسر الحديث به فيكون العلم الذي لا ينفع ما يرجع بضر ركيزته يؤتى بالعالم وقد يكون معني

أبو معاوية عن عاصم عن عبد الله بن الحرث وعن أبي عثمان النهدي عن زيد بن أرقم قال لا أقول لكم الا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان يقول اللهم اني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والمهرم وعذاب القبر اللهم أت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يشع ومن لسان لا ينطق

ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد الواحد بن زياد عن الحسن بن عبيد الله ثنا ابراهيم بن سويد النخعي ثنا عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمسى قال أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك له قال الحسن فحدثني الزبيد أنه حفظ عن ابراهيم في هذا الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم أسألك خير هذه الليلة وأعوذ بك من شر هذه الليلة وشر ما بعدها اللهم اني أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر اللهم أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر (١٤١) * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الحسن

ابن عبيد الله عن ابراهيم بن سويد عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا أمسى قال أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك له قال اراه قال فيهن له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير رب أسألك خير ما في هذه الليلة وخير ما بعدها وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وشر ما بعدها رب أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر رب أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر واذا أصبح قال ذلك أيضاً أصبحنا وأصبح الملك لله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم بن سويد عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا

نفعه * قلت * العلم الذي لا يعمل به يعود ضرره على عاله فاذا فسر الحديث به فيكون العلم الذي لا ينفع ما يرجع بضرر كحديث يؤتى بالعالم وقد يكون معنى لا ينفع لا يفيد فائدة دينية فالمنطق على هذا من حيث ذاته لا ينفع ومن حيث التوصل الى غيره يفيد فائدة ومن جملة ما كان يحض الشيخ على تعلمه أن قال اقرؤه ولا بد من الموت فاما ترجوا على أولا (قوله ومن نفس لا تشبع) (د) استعداد صلى الله عليه وسلم من الحرص وتعلق النفس بالآمال البعيدة (قوله ومن دعوة لا يستجاب لها) * قلت * ما قبله من الاستعاذة من الامر بن هو تعليم للأمة لانه صلى الله عليه وسلم لا يتصف بشئ من ذلك وأما استعاذته من هذه فان كان المعنى انه استعاذ من حالة لا يقبل معها الدعاء فهو أيضاً تعليم لانه لم تكن له حالة كذلك وان كان المعنى انه استعاذ من الدعوة نفسها فيحصل الحقيقة وانه ليس بتعليم للحديث الآتي سألت ربي ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني الثالثة سألته أن لا يهلك أمي بسنة فأعطانيها وسألته أن لا يهلكهم بغير فاعطانيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعنيها فان كان الحديث الآتي قاله قبل هذا فيحصل أن تكون الدعوة المستعاذ من شرها هي تلك وان كان متأخراً عنها فيكون مخصوصاً لهذا الحديث لان دعاءه صلى الله عليه وسلم مقبول بحجاب (قوله في الآخر وسوء الكبر) (ع) ضبط بفتح الباء وسكونها وصبو الفتح ويعني به الحرم لما فيه من الخرف والرد الى أرذل العمر المذكور في الآخر ويعضده راية النساء من سوء العمر ومعنى راية سكون الباء والكبر والتعظيم على الناس المذموم (قوله في الآخر وغلب الأحزاب وحده) (د) الاحزاب المنحزبون في قضية الخندق

لا ينفع لا يفيد فائدة دينية فالمنطق على هذا من حيث ذاته لا يفيد ومن حيث التوصل به الى غيره يفيد ومن جملة ما كان يحض به الشيخ على تعلمه ان قال اقرؤه ولا بد من الموت فاما ترجوا على أولا (قوله ومن نفس لا تشبع) (ح) استعداد صلى الله عليه وسلم بالحرص وتعلق النفس بالآمال البعيدة (قوله ومن دعوة لا يستجاب لها) (ب) ان كان المعنى انه استعاذ من حالة لا يقبل معها الدعاء فهو أيضاً تعليم كالذي قبله لانه لم تكن له حالة كذلك وان كان المعنى انه استعاذ من الدعوة نفسها فيحصل الحقيقة وانه ليس بتعليم للحديث الآتي سألت ربي ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني الثالثة سألته أن لا يهلك أمي بسنة فأعطانيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعنيها فان كان الحديث الآتي قاله قبل هذا فيحصل أن تكون الدعوة المستعاذ من شرها هي تلك وان كان متأخراً عنه فيكون مخصوصاً لهذا لان دعاءه صلى الله عليه وسلم مقبول بحجاب (قوله وسوء الكبر) (ع) ضبط بفتح الباء وسكونها

أمسى قال أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم اني أسألك من خير هذه الليلة وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم اني أعوذ بك من الكسل والمهرم وسوء الكبر وقتة الدنيا وعذاب القبر قال الحسن بن عبيد الله وزادني فيه زبيد عن ابراهيم بن سويد عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله رفعه أنه قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا اله الا الله وحده أعز جنده ونصر عبده وغلب الأحزاب وحده

ومعنى وحده من غير قتال بل أرسل عليهم بمحاذنة الموت وهو معنى لا شيء بعده لا شيء سواء
 ﴿قلت﴾ ظاهر سياق مسلم أن هذا الذكر ليس خاصا به عليه الصلاة والسلام بل يقال اليوم
 وكذلك ذكره النووي في الأذكار (قوله في الآخر اللهم اهدني وسدني) (د) الهدى هنا الرشاد
 ومعنى سدني وقني واجعلني مصيبا في جميع أمورى من سداد السهم وهو تقويمه في الرمي للغرض
 وأصل السداد بفتح السين الاستقامة والقصد في الأمور (قوله) واذكر بالهدى هدايتك الطريق
 وبالسداد سداد السهم (م) هو أمر للداعي بهذين اللفظين أن يهتم بدعائه ويبالغ فيستحضر عند
 دعائه بالهدى هداية الطريق لأن الهدى الطريق لا يزبغ عنه وعند دعائه بالسداد سداد السهم
 الصائب وذلك أبلغ من قوله اهدني وسدني دون استحضار (قوله في الآخر وهي جالسة) أى على
 حالها من الذكر (قوله) لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن (أى لرجحتهن في الثواب وهو يدل
 أن الذكر الجامع يحصل به من الثواب ما ليس كذلك ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يحب الدعوات
 الجامعة ﴿قلت﴾ والأظهر في منذ أنها هنا حرف جر وهي تجر أسماء الزمان والزمان الواقع بعدها
 إن كان ماضيا كانت لا ابتداء الغاية فيه نحو ما رأيت منذ اليوم أى ابتداء انقطاع الرؤية أمس وإن
 كان حالا كانت ظرفا بمعنى في والحال في هذا ما تضيفه إلى نفسك أو تدل عليه قرينة نحو منذ يومنا أو
 منذ هذه الليلة والمراد في الحديث اليوم الحاضر فالعنى لرجحت بما قلت في يومك هذا وليس المراد
 باليوم العمر كما كان يشير إليه بعض الشيوخ وظاهره أنه يثبت لقائل ذلك مثل عدد وزن ما ذكرت
 وترتيب الثواب على العمل جعلى فلا يبعد (قوله سبحان الله وبحمده) (ع) هذا الكلام على
 اختصاره جملتان أحدهما سبحان الله لأن سبحان مصدر والمصدر يدل على فعله فكأنه قال أسبح
 وصوب الفتح ويعنى به الهرم لما فيه من الخرف والرداى أرذل العمر المذكور في الآخرة وتعضده
 رواية النسائي من سوء العمر ومعنى التكبر التعظيم على الناس المذموم (قوله فلا شيء بعده) أى سواء
 (قوله اللهم اهدني وسدني) (ج) الهدى هنا الرشاد ومعنى سدني وقني واجعلني مصيبا في جميع
 أمورى من سداد السهم وهو تقويمه في الرمي للغرض وأصل السداد بفتح السين الاستقامة والقصد
 في الأمور (قوله) واذكر بالهدى هدايتك الطريق وبالسداد سداد السهم (ط) هو أمر للداعي
 بهذين اللفظين أن يهتم بدعائه ويبالغ فيستحضر عند دعائه بالهدى هداية الطريق لأن هادى
 الطريق لا يزبغ عنه وعند دعائه بالسداد سداد السهم الصائب وذلك أبلغ من قوله اهدني وسدني
 دون استحضار (قوله وهي في مسجدنا) أى موضع صلاتها (قوله وهي جالسة) أى على حالها من
 الذكر (قوله) لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتها (أى لرجحتها في الثواب وهو يدل أن الذكر
 الجامع يحصل به من الثواب ما ليس كذلك ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يحب الدعوات الجامعة
 (ب) والأظهر في منذ هنا حرف جر وهي تجر أسماء الزمان والزمان الواقع بعدها إن كان ماضيا كانت
 لا ابتداء الغاية فيه نحو ما رأيت منذ أمس أى ابتداء انقضاء الرؤية أمس وإن كان حالا كانت ظرفا بمعنى
 في والحال في هذا ما أن تضيفه إلى نفسك أو تدل عليه قرينة نحو منذ يومنا أو منذ هذه الليلة والمراد في
 الحديث اليوم الحاضر فالعنى لرجحت بما قلت في يومك هذا وليس المراد باليوم العمر كما كان يشير
 إليه بعض الشيوخ وظاهره أنه يثبت لقائل ذلك مثل عدد وزن ما ذكرت وترتيب الثواب على
 العمل أمر جعلى فلا يبعد (قوله سبحان الله وبحمده) (ع) هذا الكلام على اختصاره جملتان

فلا شيء بعده ﴿حدثنا أبو
 كريب محمد بن العلاء ثنا ابن
 ادريس قال سمعت عاصم
 ابن كليب عن أبي بردة عن
 علي قال قال لي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قل اللهم
 اهدني وسدني واذكر
 بالهدى هدايتك الطريق
 والسداد سداد السهم
 ﴿حدثنا ابن نمير ثنا عبد
 الله يعني ابن ادريس أخبرنا
 عاصم بن كليب بهذا الاسناد
 قال قال لي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قل اللهم
 انى أسألك الهدى والسداد
 ثم ذكر بمثله ﴿حدثنا
 قتيبة بن سعيد وعمر والناقد
 وابن أبي عمير واللفظ لابن
 أبي عمير قالوا ثنا سفيان
 عن محمد بن عبد الرحمن
 مولى آل طلحة عن كريب
 عن ابن عباس عن جويرية
 أن النبي صلى الله عليه وسلم
 خرج من عندها بكرة
 حين صلى الصبح وهي في
 منجدها ثم رجع بعد أن
 أضحى وهي جالسة فقال
 ما زلت على الحال التي
 فارقتك عليها قالت نعم قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لقد قلت بعدك أربع كلمات
 ثلاث مرات لو وزنت بما
 قلت منذ اليوم لوزنتهن
 سبحان الله وبحمده عدد
 خلقه

الله التسبيح الكثير والثانية بحمده لانه متعلق بمحذوف تقديره أنى عليه بحمده (قوله) ورضا نفسه (ط) رضاه عن رضى الله عنه من النبيين والصديقين والصالحين (قوله) ومداد كلماته (ع) مداده مصدر بمعنى المدد والمدد ما يكثر به الشيء قال العلماء واستعماله هنا مجاز لان كلماته تعالى لا تنحصر بعدد والمراد المبالغة في الكثرة لانه ذكر أولا ما يحصره العدد الكثير من عدد الخلق ثم زنة عرشه التي لا يعلمها الا هو سبحانه ثم ارتقى الى ما هو اعظم وعبر عنه بهذا اللفظ الذي لا يحصى عدد وقيل مداد كلماته مثلها في العدد وقيل مثلها في الكثرة والظاهر ان ذلك كناية عن الكثرة ليس انها مثلها في العدد ولا مثلها في الكثرة لان كلماته سبحانه غير متناهية فلا يلحق بها المتناهي في العدد ولا في الكثرة

حديث اتيان فاطمة رضى الله عنها تشكو ما تجده من الرحي

(ط) أى مشقة الطحن وفي غير مسلم انها جرت بالرحي حتى فلتحت يدها وقت البيت حتى اغبر شعرها وخبرت حتى تغير وجهها (ع) واختلف فيكى ابن خويزمنداد عن مالك انه ليس على المرأة من خدمة بيتها شئ وفي كتاب ابن حبيب ليس ذلك على الشريفة والغنية ويلزم الدينونة وزوجة المعسر ما في البيت من كنس أو فرش أو طبخ وقيل ذلك على جميعهن على الدينونة ما تقدم وعلى الشريفة الامر بمصلحة البيت والنظر برأيها (ط) هذا هو المشهور ويجعل الحديث على أن فاطمة رضى الله عنها تبرعت ولا خلاف في استحبابه لان ذلك من التعاون (قوله) فلم تجده ولقيت عائشة فأخبرتها (ع) تشفعت بعائشة (قوله) فجاء الينا وقد أخذناه مضاجعنا (ط) كان هذا الجنى ليلا وفي بعض طرقه طرقها ليلا (قوله) على مكانك (أى انبتا) (ط) وقعوده بينهما بديل على جواز ذلك وأنه لا يعاب اذا لم يؤد الى اطلاع

احدا مما سبحان الله لان سبحان مصدر والمصدر يدل على فعله فساكنه قال سبحان الله التسبيح الكثير والثانية بحمده لانه متعلق بمحذوف تقديره أنى عليه بشائنه (قوله) ورضاه نفسه (ط) رضاه عن رضى الله عنه من النبيين والصديقين والصالحين (قوله) ومداد كلماته (ع) بكسر الميم (ع) مداده مصدر بمعنى المدد والمدد ما يكثر به الشيء قال العلماء واستعماله هنا مجاز لان كلماته تعالى لا تنحصر بعدد والمراد المبالغة في الكثرة لانه ذكر أولا ما يحصره العدد الكثير من عدد الخلق ثم زنة عرشه التي لا يعلمها الا هو سبحانه ثم ارتقى الى ما هو اعظم وعبر عنه بهذا اللفظ الذي لا يحصى عدد وقيل مداد كلماته مثلها في العدد وقيل مثلها في أنها لا تنفذ وقيل مثلها في الكثرة والظاهر أن ذلك كناية عن الكثرة ليس انها مثلها في العدد ولا مثلها في الكثرة لان كلماته سبحانه وتعالى غير متناهية فلا يلحق بها المتناهي في العدد ولا في الكثرة (قوله) عن أبي رشدين) هو بكسر الراء وهو كريب المذكور في الرواية الاولى (قوله) اشكت ما تلقى من الرحا (أى من مشقة الطحن وفي غير مسلم انها جرت بالرحا حتى فلتحت يدها وقت البيت حتى اغبر شعرها وخبرت حتى تغير وجهها (ع) واختلف فيكى ابن خويزمنداد عن مالك انه ليس على المرأة من خدمة بيتها شئ وفي كتاب ابن حبيب ليس ذلك على الشريفة والغنية ويلزم الدينونة وزوجة المعسر ما في البيت من كنس أو فرش أو طبخ وقيل ذلك على جميعهن على الدينونة ما تقدم وعلى الشريفة الامر بمصلحة البيت والنظر برأيها (ط) هذا هو المشهور ويجعل الحديث على أن فاطمة تبرعت ولا خلاف في استحبابه لانه من التعاون (قوله) ولقيت عائشة فأخبرتها (ع) تشفعت بعائشة (قوله) على مكانك (بفتح النون أى انبتا) (قوله) حتى وجدت برد قدميه على صدرى (ح)

ورضاه نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق عن محمد ابن بشر عن مسعر عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي رشدين عن ابن عباس عن جويرية قالت مر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى صلاة الغداة أو بعد ما صلى الغداة فدكر نحوه غير أنه قال سبحان الله عدد خلقه سبحان الله رضا نفسه سبحان الله زنة عرشه سبحان الله مداد كلماته * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابن أبي ليلى ثنا على أن فاطمة اشكت ما تلقى من الرحا في يدها وأتى النبي صلى الله عليه وسلم سبي فانطلقت فلم تجده ولقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة فجاء فاطمة اليها فجاء النبي صلى الله عليه وسلم الينا وقد أخذناه مضاجعنا فذهبنا نقوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم على مكانكما فقمعديننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى

على ممنوع (قوله ألا أعلمكم خيرا مما سألتها) (ع) لما لم يكن عنده الخادم التي سألتها علمها من الذكر ما يحصل به من الأجر أفضل مما سألتها ولا وجه لمن احتج به على أن الفقر أفضل لأنه لم يعدل عن الخادم مع وجودها إيثارا للفقر بل لأنه لم يجدها كما قال في الآخر ما لقيته عندنا وفيه ما كانوا عليه عند أول الإسلام من شطف العيش وقلة ذات اليد للحرب التي كانت بينه وبين أهل الشام (د) صفين موضع قرب الفرات كان فيه تقاتلهم ﴿قلت﴾ ذكره تلك الليلة بدل على أنه ذكر في ذلك الوقت مطلقا ليس أنه مقصور على مثل حال فاطمة رضي الله عنها

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم

إذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فإنها رأت ملكا﴾

(ع) إنما أمر بالدعاء حينئذ لتؤمن الملائكة وتشهد للداعي بالتضرع والاختلاص (ط) ولرجاء القبول وإنما أمر بالتعوذ عند الهيق لأن الشيطان لما حضر خيف شره فيتعوذ منه وهذا بادراك يخلق الله سبحانه للديك والجار يدركان به الملك والشيطان ﴿قلت﴾ فيه مرحوحية كسب الجار لأن كسبه ملزوم بدخول الشيطان المنزل وأجيب بأنه إنما قال رأيت شيطانا وليس الرؤية ملزمة للدخول بل قد يقال فيه راجحية كسبه لأن الشيطان يدخل ولا يرى والجار يهيقه ينبه على طرده بالتعوذ وقد كان له صلى الله عليه وسلم جار يسمى يعقورا

﴿حديث دعاء الكرب﴾

كذا هو في نسخ مسلم قدمه مفردة وفي البخاري قدمه بالثنية وهي زيادة ثقة لا تخالف الأول (قوله ألا أعلمكم خيرا مما سألتها) (ع) لا حجة فيه لاحتج به على أن الفقر أفضل لأنه لم يعدل عن الخادم مع وجودها إيثارا للفقر (قوله ليلة صفين) أي لم يمتنعني عظم ذلك الأمر والشغل الذي كنت به وصفين موضع قرب الفرات كانت فيه حرب عظيمة بينه وبين أهل الشام (ب) هذا بدل على أنه ذكر في ذلك الوقت مطلقا ليس أنه مقصور على مثل حال فاطمة

﴿باب استجاب الدعاء عند صياح الديكة﴾

﴿ش﴾ (ع) إنما أمر بالدعاء حينئذ لتؤمن الملائكة وتشهد للداعي بالتضرع والاختلاص (ط) وإنما أمر بالتعوذ عند الهيق لأن الشيطان لما حضر خيف شره فيتعوذ منه وهذا بادراك يخلق الله تعالى للديك والجار يدركان به الملك والشيطان (ب) فيه مرحوحية كسب الجار لأن كسبه ملزوم لدخول الشيطان المنزل وأجيب بأنه إنما قال رأيت شيطانا وليس الرؤية ملزمة للدخول بل قد يقال فيه راجحية كسبه لأن الشيطان يدخل ولا يرى والجار يهيقه ينبه على طرده بالتعوذ وقد كان له صلى الله عليه وسلم جار يسمى يعقورا

﴿باب دعاء الكرب﴾

﴿ش﴾ (ع) قال الخطابي كان السلف يدعون به ويسمونه دعاء الكرب ﴿فان قيل﴾ كيف يسمى بذلك وليس فيه دعاء وإنما فيه ذكر ﴿أجيب﴾ بوجهين أحدهما أن الذكر يستفتح به ثم يدعو بما أحب وقد جاء مفسرا بذلك في بعض الطرق والثاني ما أشار إليه ابن عينة وقد قيل له هذا فقال أما علمت أن الله يقول من شغلته نأوه على عن مسئلتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين وقد قال

ثم قال ألا أعلمكم خيرا مما سألتها إذا أخذتما مضاجعكم أن تكبرا لله أربعين وثلاثين وتسبحاه ثلاثا وثلاثين وتحمده ثلاثا وثلاثين فهو خير لكم من خادم * وحدثناه أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا وكيع ح وثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثنا ابن مثنى ثنا ابن أبي عدي كلهم عن شعبة بهذا الإسناد وفي حديثه معاذ أخذتما مضجعكم من الليل * وحدثنى زهير بن حرب ثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن علي بن أبي طالب ح وثنا محمد بن عبد الله بن نعيم وعبيد بن يعقوب عن عبد الله بن نعيم ثنا عبد الملك عن عطاء بن أبي رباح عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث الحكم عن ابن أبي ليلى وزاد في الحديث قال علي ماتر كته منذ سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم قيل له ولا ليلة صفين قال ولا ليلة صفين وفي حديث عطاء عن مجاهد عن ابن أبي ليلى قال قلت له ولا ليلة صفين

هريرة المتقدم في التلخيص الذي قيل فيه ولن يأتي أحد بأفضل مما جاء به ﴿قَالَ﴾ ويجاب بوجهين
 أما بان ضم بعضها الى بعض ينتج التساوي بينها في ان كلامها أفضل مما سواها لا أفضل مما سواها لثلاث
 يتناقض وحيث أطلق ان أحدها أفضل فاما ذلك اذا أضيف الى الثلاثة الباقية ومن نطق ببعضها
 فاما نطق ببعضها هو أفضل والثاني ان ترد الى أحصائها وأخصها والله أعلم حديث الأربع لأن فيه لاله
 الا الله وسبحان الله وبحمده لان قوله وبحمده راجع الى الثناء عليه بصفات الجلال وهو معنى والحمد لله
 والله أكبر وانظر فقيل أخصها سبحان الله وبحمده لان فيه لاله الا الله لان التسبيح تنزيهه عن الشريك
 وبحمده راجع الى الثناء وهو مدلول الحمد لله والله أكبر (د) ويعني بأفضل الكلام كلام البشر والا
 فالتلاوة بالقرآن أفضل الا في الأوقات التي خصها بذلك كرفان الله كرفها حينئذ أكثر نوابا والله أعلم

﴿دعاء الرجل لآخيه بظهر الغيب﴾

(قوله ما من عبد مسلم) (ط) المسلم هنا من سلم الناس من لسانه ويده ويجب لأخيه ما يجب لنفسه
 لان هذا هو الذي يحمله على الدعاء لأخيه بظهر الغيب أي في حال الغيب (قوله بدعوا لآخيه) (د)
 وكذلك لودعوا لآخيه المسلمين (قوله بظهر الغيب) (م) أي في حال الغيب (ع) وخص الدعاء بظهر
 الغيب لانه أبعد من الرياء وأقرب للاخلاص (قوله ولك بمنزل) (ع) وفي الآخر قال الملك آمين ولك
 مثله ورويناه بسكون الثاء وفتحها وفتح الميم ومثله بزيادة ياء أي عدله والدعاء الغير يتضمن عملين
 صالحين أحدهما الدعاء والضراعة الى الله تعالى والثاني دعاؤه لآخيه ومحبة الخير فانه عمل يؤجر عليه
 وهو دعاء مستجاب كما نص عليه في طريق أم الدرداء وكان بعض السلف اذا أراد أن يدعو لنفسه بشئ
 دعا لآخيه المسلم بتلك الدعوة لانها مستجابة ليحصل له مثلها ﴿قَالَ﴾ وكان بعض شيوخنا يقول
 هذا خلاف الأولى بل الأولى أن يدعو لنفسه وللغير وليس الدعاء على الغير مثل الدعاء له أعني ان

والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا يتبالي بآيهن بدأت وحديث أبي هريرة المتقدم في التلخيص الذي
 قيل فيه ولن يأتي أحد بأفضل مما جاء به (ب) ويجاب بوجهين أما بان ضم بعضها الى بعض ينتج التساوي
 بينها في ان كلامها أفضل مما سواها لا يتناقض وحيث أطلق ان أحدها أفضل فاما ذلك اذا
 أضيف الى الثلاثة الباقية ومن نطق ببعضها فاما نطق ببعضها هو أفضل والثاني ان ترد الى أخصها
 وأخصها والله تعالى أعلم حديث الأربع لان فيه حديث لاله الا الله وحديث سبحان الله وبحمده لان
 قوله وبحمده راجع الى الثناء وهو مدلول الحمد لله والله أكبر (ح) ويعني بأفضل الكلام كلام البشر
 والا فالتلاوة بالقرآن أفضل الا في الأوقات التي خصها بذلك كرفان الله كرفها حينئذ أكثر نوابا

﴿باب فضل دعاء المسلم لآخيه بظهر الغيب﴾

﴿ش﴾ (قوله عن طلحة بن عبيد الله بن كرز) هو بفتح الكاف (قوله ما من عبد مسلم) (ط)
 المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ويجب لأخيه ما يجب لنفسه لان هذا هو الذي يحمله على
 الدعاء لأخيه بظهر الغيب أي في حال الغيب (قوله بدعوا لآخيه) (ح) وكذلك لودعوا لآخيه المسلمين
 (قوله بظهر الغيب) أي في حال الغيب وخص لأنه أبعد عن الرياء وأقرب الى الاخلاص (قوله ولك
 بمنزل) (ع) ورويناه بسكون الثاء وفتحها وفتح الميم ومثله بزيادة ياء أي عدله والدعاء الغير يتضمن
 عملين صالحين أحدهما الدعاء والضراعة الى الله تعالى والثاني الدعاء لآخيه ومحبة الخير فانه عمل
 يؤجر عليه وهو دعاء مستجاب كما نص عليه في طريق أم الدرداء وكان بعض السلف اذا أراد أن

الجريري عن أبي عبد الله
 الجعفي عن عذرة عن
 عبد الله بن الصامت عن
 أبي ذر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ألا
 أخبرك بأحب الكلام
 الى الله قلت يا رسول الله
 أخبرني بأحب الكلام
 الى الله فقال ان احب
 الكلام الى الله سبحان
 الله وبحمده * حدثني
 احمد بن عمر بن حفص
 لوكي تينا محمد بن فضيل
 ثنا أبي عن طلحة بن عبيد
 الله بن كرز عن أم الدرداء
 عن أبي الدرداء قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما من عبد مسلم يدعو
 لآخيه بظهر الغيب الا قال
 الملك ولك بمثل * حدثنا
 اسحق بن ابراهيم أخبرنا

النضر بن شميل ثناء موسى بن سر وان المعلم ثنى طلحة بن عبيد الله بن كرز قال حدثني أم الدرداء قالت ثنى سیدی أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من دعا لأخيه بظهر الغيب قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى ابن يونس ثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن أبي الزبير عن صفوان وهو ابن عبد الله بن صفوان وكانت تحت الدرداء قال قدمت الشام فأتيت أبا الدرداء فلم أجده ووجدت أم (١٤٧) الدرداء فقلت أتريد الحج العام فقلت نعم قال فادع لنا

بخير فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب مستجابة عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه بخير قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل قال فخرجت الى السوق فلقيت أبا الدرداء فقال لي مثل ذلك روي عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون عن عبد الملك بن أبي سليمان بهذا الاسناد مثله وقال عن

صفوان بن عبد الله بن صفوان * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير واللفظ لابن غير قال ثنا أبو أسامة ومحمد بن بشر عن زكريا بن أبي زائدة عن سعيد بن أبي ردة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيصمده عليها أو يشرب الشربة فيصمده عليها * وحدثني زهير بن حرب ثنا اسحق بن يوسف الأزرق

الملك يرد له لان الدعاء على الظالم جائز وقول الملك له مثله الظاهر انه خبر لقوله مستجابة ويحتمل انه دعاء (قوله في سند الطريق الآخر بن سر وان) (ع) ضبطناه عن الأكثرين بالسين المهملة ومن طريق ابن ماهان ثروان بالثاء المثناة قال البخاري يقال ان جميعا وقال بعضهم فيه فر وان بالفاء أخت العاف ونسبه البخاري فقال هو عجلي وقال الحارثي قالوا لم موسى بن ثروان الانصاري المجلي والله أعلم

حديث أم الدرداء *

(قوله حدثني سیدی) (ع) تعني زوجها أبا الدرداء ففيه قول المرأة لزوجها يا سیدی وتعظيمه وتوقيره (د) وأم الدرداء هنا الصغرى التابعة (قوله ان الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيصمده عليها) (ط) لا أكلة بفتح الهمزة المرة الواحدة من الأكل وبضمها اللقمة والمعنى صالح مع الضبطين والمراد بالجد هنا الشكر لانه يوضع موضعه ولا يوضع الشكر موضع الجد وفيه ان الشكر على النعمة وان قلت سبب لنيل رضا الله عنه الذي هو أشرف أحوال أهل الجنة حديث أحل عليكم رضوانى فلا تخبط عليكم أبدا وكان الشكر سببا لنيل ذلك الثواب العظيم لانه يتضمن معرفة المنعم واقتدار الشاكر اليه (د) وجاء في البخاري صفة الجد وهو الجد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وجاء غير ذلك فلو اقتصر على الجد حصلت السنة

يدعولنفسه بشئ دعاء لأخيه المسلم بذلك الدعوة لانها مستجابة ليحصل له مثلها (ب) وكان بعض شيوخنا يقول هذا خلاف الاولى بل الاولى أن يدعولنفسه وللغير وليس الدعاء على الغير مأمور الدعاء له أعني أن الملك يرد له لان الدعاء على الظالم جائز وقول الملك انه مثله الاظهر أنه خبر لقوله مستجابة ويحتمل أنه دعاء (قوله ثناء موسى بن سر وان) بفتح السين المهملة وعن ابن ماهان ثروان بالثاء المثناة وبروي فر وان بالفاء أخت العاف (قوله حدثني سیدی) تعني زوجها أبا الدرداء ففيه قول المرأة لزوجها يا سیدی وتعظيمه وتوقيره (ح) وأم الدرداء هنا الصغرى التابعة

باب استحباب حمد الله تعالى بعد الأكل *

(قوله ان الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيصمده عليها) (ط) لا أكلة بفتح الهمزة المرة الواحدة من الأكل وبضمها اللقمة والمعنى صالح مع الضبطين والمراد بالجد هنا الشكر وفيه أن الشكر على النعمة وان قلت سبب لنيل رضا الله تعالى الذي هو أشرف أحوال أهل الجنة حديث أحل لكم رضوانى وكان الشكر سببا لنيل ذلك الاكرام لانه يتضمن معرفة المنعم واقتدار الشاكر اليه (ح) وجاء في البخاري صفة الجد وهو الجد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وجاء غير ذلك فلو اقتصر على الحمد لله حصلت السنة

ثنا زكريا بهذا الاسناد * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزهر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول قد دعوت فلا أو لم يستجاب لي * حدثني عبد الملك بن شعيب ابن الليث ثنى عن جدي ثنى عقيل بن خالد عن ابن شهاب أنه قال ثنى أبو عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف وكان من القراء وأهل الفقه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول قد

دعوت ربي فلم يستجب لي

• حدثني أبو الطاهر
أخبرنا ابن وهب أخبرني
معاوية وهو ابن صالح عن
ربيعة بن يزيد عن أبي
ادريس الخولاني عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال لا يزال
يستجاب للعبد ما لم يدع باثم
أو قطيعة رحم ما لم يستجمل
قيل يا رسول الله ما
الاستجمال قال يقول قد
دعوت وقد دعوت فلم أر
يستجب لي فيستحسر عند
ذلك ويدع الدعاء • حدثني
عبيد الله بن عبد الكريم
أبو زرعة ثنا ابن بكير ثنا
يعقوب بن عبد الرحمن
عن موسى بن عقبة عن
عبد الله بن دينار عن عبد
الله بن عمر قال كان من
دعاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللهم اني أعوذ
بك من زوال نعمتك
وتحول عافيتك وبخاءة
نعمتك وجميع سخطك
• حدثنا هدا بن خالد
ثنا حاد بن سلمة ح وثني
زهير بن حرب ثنا معاذ بن
معاذ العنبري ح وثني محمد
ابن عبد الأعلى ثنا المعتمر
ح وثنا اسحق بن ابراهيم
أخبرنا جابر بن سليمان
التميمي ح وثنا أبو كامل
فضيل بن حسين واللفظ له
ثنا يزيد بن زريع ثنا
التميمي عن أبي عثمان عن
أسامة بن زيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

• حديث قوله صلى الله عليه وسلم يستجاب لأحدكم •

قال الباجي قوله يستجاب يحتمل أنه خبر عن وجوب الاجابة أو عن جوازها فان كان خبرا عن
الوجوب فالاجابة باحد ثلاثة اما بتجمل المطلوب واما أن يكفر عنه واما أن يدخر له الحديث مامن
داع يدعوا لان كان بين ثلاثة اما أن يستجاب واما أن يدخر له واما أن يكفر عنه فاذا قال دعوت
فلم يستجب لي بطل وجوب أحد الثلاثة اذ عرى الدعاء عن جميعها واذا كان معنى جواز
الاجابة فيمنع ذلك قول الداعي دعوت فلم يستجب لي لان ذلك عن باب القنوط وضعف اليقين
والسخط (قوله دعوت ربي فلم يستجب لي) (م) فصره في الآخر بقوله دعوت ودعوت
فلم أري استجاب فيستحسر يقال حسر اذا أعيأ وانقطع عن الشيء (ع) والمراد هنا انقطع عن
الدعاء لا بمعنى أعيأ عنه ومنه لا يستكبر ون عن عبادته ولا يستحسر ون أى لا ينقطعون وقيل
معنى لا يستحسر يسأم فيترك الدعاء فيصير كالمان بدعائه والمبخل لربه وقيل انما كان ذلك اذا كان
غرضه من الدعاء ما يريد فقط فاذا لم ينله ثقل عليه الدعاء بل يكون في دعائه مظهرا للحاجة والافتقار
والعبودية (ط) قائل دعوت فلم يستجب لي جاهل بحقيقة الاجابة لانه اعتقد أن الاجابة منحصرة
في الاسعاف بالمطلوب بل هو حصول واحدة من الثلاث المذكورة في الحديث أيضا فقديم الله تعالى
أن في الاسعاف بالمطلوب مفسدة فيكون الصرف عنه اجابة وأيضا فقديم أن تأخير له لوقت أصح
للداعي لانه سبحانه وتعالى يحب أن يسمع دعاء الداعي ودوام ضراعتة فيكثر أجره • قلت • وفي
المفوعة أن بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى وقال يارب ان بعض أوليائك تؤخر اجابتهم
وغيره تجملها له قال من أريد مناجاته أو خراجاته (قوله في الآخر ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم) (ط)
لاجابة الدعاء شروط في الداعي وفي الدعاء وفي المدعو به فشرط الداعي أن يعلم انه لا يقدر على
تحصيل طلبته الا الله تعالى وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب وأن يجتنب أكل الحرام ولا يعمل من
الدعاء فيتركه ويقول دعوت فلم يستجب لي وشرط المدعو به أن يكون من الامر الجائز كما قال
من لم يدع باثم ويدخل في الأثم كل ما يثم فيه ويدخل في قطيعة الرحم قطع حقوق المسامين • قلت •
فالم يقبل من الدعاء فليعدم شرائط القبول (قوله في سند الآخر حدثني أبو زرعة) (د) هو أحد
الحفاظ ولم يرو مسلم عنه في صحيحه غير هذا الحديث وهو من أقران مسلم توفي بعد مسلم بثلاث سنين سنة
أربع وستين ومائتين (قوله وفجاءة نعمتك) (ع) الفجاءة بضم الفاء والمد وفجاءة على وزن ضربة

• باب بيان أنه يستجاب للداعي ما لم يعجل •

• ش • قال الباجي قوله يستجاب يحتمل أنه خبر عن وجوب الاجابة أو عن جوازها فان كان خبرا عن
الاجابة فهي باحد ثلاثة اما بتجمل المطلوب واما أن يكفر عنه واما أن يدخر له (قوله ما لم يدع باثم أو قطيعة
رحم) (ط) لاجابة الدعاء شروط في الداعي وفي الدعاء وفي المدعو به فشرط الداعي أن يعلم انه لا يقدر
على تحصيل طلبته الا الله تعالى وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب وأن يجتنب أكل الحرام وأن لا يعمل
من الدعاء فيتركه ويقول دعوت فلم يستجب لي وشرط المدعو به أن يكون من الامر الجائز (قوله
فيستحسر) يقال حسر اذا أعيأ وانقطع عن الشيء (ع) والمراد هنا انقطع عن الدعاء لا بمعنى أعيأ عنه
وقيل معناه يسأم فيترك الدعاء فيصير كالمان بدعائه والمبخل لربه (قوله وفجاءة نعمتك) بفتح
الفاء وسكون الجيم مقصور والفجاءة بضم الفاء وفتح الجيم والمد لفجان وهي البغلة

قت على باب الجنة فإذا عامته من دخلها المساكين وإذا أصحاب الجحيم وسون الأ أصحاب النار فقد أمرهم إلى النار وقت على باب النار فإذا عامته من دخلها النساء * حدثنا زهير بن حرب ثنا أمميلة بن إبراهيم عن أيوب عن أبي رجا العطاردي قال سمعت ابن عباس يقول قال محمد صلى الله عليه وسلم أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء وأطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء * وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا الثقيفي أخبرنا أيوب بهذا الاسناد * وحدثنا شيبان بن فروخ ثنا أبو الاشهب ثنا أبو رجا عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلع في النار (١٤٩) فذكر بمثل حديث أيوب * حدثنا أبو كريب ثنا

أبو أسامة عن سعيد بن أبي عروبة سمع أبا رجا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي التياح قال كان لمطرف بن عبد الله امرأ أن فجاء من عند أحدهما فقالت الأخرى جئت من عند فلانة فقال جئت من عند عمران بن حصين فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن أقل ساكني الجنة النساء * وحدثنا محمد بن الوليد ابن عبد الحميد ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت مطرفا يحدث أنه كانت له امرأ أن بمعنى حديث معاذ * حدثنا سعيد بن منصور ثنا سفيان ومعتز بن سليمان عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه

لعتان وهي البغية (قوله في الآخر على باب الجنة) * قلت * الاظهر في هذا القيام انه حقيقة وأما دخول الفقراء فلا يظهر انه ليس حقيقة لانه انما يدخلونها بعد الحساب (قوله فاذا عامته من دخلها المساكين) * قلت * لا يدل أن غيرهم لم يكن حينئذ دخلها الا يقول أحدان أباذر وأهل الصفة أفضل من عثمان وابن عوف (قوله أصحاب الجحيم والبخت والسعة في الدنيا ويحتمل أن يريد أصحاب الامر والسلطنة ومن قوله تعالى جدر بنا أي عظمت وسلطانه (قوله محبوسون) (ع) أي للحساب بدليل قوله الا أصحاب النار فانه قد أمرهم إلى النار أي الامن استحقها بكفره ومعصيته وبقى الآخر للحاسبة وجاء سبقهم الفقراء باربعين خريفا كما يأتي في الآخر (قوله عامة من دخلها النساء) أي أكثر أهلها (ع) * وبين أن العلة في ذلك حديث الكسوف وتكلمنا عليه هناك * قلت * وهذا الحديث مع حديث أهل الجنة لكل واحد منهم زوجتان ينتجان ان عدد النساء أكثر من عدد الرجال في الوجود الا أن يقال لكل واحد زوجتان بعد خروجهن من النار ولكن انظره مع ما في الطريق الآخر أقل ساكني الجنة النساء ومع قوله لكل واحد منهم زوجتان وحقق الجواب في ذلك (قوله ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء) * قلت انظره مع فتنة الرجل في أهله وماله لكن فتنة النساء تمها البلوى وانظر أول فتنة بني اسرائيل التي كانت (قوله قت على باب الجنة) (ب) الاظهر في هذا القيام انه حقيقة وأما دخول الفقراء فلا يظهر أنه ليس حقيقة لانهم انما يدخلونها بعد الحساب * قلت * ويحتمل أنه حقيقة ويكون الدخول لازواهم بعد الموت (قوله فاذا عامته من دخلها المساكين) (ب) لا يدل أن غيرهم لم يكن حينئذ دخلها الا يقول أحدان أباذر وأهل الصفة أفضل من عثمان وابن عوف انتهى * قلت * التقدم بالدخول لا يؤذن بالافضلية بل بخفة الحساب فقط فلو تقدم أبوزر في الدخول على عبد الرحمن ابن عوف رضى الله عنهم لم يؤذن بأنه أفضل منه بل أخف حسابا فقط بل وقديتا خرمن تأخر للشفاعة لغيره لعظم منزلته عند الله تعالى فيكون هو أفضل من المتقدم وأخف منه حسابا والله تعالى أعلم (قوله أصحاب الجحيم) بفتح الجيم وهو البخت والسعة في الدنيا ويحتمل أن يريد أصحاب الامر والسلطنة من قوله تعالى جدر بنا أي عظمت وسلطانه (قوله محبوسون) أي للحساب (قوله الا أصحاب النار) أي فانه قد أمرهم إلى النار أي الامن استحقها بكفره ومعصيته وبقى الآخر للحاسبة (قوله عامة من دخلها النساء) أي أكثر أهلها

وسلم ما تركت بعدى فتنة هي أضر على الرجال من النساء * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري وسويد بن سعيد ومحمد بن عبيد الاعلى جميعا عن المعتز قال ابن معاذ ثنا المعتمر بن سليمان قال قال أبي ثنا أبو عثمان عن أسامة بن زيد بن حارثة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أنهم حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما تركت بعدى في الناس فتنة أضر على الرجال من النساء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قالوا ثنا أبو خالد الاحرج وثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم ح وثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا جرير كلهم عن سليمان التيمي بهذا الاسناد مثله * حدثنا محمد بن مني ومحمد بن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة

عن أبي سامة قال سمعت أبا نصره يحدث عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا (١٥٠) الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت

في النساء وفي حديث ابن بشار لينظر كيف تعملون * حدثني محمد بن اسحق المسيبي ثني أنس يعني ابن عياض أبا نصره عن موسى ابن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يدينا ثلاثة نفر يمشون أخذهم المطر فأروا إلى غار في جبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا أعمالا علمتها صالحا لله فادعوا الله تعالى به العله يفرجها عنكم فقال أحدهم اللهم انه كان لي والدان شيخان كبيران وامرأتى ولي صبية صغار أرمي عليهم فإذا أرحمت عليهم جلبت فبدأت بوالدي فسقيتهما قبل بني وانه نأى بي ذات يوم الشجر فلم آت حتى أمسيت فوجدتهما قد ناما فجلبت كما كنت أحلب فجئت بالحلاب فقممت عند رؤسهما أكره أن أوقظهما من نومهما وأكره أن أسقي الصبية قبلهما والصبية يتضاغون عند قدي فلم يزل ذلك دأبي ودأبهم حتى طلع الفجر فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج

من قبل النساء وقتنة ابني آدم انما كانت من قبل النساء * حديث الدعاء بصالح العمل * قلت * خرج مخرج الحز على العمل والاخلاص فيه (قوله انظروا أعمالا علمتها) (ع) فيه التقرب الى الله تعالى بما عمل العبدانه أخلاصه لله تعالى (قوله فإذا أرحمت) (ع) أي صرفت الماشية من مرعاهها بالشئ الى موضع مبيتها والمرح مكان مبيتها وقيل مسيرها اليه يقال أرحمت الماشية وروحها (قوله نأى بي ذات يوم الشجر) (ع) أي بعد بي طلب المرعى والنأى البعد (قوله فجئت بالحلاب) (ع) هو اناء يملأ حلب ناقه ويقال له الحلب أيضا وقديراد بالحلاب اللبن المحلوب كما قيل الخراف لما يخترق من الغل من فاكهة (قوله والصبية يتضاغون) (ع) أي يضجون من الجوع والضغاء مضوم ومدود صوت الذلة والداب الحال الملازمة والعادة * قلت * لا يقال ان نفقة الأبوين كانت في شرعهم آكد من نفقة الولدان هذا الشرع ما كان حاجيا وانما هو تكميلي وبكأؤهم انما هو على البكاء على ما هو دون هذا (قوله فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك) (ع) فيه فضل بر الوالدين (قوله فافرج لنا منها) * قلت * ولم يقل فافرجها لانهم دخلوا على أن يدعو كل واحد منهم وكونها انفرجت بدعاء الله لانه لا يدل على انهم

(قوله ان الدنيا حلوة خضرة) بفتح الخاء وكسر الضاد يحتمل معناه وجهين أحدهما استحسان النفوس لها كالثغرة الخضرة الحلوة الثاني سرعة فنائها كالثغرة الخضراء فانها سريرة الذهاب ومعنى مستخلفكم فيها جعلكم خلفاء من القرن الذي قبلكم فينظر كيف تعملون بطاعته أم بمعصيته أي يظهر فيكم من ذلك ما علمه في الازل لأن يتجدد له بفعلكم علم ما لم يعلم لوجوب القدم لعلمه تعالى والجميع صفاته واستحالة انصافه جل وعز بالحوادث (قوله فاتقوا الدنيا واتقوا النساء) أي الافتتان بهما ويدخل في النساء الزوجات وغيرهن وأكثرهن فتنة الزوجات لدوام قتنهن وابتلاء الاكثر بهن

* باب الدعاء بصالح العمل *

* ش * (قوله فأروا إلى غار في جبل) الغار النقب في الجبل وأوى بقصر الهمة (قوله انظروا أعمالا علمتها) فيه التقرب الى الله تعالى بصالح العمل لا على معنى الادلاء عليه بذلك ادهو سبحانه المتفضل بخلقهم والموفق اليه بل على معنى التوسل وفضله وقديم احسانه لنيل مثله منه جل وعز (قوله فإذا أرحمت) أي صرفت الماشية من مرعاهها بالشئ الى موضع مبيتها والمرح بضم الميم مكان مبيتها وقيل مسيرها اليه (قوله نأى بي ذات يوم الشجر) هو بتقديم الهمة على الاف وفي بعض النسخ ناء بتأخير الهمة وهما لغتان أي بعد من طلب المرعى (قوله فجئت بالحلاب) بكسر الخاء وهو اناء يملأ حلب ناقه ويقال له الحلب أيضا وقديراد بالحلاب اللبن المحلوب كما قيل الخراف لما يخترق من الغل من فاكهة (قوله والصبية يتضاغون) أي يصيحون ويستغيثون من الجوع والضغاء مضوم ومدود صوت الذلة والداب الحال الملازمة والعادة (ب) لا يقال ان نفقة الأبوين كانت في شرعهم آكد من نفقة الولدان لان هذا الشرع ليس حاجيا وانما هو تكميلي وبكأؤهم انما هو على عادة الميكان في البكاء على ما هو دون هذا * قلت * يدل على أنه ليس بتكميلي تفسيرهم يتضاغون بالاستغانة من الجوع (قوله فافرج لنا منها) (ب) ولم يقل فافرجها لانهم دخلوا على أن يدعو كل واحد

لناتها فرجة نرى منها السماء ففرج الله منها فرجة فقرأوا منها الماء وقال الآخر اللهم انه كانت لي ابنة عم أحببتها كاشد ما يحب الرجال النساء وطلبت الهانفسها فأبى حتى آتيا بمائة دينار فقبعت حتى جمعت مائة دينار ففجتها بها

فلما وقعت بين رجلها قالت يا عبد الله اتق الله ولا تنفخ الخاتم الابحثة فعمت عنهما فان كنت تعلم ائى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا منها فرجة ففرج لهم وقال الآخر اللهم انى كنت استأجرت أجيرا بفرق أرز فلما قضى عمله قال اعطنى حتى فعرضت عليه فرقة فرغب عنه فلم أزل أرزعه حتى جمعت منه بقرا ورعاها فجاءنى فقال اتق الله ولا تنظلمنى حتى قلت اذهب الى تلك البقرو رعائها فخذها فقال اتق الله ولا تستهزئ بى (١٥١) فقلت انى لاستهزئ بكخذ ذلك البقرو رعائها

فأخذه فذهب به فان كنت تعلم ائى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا مائتى ففرج الله مائتى * وحدنا اسحق بن منصور وعبد ابن حميد قالنا ثنا أبو عاصم عن ابن جريج أخبرنى موسى بن عقبة ح وثنى سويد بن سعيد ثنا على بن مسهر عن عبيد الله ح وثنى أبو كريب ومحمد بن طريف الجبلى قالنا ثنا بن فضيل ثنا أبى ورقبة بن مصقلة ح وثنى زهير بن حرب وحسن الخولانى وعبد بن حميد قالوا ثنا يعقوب بن عمار عن ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبى عن صالح بن كيسان كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم يعنى حديث أبى حمزة عن موسى بن عقبة وزادوا فى حديثهم وخرجوا يمشون وفى حديث صالح يمشون الا عبيد الله فان فى حديثه فخرجوا ولم يذكرو بعدها شيئا * حدثنى محمد بن سهل التميمى وعبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام وأبو بكر بن اسحق قال ابن سهل وقال الآخرون أخبرنا أبو الجان أخبرنا شبيب عن الزهرى أخبرنى سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط بمن كان قبلكم حتى أرواهم الميت الى غار واقتص الحديث يعنى حديث نافع عن ابن عمر غير أنه قال قال رجل منهم اللهم كان لى أبو ان شيخان كبيران فكنت لأغيبق قبلهما أهلا ولا مالا وقال فامتنعت منى حتى ألبت بها سنة من السنين فجاءتنى فأعطيتنا عشرين ومائة دينار وقال فثمرت أجره حتى كثرت منه الاموال فارتجعت وقال فخرجوا من الغار يمشون * حدثنى سويد بن سعيد ثنا حفص بن بيسرة ثنى زيد بن أسلم

متساوون فى العمل فان الافراج بقول بالتشكيك والتفاوت والاول منها والثالث معروضان للتأسئ بهما وأما الثانى فللانه لا يحل القدوم على ذلك ابتداء الا أن يكون بعد الوقوع (قوله) فلما وقعت بين رجلها أى وقعت منها مقعد الرجل من المرأة (قوله) ولا تنفخ الخاتم (ع) الخاتم هنا هو كناية عن العذرة (قوله) الابحثة أى لا يحل الاقتضاى الا بما يحل النكاح (قوله) فعمت عنها) فيه ان ترك المعصية لله تعالى بعد العزم عليها طاعة وتوبة حقيقة كما قال فى الآخر فاكتبوها حسنة فانه انما تركها من جرائى أى من أجل وقدمضى الكلام على ذلك أول الكتاب (قوله) بفرق (م) هو اناء يسع ثلاثة أصوع وقيدناه بفتح الراء وسكونها عن كثير من الشيوخ والفتح أكثر وصوبه الباجى (د) ذكر ابن دريد انه يقال بهما (قوله) فرغب عنه (ع) أى كرهه يقال فرغب فيه اذا حرص عليه ورغب عنه اذا كرهه وتركه (قوله) اذهب الى تلك البقرو رعائها (د) احتج به الحنفية على ان يبيع الرجل مال غيره والتصرف فيه بغير اذنه جائزا اذا أمضاه المالك * وأجاب أصحابنا وغيرهم بانه شرع من قبلنا فيحتمل انه استأجره باجرى الذمة ولم يسلمه له بل عرضه عليه فلم يقبله لردائه فلم ينتقل من غير قبض فبقى على ملك ربه فلم يتصرف الا فى ملكه ثم تطوع بما اجتمع منه (قوله) فثمرت أجره (ع) أى غنمه (قوله) فارتجعت (ع) كذا اللكافة بالعين المهملة ثم الجيم وهو الصواب وعند الطبرى فارتجعت والاول وكونها انفرجت بدعاء الثلاثة لا يدل على أنهم متساوون فى العمل فان الافراج بقول بالتشكيك والاول والثالث منهم معروضان للتأسئ بهما وأما الثانى فللانه لا يحل الاقدام على ذلك ابتداء الا أن يكون بعد الوقوع (قوله) ولا تنفخ الخاتم) هو كناية عن العذرة (قوله) الابحثة أى الانكاح لا بزنا والفرجة بضم الغاء وفتحها (قوله) بفرق أرز) الفرق بفتح الراء وسكونها والفتح أجود وهو اناء يسع ثلاثة أصوع (قوله) فرغب عنه) أى كرهه (قوله) اذهب الى تلك البقرو رعائها (ح) احتج به الحنفية على أن يبيع الرجل مال غيره والتصرف فيه بغير اذنه جائزا اذا أمضاه المالك * وأجاب أصحابنا وغيرهم بانه شرع من قبلنا أو هو محمول على أنه استأجره باجرى الذمة ولم يسلمه له بل عرضه عليه فلم يقبله لردائه فلم يتغير من غير قبض فبقى على ملك ربه فلم يتصرف الا فى ملكه ثم تطوع بما اجتمع معه (قوله) لا أغيبق قبلهما أهلا) بفتح الهمزة وضم الباء أى ما كنت أقدم عليهما أحدا فى شرب نصيبهما عشاء من اللبن والغبوق شرب العشى والمصباح شرب الصباح يقال منه غبقت الرجل بفتح الباء أغبقة بضمها مع فتح الهمزة غبقا واغتبقت أى سقيته عشاء فشرب (ح) وقد صحفه بعض من لأنس له فقال أغبقت بضم الهمزة وكسر الباء وهو غلط (قوله) فثمرت أجره) بتشديد الميم أى غنمه (قوله) فارتجعت (ع) كذا اللكافة بالعين المهملة ثم الجيم وهو الصواب وعند الطبرى

بكر بن اسحق قال ابن سهل وقال الآخرون أخبرنا أبو الجان أخبرنا شبيب عن الزهرى أخبرنى سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط بمن كان قبلكم حتى أرواهم الميت الى غار واقتص الحديث يعنى حديث نافع عن ابن عمر غير أنه قال قال رجل منهم اللهم كان لى أبو ان شيخان كبيران فكنت لأغيبق قبلهما أهلا ولا مالا وقال فامتنعت منى حتى ألبت بها سنة من السنين فجاءتنى فأعطيتنا عشرين ومائة دينار وقال فثمرت أجره حتى كثرت منه الاموال فارتجعت وقال فخرجوا من الغار يمشون * حدثنى سويد بن سعيد ثنا حفص بن بيسرة ثنى زيد بن أسلم

الصحيح والمعروف أي كثرته حتى ظهرت حركاتها واضطرابها الكثرة والاعتاج الاضطراب والفرجة من السعة بضم الفاء وأما من الراحة بالفتح (ط) والغبوق شرب العشى والصبوح شرب الصباح

﴿كتاب التوبة﴾

(قوله أنا عند ظن عدي بن) قلت ﴿تقدم الكلام عليه في أول كتاب الذكر (قوله لله أشد فرحا) (م)﴾ الفرح السرور ويقارنه الرضا بالسرور به فالعني أن الله سبحانه يرضى توبة العبد أشد مما يرضى الواحد لناقته بالغلاة فغير عن الرضا بالفرح تأكيد المعنى الرضا نفس السامع (ع) وقيل الفرح غاية السرور والسرور سعة الصدر وبسط الوجه واستنارته قيل وسعى سرورا باستنارة الوجه ويرى أسارى رجبه وأصل التوبة الرجوع يقال تاب بالثناة وتاب بالثلثة وأتاب وآب الجميع بمعنى رجع وفرق بعضهم فقال التوبة أولاهي الاقلاع والاباة بعدها والابوة آخرها وهي درجة الأنبياء عليهم السلام قال تعالى أنه أوأب (م) والتوبة عرفا الندم على فعل الذنب رعيالحق الله تعالى والعزم على أن لا يعودان كان مما يتأتى العود اليه (د) ذهب بعض مشايخنا إلى أن التوبة الاقلاع والندم والعزم على أن لا يعود وقيل هي الندم لأن الندم يتضمن ترك الذنب في الحال والاستقبال وانجى الحديث الدم توبة * وأجيب بأن معناه معظم أركانها الندم كقوله الحج وقوة أن كان الذنب حقا لا دمي أضيف إلى ذلك ركن رابع وهو رد الحق إلى ربه والتحليل منه لأنه لا يصح الاقلاع مع بقاء اليد على الاغصاب واسترقاق الحر * واختلف فيها في قصاص كضرب أو قتل أو فساد ما يجب غرمه ففعل التوبة صحيحة وتمكين الظالم نفسه من القصاص وغرمه ما أفسد فرض آخر تصح التوبة دون ذلك وكذلك اختلف أن تعلق بالذنب تضييع فرض الله تعالى ففعل التوبة من ذلك صحيحة فارجمعت والاول الصحيح والمعروف أي كثر حتى ظهرت حركاتها واضطرابها الكثرة والاعتاج الاضطراب والفرجة من السعة بضم الفاء وأما من الراحة بالفتح

﴿كتاب التوبة﴾

(قوله أنا عند ظن عدي بن) تقدم في أول كتاب الذكر (قوله لله أشد فرحا) المراد بالفرح الرضا (ح) ذهب بعض مشايخنا إلى أن التوبة الاقلاع والندم والعزم على أن لا يعود وان كان الذنب حقا لا دمي أضيف إلى ذلك ركن رابع وهو رد الحق إلى ربه والتحليل منه * واختلف فيها في قصاص كضرب أو قتل أو فساد ما يجب غرمه ففعل التوبة صحيحة وتمكين الظالم نفسه من القصاص وغرمه ما أفسد فرض آخر لا تصح التوبة دون ذلك واختلف أن تعلق بالذنب تضييع حق الله تعالى ففعل التوبة من ذلك صحيحة وقضاء ما فسرط فيه من ذلك فرض آخر وقال ابن المبارك شرط التوبة قضاء ما فسرط فيه من حقوق الله تعالى والخروج عن مظالم العباد وله إشير إلى أنه شرط كمال لا شرط صحة وهي واجبة من الصغائر والكبائر ودليل وجوبها عندنا الشرع لا العقل خلافا للمعتزلة (م) وجوبها على الفور وقد يغلط بعض المذنبين فيسندوم على الاصرار خوف أن يتوب وينقض وهذا جهل اذ لا يترك واجب على الفور خوف أن يقع بعده ما ينقضه وهي من الكفر مقطوع بقبولها واختلف فيها من المعاصي ففعل كذلك وقيل لا تنتهي إلى القطع لأن الظواهر التي جاءت بقبولها ليست بنص وانما هي عمومات معروضات للتأويل (ع) واختلف هل من شرطها أن يجدها كما ذكر الذنب (ب) أو حبه القاضي وخالفه امام الحرمين وقيل يكفي عند ذكر الذنب أن لا يتهيج ولا يفرح ولا يتلذذ عند ذكره (م) وتصح عندنا من بعض الذنوب دون بعض وقالت المعتزلة

صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله عز وجل أنا عند ظن عدي بن وأنا معه حيث يدكرني والله الله أفرح بتوبة عبده من أحدم يجذالته بالغلاة ومن تقرب إلى شبرا تقرب إليه ذراعا ومن تقرب إلى ذراعا تقرب إليه باعا وإذا أقبل إلى عشي أقبلت إليه أهول * حدثني عبد الله ابن مسامة بن قعنب القعني ثنا المغيرة يعني ابن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أشد فرحا بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم معناه * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق ابن ابراهيم واللفظ عثمان قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن الأعمش عن عمارة بن عمير عن الحرث بن سويد قال دخلت على عبد الله أعوده وهو مريض فحدثنا بمحدثين حديثا عن نفسه وحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن

وقضاء ما فرط فيه من ذلك فرض آخر وقال ابن المبارك شرط التوبة قضاء ما فرط فيه من حقوق الله تعالى والخروج عن مظالم العباد ولعله يشير إلى أنه شرط كمال لا شرط صحة وهي واجبة من الصغائر والكبائر (ودليل وجوبها عندنا الشرع والعقل) خلافا للمعتزلة (م) ووجوبها على الفور وقد يغلط بعض المذنبين فيدوم على الاصرار خوفاً أن يتوب وينقض وهذا جهل إذ لا يترك واجب على الفور خوفاً أن يقع بعده ما ينقضه ومضى من الكافرة طوع بقبولها واختلف فيها من المعاصي ف قيل كذلك وقيل لا تنتهي إلى القطع لأن الظواهر التي جاءت بقبولها ليست بنص وانما هي نصوصات معروضة للتأويل (ع) وقبولها ليس بواجب على الله تعالى عقلاً وانما علمناه بالشرع والاجماع خلافاً للمعتزلة في إيجابهم ذلك عقلاً على أصلهم الفاسد في التحسين والتعجب وقال ابن عيينة والتوبة نعمة الله أنعم الله بها على هذه الأمة دون غيرها من الأمم وكانت توبة بني إسرائيل بقتل النفس كما قال تعالى فاقتلوا أنفسهم واختلف هل من شرطها أن يجدها كلما ذكر الذنب **قلت** أوجبها القاضي وخالفه امام الحرمين وقال يكفيه عند ذكر الذنب أن لا ينتج ولا يفرح ولا يتلذذ عند ذكره (م) وتصح منه ندمان بعض الذنوب لأن البواعت على الفسوة تختلف باختلاف أنواع المعاصي فتصح التوبة من ذنب مع البقاء على آخره **قلت** المعتزلة لا تصح (قوله في الآخرة أرض دوية) (م) كذا هو في حديث عثمان بفتح الدال المهملة وشد الواو والياء وفي حديث ابن أبي شيبه داوية بالالف وشد الياء وكلاهما صحيح بمعنى واحد أي قفراء خالية وجمع دوية التي بغير الف داوى قال الشاعر قد لغها الليل بعضلي * أروع خراج من الداوى

(ع) كذا وقع فيه وانما الداوى جمع داو بالالف لاجمع دوية وكذا ذكرناه على الصواب ذكره المروى الذي ينقل منه ولعله تغيير عن ينقل عنه (د) دوية منسوبة إلى دوبة تشديد الواو وهي البرية التي لا نبات فيها والداوية هنا على إبدال أحد الواو بن الف كما قيل في النسب إلى طي طائي والمهلكة بفتح الميم واللام موضع خوف الهلاك لأنها تهلك سالكيها بغير زاد وتسحق هازة من قولهم فوز الرجل إذا هلك وقيل بل على طريق التفاؤل كما قيل للديع سليم وقيل لأن من قطعها فاز أي نجى (قوله من رجل بداوية) (ع) كذا في النسخ من رجل بالنون وفي بعضها من رجل بالراء وهو تصحيف لأن مقصوده أن يبين الخلاف في دوية أو داوية وأما الغلط من فتنق عليه في الروايتين ولا معنى للراء هنا (قوله في الآخر فحدثنا حديثين أحدهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه) (د) ذكر الذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الذي عن نفسه وذكره البخاري عن

لا تصح (قوله في أرض دوية) بفتح الدال المهملة وتشديد الواو والياء جميعاً (م) منسوب إلى الدوبة تشديد الواو وهي البرية التي لا نبات فيها والداوية هنا على إبدال أحد الواو بن الف كما قيل في النسب إلى طي طائي (ع) والمهلكة بفتح الميم واللام موضع خوف الهلاك لأنها تهلك سالكيها بغير زاد ولا راحلة (قوله من رجل بداوية) (ح) كذا هو في النسخ من بالنون الساكنة وهو الصواب قال القاضي ووقع في بعضها من رجل بالراء وهو تصحيف لأن مقصود مسلم أن يبين الخلاف في دوية وداوية وأما الغلط من فتنق عليها في الروايتين ولا معنى للراء هنا (قوله فحدثنا حديثين أحدهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه) (ح) ذكر الذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الذي عن نفسه وذكره البخاري وغيره في الحديث نفسه بسنده وهو قوله المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه والفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال بيده هكذا

من رجل في أرض دوية مهلكة مع راحلته عليها طعامه وشرابه فنام فاستيقظ وقد ذهبت فطلبها حتى أدركه العطش ثم قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لموت فاستيقظ وعنده راحلته عليها زاده وطعامه وشرابه قاله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا براخلته وزاده وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبه ثنا يحيى بن آدم عن قطبة بن عبد العزيز عن الأعمش بهذا الإسناد وقال من رجل بداوية من الأرض * وحدثني اسحق بن منصور ثنا أبو أسامة ثنا الأعمش ثنا حماد بن عمار قال سمعت الحارث بن سواد قال ثنا عبد الله حديثين أحدهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن بمثل

حديث جرير * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا أبو يونس عن سمالك قال خطب النعمان بن بشير فقال الله أشد فرحا بتوبة عبده من رجل حل زاده ومزاده على بعير ثم سار حتى كان بفلاة من الأرض فادركته القائلة فنزل فقال تحت شجرة فغلبته عينه وانسل بعيره فاستيقظ فسمي شرفا فلم ير شيئا ثم سعى شرفا فلما بلغ برشيا ثم سعى شرفا فلما بلغ برشيا فاقبل حتى أتى مكانه الذي قال فيه فينها هو قاع إذ جاءه بعيره بمشي حتى وضع خطامه في يده فلبه أشد فرحا بتوبة العبد من هذا حين وجد بعيره على حاله قال سمالك فزعم الشعبي أن النعمان رفع هذا الحديث إلى النبي صلى (١٥٤) الله عليه وسلم وأما أنا فلم أسمع * حدثنا يحيى بن يحيى

وجعفر بن جريد قال جعفر ثنا وقال يحيى أخبرنا عبيد الله بن أياد عن أياد عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقولون بفرح رجل انفلتت منه راحلته تجر زمامها بأرض قفر ليس بها طعام ولا شراب وعليها له طعام وشراب فطلبها حتى شق عليه ثم مررت بجبل شجرة فتعلق زمامها فوجدتها متعلقة به قلنا شديدا يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله أشد فرحا بتوبة عبده من الرجل براحلته قال جعفر ثنا عبيد الله ابن أياد عن أبيه * حدثنا محمد بن الصباح وزهير بن حرب قالنا ثنا عمر بن يونس ثنا عكرمة بن عمار ثنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة ثنا أنس بن مالك وهو معه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أشد فرحا بتوبة

غيره في الحديث نفسه بسنده وهو قوله المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه والفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال بيده هكذا والمعنى أن ابن مسعود قال هذا الكلام ومثل هذا التمثيل من عند نفسه ليس أنه رواه (قوله في سند الآخر حدثنا يحيى بن يحيى وجعفر بن جريد) (ع) كذا لابن ماهان والكسائي وكذا أخرجه أبو مسعود وعند الجلودى عبد بن جريد مكان جعفر وهو وهم وجعفر هذا شيخ مسلم لم يرو عنه غير هذا الحديث وهو كوفي ويعرف بزنبقة وحدث عنه بقي ابن مخلد الاندلسي (قوله بجبل شجرة) (ع) الجبل بفتح الجيم وكسر هاو بالذال المعجمة أصل الشجرة القائم ومن رواه بالزاي فقد أخطأ (قوله قلنا شديدا) أي نراه فرحا شديدا (قوله اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح) (ع) فيه أن ما قبل من مثل هذا الدهش أو الدهول غير مؤاخذ به وكذلك حكايته عنه على طريق علم وفائدة شرعية لا على وجه المحاكاة والمزج كحكايته عليه الصلاة والسلام ذلك ولو كان منكر المبحكة (قوله إذا استيقظ على بعيره) (ع) كذا في جميع النسخ قيل وهو وهم والصواب إذا سقط على بعيره أي وجده من غير قصد ومن أمثالهم سقط العشاء على مرجان لكن قوله في حديث ابن مسعود ووضع رأسه على ساعده لم يمت فاستيقظ وعنده راحلته يصح رواية إذا استيقظ لكن وجه الكلام إذا سقط كما ذكره البخاري ومعنى أضل فقد من قولهم أضل الرجل دابته إذا لم يجد لها موضعا وضلت كذا بفتح اللام وكسر هاء نسيته والفتح أشهر قال تعالى أن تضل أقدامهم الآية

❖ أحاديث سعة مغفرة الله تعالى ❖

(قوله في السند قاض عمر بن عبد العزيز) (م) كذا اللعذري وغيره قاص بالصاد المهملة من والمعنى أن ابن مسعود قال هذا الكلام ومثل هذا التمثيل من قبل نفسه ليس أنه رواه (قوله حل زاده ومزاده) هو بفتح الميم قال القاضى وهى العرب العظيمة سميت بذلك لانه يزاد فيها جلد آخر (قوله وانسل بعيره) أي انسل في خفية (قوله فسعى شرفا فلم ير شيئا) قال القاضى يحتمل أن يكون أراد بالشرف هنا الطلق والغلوة ويحتمل أن المراد الشرف من الأرض لينظر منه هل براها قال وهو أظهر (قوله بجبل شجرة) (ح) بكسر الجيم وفتحها وبالذال المعجمة وهو أصل الشجرة القائم (قوله قلنا شديدا) أي نراه فرحا شديدا أو يفرح فرحا شديدا (قوله إذا استيقظ على بعيره) (ع) كذا في جميع النسخ قيل وهو وهم والصواب إذا سقط على بعيره أي وجده من غير قصد (قوله أضله بأرض فلاة) أي فقده (قوله قاضى عمر بن عبد العزيز) (م) كذا اللعذري وغيره قاص بالصاد

عبده حين يتوب اليه من أحدكم كال على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته فينا هو كذلك اذ هو بها قائم عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح * حدثنا هدا بن خالد ثنا همام ثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله أشد فرحا بتوبة عبده من أحدكم إذا استيقظ على بعيره قد أضله بأرض فلاة * وحدثني أحمد الدارمى ثنا حبان ثنا همام ثنا قتادة ثنا أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن محمد بن قيس قاص عمر بن عبد العزيز عن أبي صرمة عن

عليه وسلم سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول لولا انكم تذبنون
تخلق الله خلقا يذبسون
يفغر لهم * حدثنا هرون
ابن سعيد الايلي ثنا ابن
وهب ثني عياض وهو
ابن عبد الله الفهري ثني
ابراهيم بن عبيد بن رفاعه
عن محمد بن كعب القرظي
عن أبي صرمه عن أبي
أيوب الانصاري عن
رسول الله صلى الله عليه

وسلم انه قال لولا انكم لم تكن
لكم ذنوب يغفرها الله لكم
لجاء الله بقوم لهم ذنوب
يغفرها لهم * حدثني محمد
ابن رافع ثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن جعفر
الجزري عن يزيد بن
الاصم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي
بيده لو لم يذنو الذهب الله
بكم ولجاء بقوم يذبنون
فيستغفرون الله فيغفر
لهم * حدثنا يحيى بن يحيى
التميمي وقطن بن زهير
واللفظ بعبي أخبرنا
جعفر بن سليمان عن سعيد
ابن اياس الجزري عن
أبي عثمان النهدي عن حنظلة
الاسيدي قال وكان من
كتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لعيني أبو
بكر فقال كيف أنت
يا حنظلة قال قلت نافق
حنظلة قال سبحان الله

القصص وكلاهما مذكور في التواريخ وحي عن حاد قاض أوقاص
على الشك وذكر عن ابن اسحق عنه قال وكان قاضا قال قصصت على عمر بن عبد العزيز وهو أمير
المدينة وهذا يصحح رواية قاض من القصص وهو أبو عثمان محمد بن قيس الزيات مولى يعقوب
القبطي المدني (قوله) كففت عنكم شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) كفته خوف
أن يتكلموا ويغلبوا الرجاء فيتركوا العمل وحدث به عند الموت ابن زيل عنه خرج كتم العلم مع ما فيه
لنفسه من الرجاء عند الموت وكذا يجب لواعظ الناس أن لا يكثر من أحاديث الرجاء لئلا ينهمك الناس
في المعاصي وليكن الغالب عليه التخويف لكن لا على حد أن يقنط والامام في ذلك كتاب الله
تعالى ووعظه واستحبوا لمن حضر محتضرا أو من اشتد عليه المرض أن يذكر له آيات الوعد
والغفران وأحاديث الرجاء لتطيب نفسه بقاء به ويحسن ظنه به ﴿قلت﴾ ولما احتضر بعضهم
وأظنه بأهل الجنة الداراني ذكرته له أحاديث الرجاء وقيل له تقدم على غفور رحيم فقال ألا
تقولواي تقدم على شديد العقاب يعاقب على الكبيرة ويؤاخذ بالصغيرة وهذه حالة ومقالة من
غلب عليه الخوف

﴿ أحاديث فضل دوام الذكر ﴾

(قوله في السند ابن نسير) هو بضم النون وفتح السين مصغرا لم يختلف فيه (قوله) عن حنظلة
الاسيدي (م) هو بسكون الياء قبيلة من تميم ومن رواه الاسدي فقد أخطأ (د) ضبطه بوجهين
أصحهما وأشهرهما ضم الهمز وفتح السين وكسر الياء المشددة والثاني كذلك الا انه باسكان الياء ولم
يذكر القاضى الا الثاني وهو منسوب الى بنى أسيد بطن من تميم (قوله) وكان من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ع) كذا لا كثر شيئا وحدثنا عند ابن عيسى من كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكلاهما صحيح وقد جاء بيننا في الآخر عن حنظلة التميمي الاسيدي الكاتب (قوله) نافق حنظلة (ط)
انكار منه على نفسه لما وجد منها في خلوتها خلاف ما يظهر منه بحضرة صلى الله عليه وسلم وخوف أن
يكون ذلك من أنواع النفاق وأراد من نفسه أن يستديم تلك الحالة التي يجدها عند مواعظته ولا يشتغل
المهمة من القصص (قوله) كففت عنكم شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) كفته
خوف أن يتكلموا أو يغلبوا الرجاء فيتركوا العمل وحدث به عند الموت ابن زيل عنه خرج كتم العلم
مع ما فيه لنفسه من الرجاء عند الموت وكذا يجب لواعظ الناس أن يكثر من أحاديث الرجاء لئلا ينهمك
الناس في المعاصي وليكن الغالب عليه التخويف لكن لا على حد أن يقنط

﴿ باب فضل دوام الذكر ﴾

﴿ش﴾ (قوله قطن بن زهير) بضم النون وفتح السين (قوله) عن حنظلة الاسيدي (الاصح ضم
الهمزة وفتح السين وكسر الياء المشددة ويرى كذلك الا أن الياء ساكنة ولم يذكر القاضى الا
الثاني وهو منسوب الى بنى أسيد بطن من تميم (قوله) نافق حنظلة (ط) انكار منه على نفسه لما وجد
منها في خلوته خلاف ما يظهر منه في حضرته صلى الله عليه وسلم وخوف أن يكون ذلك من أنواع
النفاق ﴿قلت﴾ كيف سؤال عن الحال أي استقيمت على الطريق أم لا فاجاب نافق حنظلة وفيه
تجريد لان أصل الكلام نافقت فجبر من نفسه شخصا آخر مثله فهو يخبر عنه لما رأى من نفسه
ملا يرضى لمخالفة المرء العلن والحضور الغيبة (قوله) سبحان الله (قوله) كففت عنكم شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) كفته

ما تقول قال قلت نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم بالنار والجنة حتى كان رأى عين فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات ففسينا كثيرا قال أبو بكر فوالله ان التاني مثل هذا فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نافي حظ لة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذاك قلت يا رسول الله نكون عندك تذكركم بالنار والجنة حتى كان رأى عين فاذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات فسينا كثيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أن لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصاغتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ثلاث مرات حدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الصمد قال سمعت أبي يحدث ثناسعيد الجري عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة قال

عنها بشئ (قوله كان رأى عين) (ع) ضبطناه بالضم أى كانا بحال من رآها بعينه ويصح النصب على المصدر أى رآها رأى عين (قوله عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات) (ع) هو لهر روى عافسنا بالعين المهملة والفاء والسين المهملة ومعناه عالجنا وحاولنا يعني أنهم اذا خرجوا من عنده اشتغلوا بهذه الامور وتركوا تلك الحالة الشريفة التي كانوا عليها ورواه الخطابي عافسنا بالنون وفسره بلاعبنا ورواه القتيبي عافسنا بالنون والسين المججمة وفسره بعانقنا والتفسير الأول أولى لانه يجمع الملاعبة وغيرها وقد فسر في الآخر فقال ضاحكت الصبيان ولاعبت المرأة (قوله والذي نفسي بيده لو أن تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر) (ط) كذا هو بالعطف ويفيد انه وقف مصالحة الملائكة عليهم السلام على أمرين همارؤية الجنة والنار ودوام الذكر فاذا شاهد الجنة لم يحجبه ما شاهد من حسناتها ونعيمها عن رؤية الله تعالى بل لما يلتفت اليها من حيث كونها جنة بل من حيث انها محل القرب من الله تعالى ومحل رؤيته ومن كان كذلك ناسب الملائكة عليهم السلام في معرفتها فبادرت الى اكرامه ومصالحته ومهابته واعظامه (قوله ولكن يا حنظلة ساعة وساعة) (ط) سنة الله تعالى في عالم الانسان أن فعله بتوسط بين عالم الملائكة وعالم الشياطين فمكن الملائكة في الخير بحيث يفعلون ما يؤمرون ويسبحون الليل والنهار لا يفترقون وممكن الشياطين في الشر والاغواء بحيث لا يفعلون وجعل عالم الانسان متولوا اليه أشار صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه بقوله ولكن يا حنظلة ساعة وساعة وقال في حديث أبي ذر وعلى العاقل أن تكون له ساعة يتأجج فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر فيها في صنع الله وساعة يخلو فيها بما حجت من المطعم

ما تقول) هو المنجذب منه (قوله كان رأى عين) ضبط بالرفع أى كانا بحال من رآها بعينه ويصح النصب على المصدر أى رآها رأى عين (قوله عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات) (ع) هو لهر روى عافسنا بالنون وفسره بلاعبنا ورواه الخطابي عافسنا بالنون والسين المججمة وفسره بعانقنا والاول أولى لانه يجمع الملاعبة وغيرها (قوله فسينا كثيرا) (ع) قلت يحتمل أن يكون المعنى فسينا كثيرا بما ذكرناه فيكون كثيرا مفعولا به ويحتمل أن يكون المعنى فسينا كثيرا كثيرا كما ما سمعنا قط شيئا من ذلك فيكون كثيرا مفعولا للمصدر محذوف وهذا الثاني أنسب لقوله رأى عين (قوله لو أن تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر) (ط) كذا هو بالعطف ويفيد انه وقف مصالحة الملائكة عليهم السلام على أمرين همارؤية الجنة والنار ودوام الذكر فاذا شاهد الجنة لم يحجبه ما شاهد من نعيمها وحسناتها عن رؤية الله تعالى بل لما يلتفت اليها من حيث كونها جنة بل من حيث انها محل القرب من الله تعالى ومحل رؤيته ومن كان كذلك ناسب الملائكة عليهم السلام في معرفتها فبادرت الى اكرامه ومصالحته ومهابته واعظامه (قلت) فحل في الذكر نصب عطفا على خبر كان الذي هو عندي وقوله على فرشكم وطرقكم يريد به الدعوى أى في حالتى فراغكم وشغلكم وفي زمانى نهاركم وليالكم ولتندل على امتناع الشئ لا متناع غيره على حالة حاصلة عند الحضور وعلى الذكر بانتفاء مصالحة الملائكة عيانا على الدوام (قوله ولكن يا حنظلة ساعة وساعة) (ع) قلت هو استدراك وتقرير للحالة التي كان عليها حنظلة ومن ثم ناداه باسمه تنبيه على أنه كان تابعا على الطريق المستقيم وما نافي قط (قوله ثلاث مرات) (ع) يعني قال صلى الله عليه وسلم تكونون ساعة في الحضور وفي الذكر ساعة وفي المعافسة ثلاث مرات تأكيذا للتأثير القول حتى يزيل بذلك

كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا فذكر النار قال ثم جئت الى البيت فضا حكت الصبيان ولاعبت المرأة قال فخرجت فقلت أبا بكر قد كرت ذلك له فقال وأنا قد فعلت (١٥٧) مثل ما تذكرون فلقينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله

نافق حنظلة فقال له فحدثته بالحديث فقال أبو بكر وأنا قد فعلت مثل ما فعل فقال يا حنظلة ساعة وساعة أو لو كانت تسكون قلوبكم كما تسكون عند الله كرت لصاغتكم الملائكة حتى تسلم عليكم في الطريق * حدثني زهير بن حرب ثنا الفضل بن دكين ثنا سفيان عن سعيد الجري عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة التميمي الأسدي الكاتب قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا الجنة والنار

فذكرنا حنظلة فقال لنا حنظلة فحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رجتي تغاب غضبي * حدثني زهير بن حرب ثنا سفيان ابن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل سبقت رجتي غضبي

والمشرب (قوله) وأنا قد فعلت مثل ما تذكرون (ط) يرد على غلات الصوفية الذين يزعمون دوام تلك الحال وانهم لا يرجون معها على أهل ولا مال ووجه الرد ان أبا بكر رضي الله عنه أفضل الناس بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم ومع ذلك لم يدع خروجا عن جبلية البشر ولا تعطى دوام الذكر وعدم الفترة التي من خاصة الملائكة عليهم السلام وقد ادعى قوم منهم دوام الاحوال وهو محال عادة وانما الذي يدوم المقامات وهي تتفاوت بحسب الزمان والمقام ما يحصل للانسان بسعيه وكسبه والحال ما يحصل بهبة ربه ولذا قالوا المقامات مكاسب والاحوال مواهب

﴿ أحاديث سعة رحمة الله تعالى ﴾

(قوله) ان رجتي تغاب غضبي (وفي رواية سبقت رجتي غضبي) ﴿ قلت ﴾ الرحمة رقة القلب والغضب انحسار النفس وغيان الدم وكل على الله سبحانه محال وصفه بما يجاز ولا بد من التأويل واختلاف فيه (م) فقيل يرجع ان الارادة ارادة تنعيم الطائع وتعذيب العاصي وقيل الى نفس التنعيم والعقوبة ﴿ قلت ﴾ القولان للتكلمين فمنهم من ردها الى صفة معنى هي الارادة فارادته تعالى انا بة المطيع تسمى رحمة ورضا و ارادته عقوبة العاصي تسمى غضبا وكان ذلك مجازا ومنهم من ردها الى صفة الفعل وهي نفس الانعام واذا رجعا الى الارادة فارادته تعالى واحدة قديمة يستحيل فيها الغلبة والسبق فترجع الغلبة والسبق الى متعلق الارادة من النفع والضرف فكان رفقه تعالى بالخلق ونعمته عليهم أغلب من نعمته وسابقتها (ع) الغلبة والسبق بمعنى والمراد بهما الكثرة والشمول كما

عن حنظلة رضي الله عنه ما تذكرون به نفسه من الغافق قال التور بشتي فساعة وساعة محتمل للترخيص وهو أظهر ومحتمل لأحدث على التحفظ به لثلاث سأم النفس عن العبادة (قوله) وأنا قد فعلت مثل ما تذكرون (ط) يرد على غلات المتصوفة الذين يزعمون دوام تلك الحال فان أبا بكر رضي الله عنه أفضل الناس بعد نبيهم ومع ذلك لم يدع خروجا عن جبلية البشر ولا تعطى دوام الذكر وعدم الفترة التي هي خاصة الملائكة عليهم السلام وقد ادعى قوم منهم دوام الاحوال وهو محال عادة وانما دوام المقامات وهي تتفاوت بحسب المنازل والمقام ما يحصل للانسان بسعيه وكسبه والحال ما يحصل بهبة ربه ولذا قالوا المقامات مكاسب والاحوال مواهب (قوله) (ع) معناه الاستغناء أي ما تقول والهواء السكت ويحتمل أنها لا كف والزجر

﴿ باب سعة رحمة الله تعالى ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) ان رجتي تغاب غضبي وفي رواية سبقت رجتي غضبي (الرحمة في حق الله تعالى ترجع الى ارادة الانعام الى نفس الانعام والغضب الى ارادة الانتقام الى نفس الانتقام - الى رجوعها للارادة فهما صفتان ذات وعلى أنهما يرجعان الى نفس الانعام الى نفس الانتقام فهما صفتان فعل بمعنى الغلبة والسبقية ومعنى الغلبة ان لطفه جل وعلا وانعامه أكثر من انتقامه وهو

* حدثنا علي بن خشرم أخبرنا أبو هريرة عن الحارث بن عبد الرحمن عن عطاء بن ميناء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده ان رجتي تغاب غضبي * حدثني حملة

ابن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن سعيد بن المسيب أخبره أن أباه ريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين وأنزل في الأرض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق الله مائة رحمة فوضع واحدة بين خلقه وخبا عنده مائة الواحدة * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا عبد الملك عن عطاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والهائم والمهوام فيها يتعاطون وبها يتراحمون وبها تعطف الوحش على ولدها وأخر الله تسعاً وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة * حدثني الحكم بن موسى ثنا معاذ ابن معاذ ثنا سلمان التميمي ثنا أبو عثمان النهدي عن (١٥٨) سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم إن لله مائة رحمة فنها رحمة بهائتراحم الخلق بينهم وتسعة وتسعون ليوم القيامة * وحدثناه محمد ابن عبد الأعلى ثنا المعتمر عن أبيه بهذا الاسناد * حدثنا ابن غير ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن أبي عثمان عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق يوم خلق السموات والأرض مائة رحمة كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض فجعل منها في الأرض رحمة فيها تعطف الولدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض فإذا كان يوم القيامة أكملها هذه الرحمة * حدثني

يقال غلب على فلان حب المال والكرم إذا كانا كثر خصاله (م) وإنما يحتاج الى هذا الاعتبار على القول بان ذلك يرجع الى نفس الارادة (قوله في الآخر جعل الله الرحمة مائة جزء) (ع) رويناه بفتح الراء وبفتحة داود وهاء ومعناه العطف والرحمة وهذه الجزئة كناية عن كثرة رحمة الله تعالى في الدنيا والآخرة وبمحتمل انها تجزئة حقيقة لأنواع الرحمة والله أعلم ببقية أنواعها على هذه الجزئة (د) الرحم ذكره القاضي وهو في جميع نسخ بلادنا جعل الرحمة بالهاء وهذه رجاء ثواب وإذا كانت رحمة واحدة في هذه الدار التي هي دار الآلا كدار يقع بهامن التراحم ماذا كرف كيف بمائة رحمة في دار البقاء والجزاء (قوله في الآخر كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض) (ع) أي ملء كما هاتم ذلك فيكون طباقها (قوله فإذا امرأة من السبي تبغى) (ع) كذا في جميع النسخ تبغى من الابتغاء وهو الطلب وهو وهم والمواب ما في البخاري تسعين بالسين من السبي (د) كلاهما صحيح صواب فهي ساعية وطالبة لابنها (قوله في الآخر لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته أحد ولو علم الكافر ما عند الله من الرحمة ما فطن من جنه أحد وقوله في الآخر من حديث الذي أسرف على نفسه أن قدر الله عليه ليعذبه) (م) قالت طائفة لا يصح حمل الحديث على ظاهره وأنه من القدرة لان الشاك في

ظاهر على أنهما صفتا فعل وعلى أنهما نفس الارادة فالغلبة ترجع الى متعلقها والغلبة بمعنى الكثرة (قوله كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض) أي ملء ذلك (قوله فإذا امرأة من السبي تبغى) من الابتغاء وهو الطلب وفي البخاري تسعي من السبي وكلاهما صواب فهي ساعية وطالبة لابنها (قوله إن قدر الله عليه ليعذبه) (م) قالت طائفة لا يصح حمل الحديث على ظاهره وأنه من القدرة لان الشاك في قدرة الله تعالى كافر وهذا الرجل قد غفر له والكافر لا يغفر له ثم اختلف هؤلاء فقيس

الحسن بن علي الحلواني ومحمد بن سهل التميمي واللفظ لحسن ثنا ابن أبي مريم ثنا أبو غسان ثني زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبي فإذا امرأة من السبي تبغى إذا وجدت صيباً في السبي أخذته فألقته ببطنها فأرضعته فقال لئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أثر من هذه المرأة طارحة ولدها في النار قلنا لا والله وهي تقدر على أن لا تطرحه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل من هذه بولدها * حدثني يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعاً عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما فطن من جنته أحد * حدثني محمد بن مرزوق ابن بنت مولى بن ميمون ثنا روح ثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لم يعمل حسنة قط لاهله إذا مات فخرقوه ثم اذروا نصفه في البر ونصفه في البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبه عذاباً لا يعذبه أحد من العالمين فلما مات الرجل فعلموا ما أمرهم فأمر الله البر فجمع ما فيه وأمر البحر فجمع ما فيه ثم قال لم فعلت هذا قال من خشيتك يارب وأنت أعلم بفقر الله له * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال

قدرة الله تعالى كافر وهذا الرجل ليس بكافر بدليل قوله من خشيتك يارب وبدليل ان الله سبحانه غفر له والكافر لا يغفر له ثم اختلف هؤلاء ف قيل معنى لئن قدر لئن قضى وحكم ويقال قدر بالتخفيف والتشديد وقيل المعنى لئن ضيق لقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أى ومن ضيق عليه وحلته طائفة على ظاهره وأنه من القدرة ثم اختلفوا ف قيل قاله وهو غير ضابط لنفسه من شدة الخوف فلم يدري ما يقول فهو غير مؤاخذ به كالذى قال أنت عبدى وأنا ربك وقد جاء في غير مسلم لملى أضل الله أى أغيب عنه وهذا يدل انه على ظاهره وقيل هو من مجاز كلام العرب وبديع بلاغتها يسمى عند أهل البديع تجاهل العارف وسماه ابن المعتز مزج الشك باليقين كقوله تعالى له يتذكر أو يخشى وقوله تعالى وأنا وأياكم لملى هدى أو فى ضلال مبين وقول الشاعر

فيا ظبية الوعاء بين جلاله * وبين النقا أنت أم أم سالم

وقيل صورته الشك والمراد التحقيق وقيل هو رجل جهل صفة من صفات الله سبحانه وقد اختلف في التكفير بجهل الصفة فكفر بها الطبري والاشعري في أول أمره وقيل لا يكفر بجهلها بخلاف جحد ها واليه رجع الاشعري في الآخر قال لأنه لم يقطع بصحة ذلك وبراء ذنبا وإنما يكفر من اعتقداً ذلك حق قالوا ولو بوجوه أكثر الناس على الصفات وبوحيث عنها من يدعى العلم لما وجد العالم بها الا قليلا وقيل كان هذا الرجل في زمن فترة حيث انه ينفع مجرد التوحيد وقيل انه في زمن شرعهم جواز العقوبة عن الكفار بخلاف شرعنا وذلك من محوزات العقول عند أهل الحق وإنما منعا ذلك بالشرع لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وإنما أوصى بذلك تحقير النفس وعقوبة لها به ميانها رجاء رحمة الله تعالى ليس انه ظن أن يخفى بذلك على الله تعالى قلت الصفة التي اختلف في كفر من نقاهها أو جهلها هي كالمعلم والقدرة في قول المعتزلة هو عالم لا يعلم بل بذاته قادر لا بقدرة بل بذاته وأما كونه عالما وهي المسماة بالحال عند المتكلمين فلا خلاف في كفر من نقاهه والرجل انما شك في كونه قادرا وقد دل

معنى لئن قدر لئن قضى وحكم ويقال قدر بالتشديد والتخفيف وقيل المعنى لئن ضيق من قوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أى ومن ضيق وحلته طائفة على ظاهره وأنه من القدرة ثم اختلفوا ف قيل قاله وهو غير ضابط لنفسه من شدة الخوف فلم يدري ما يقول كالذى قال أنت عبدى وأنا ربك وقد جاء في غير مسلم لملى أضل الله أى أغيب عنه وهذا يدل انه على ظاهره وقيل هو من مجاز كلام العرب وبديع بلاغتها يسمى عند أهل البديع تجاهل العارف وسماه ابن المعتز مزج الشك باليقين كقوله تعالى له يتذكر أو يخشى وقوله تعالى وأنا وأياكم لملى هدى أو فى ضلال مبين والآية وقول الشاعر

فيا ظبية الوعاء بين جلاله * وبين النقا أنت أم أم سالم

وقيل هو رجل جهل صفة من صفات الله تعالى وقد اختلف في التكفير بجهل الصفة فكفر به الطبري والاشعري في أول أمره وقيل لا يكفر بجهلها بخلاف جحد ها واليه رجع الاشعري في الآخر قال لأنه لم يقطع بصحة ذلك وبراء ذنبا وإنما يكفر من اعتقداً ذلك حق قالوا ولو بوجوه أكثر الناس عن الصفات وبوحيث عنها من يدعى العلم لما وجد العالم بها الا قليلا وقيل كان هذا الرجل في زمن فترة حيث ينفع مجرد التوحيد وقيل انه كان في زمن شرعهم جواز العقوبة عن الكفار بخلاف شرعنا (ب) الصفة التي اختلف في كفر من نقاهها أو جهلها هي كالمعلم والقدرة في قول المعتزلة هو عالم لا يعلم بل بذاته قادر لا بقدرة بل بذاته وإنما في كونه عالما وهي المسماة بالحال عند المتكلمين فلا

عبد أخبرنا وقال ابن رافع واللفظ له ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال قال الزهري ألا أحدثك بحديثين عجيبين قال الزهري أخبرني حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه (١٦٠) وسلم قال أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت

أوصى بنيه فقال إذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحققوني ثم اذروني في الريح في البحر فوالله إنني قد رعى ربي ليعذبني عذاباً ما عذب به أحداً قال ففعلوا ذلك به فقال للأرض أدي ما أخذت فاذا هو قائم فقال له ما جعلك على ما صنعت فقال خشيتك يا رب أو قال مخافتك فغفر له بذلك قال الزهري وثني حميد عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش الأرض حتى ماتت هزلاً قال الزهري ذلك ثلاثين كل رجل ولا يياس رجل * حدثني أبو الربيع سليمان بن داود ثنا محمد بن حرب ثني الزبيدي قال الزهري ثني حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أسرف عبد على نفسه بنحو حديث معمر إلى قوله فغفر الله له ولم يذكر حديث المرأة في قصة الهرة وفي حديث الزبيدي قال فقال الله عز وجل

الحديث على أنه كان مؤمناً من قوله من خشيتك يا رب فأولى التأويلات الآخر (قوله في الآخر قال الزهري ذلك ثلاثين كل رجل ويثني رجل) (ع) يعني أن ابن شهاب لما حدث بحديث الرجل الذي أسرف على نفسه وفيه من سعة رحمة الله تعالى ما ذكر وخاف أن يتكلم سامعه على ما فيه من سعة الرحمة وعظيم الرجاء ضم إليه حديث الهرة الذي فيه من التخويف ضد ذلك للجمع بين الخوف والرجاء وهكذا معظم آيات القرآن يجمع فيها بين الأمرين وهكذا ينبغي للواعظ أن يجمع بين الخوف والرجاء ثلاثين كل أحد ولا يقطع أحد ولا يكتن الخويف أكثر لأن النفوس اليه أحوج لميلها إلى الرجاء والراحة وإهمال العمل وتقدم الكلام على حديث الهرة (قوله في الآخر رآه الله مالا) (ع)

خلاف في كفر من نفاه والرجل إنما شك في كونه قادراً وقد دل الحديث أنه كان مؤمناً لقوله من خشيتك يا رب فيه نظر فإن جهل صفة من صفات الله تعالى وإن أوجب الكفر لا يرفع الخشية حتى يستدل بشبوتها على نفي الكفر فإن كثيراً من الكفرة ممن يعتقد التجسيم وغيره مما يستحيل في حق الله تعالى لهم خشية إلا أن نقول الخشية أخص من الخوف على ما أشار إليه ابن الخطيب في تفسيره من أن الخشية هي الخوف التابع للعرفة ولذا قال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء فقد يصح ما قاله المأزري والأبي وقد ظهر لي جواب آخر في وجه عدم كفر هذا الرجل وهو قريب مناسب للفظ الحديث وذلك أن نقول أن الرجل لم يشك في ثبوت قدرة الله تعالى ولا في كونه قادراً لكن لما كانت القدرة إنما تتعلق بالممكن لا بالواجب والمستحيل شك في جمعه وعوده كما كان بعد أن يصير على تلك الهيئة التي أمر أن تفعل به هل هو ممكن فتعلق به قدرة الله تعالى أم مستحيل فلا تتعلق به القدرة ويدل على شكه ادخال حرف إن في قوله إن قدر الله على فصار شكه إنما هو في ثبوت شرط تتعلق القدرة لهذه الحالة ومثل هذا الشك باعتبار المتعلق الظاهر أنه لا يقدح * فإن قلت * يرد أنه لو شك الإنسان اليوم في بعث الله تعالى للوحي بعد أن افترقوا هذا الافتراق الذي وجد في حق هذا الرجل أو بعد أن انعدموا عما محض الوجود لم يتحقق أمكانه لا كنا نحكم بكفره ولا نغذره بجعل الامكان إذا لم يمت الإيمان إلا بالنصديق بالبعث الآخر كما تقر في أحاديث الإيمان * قلت * أما من أنكر اليوم البعث رأساً فاما نحكم بكفره لتكذيبه الكتاب والسنة وما علم من الدين ضرورة وليس هو نظير مسئلتنا وأما من أقر به إلا أنه فهمه على حالة مخصوصة وشك في ثبوته على غير هذا لعدم تحققه أمكانه لا عقلاً ولا شرعاً فهذا هو نظير مسئلتنا والظاهر أنه لا يجوز بكفره والله تعالى أعلم (قوله أسرف رجل على نفسه) أي بالغ وغلا في المعاصي والمصرف مجاوزة الحد (قوله قال الزهري ذلك ثلاثين كل رجل ويياس رجل) يعني أن الزهري حدث بحديث الرجل الذي أسرف على نفسه ثلاثين كل رجل أسرف على نفسه فلا يتوب وحدث بحديث الهرة ثلاثين كل رجل سمع منه حديث المصرف على نفسه على ما فيه من سعة رحمة الله تعالى فيقادى على المعاصي وهكذا ينبغي للواعظ أن يجمع بين التخويف والترجي وليكن التخويف أكثر (قوله رآه الله مالا) روى بوجهين أحدهما بالف سا كنة غير مهموزة وشين معجمة والثاني رأسه بهمزة وسين مهملة (ع) والاول الصواب وهو رواية الجمهور

ووجل لكل شيء أخذ منه شيئاً إذا ما أخذت منه * حدثني عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن قتادة سمع عتبة ابن عبد الغافر يقول سمعت أبا سعيد الخدري يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً فيمن كان قبلكم رآه الله مالا ولداً فقال لولده اتق من ما أمركم به أو لأولين ميراثي غيركم إذا أمات فأحرقوني وأكبر علمي أنه قال ثم اسحققوني واذروني

كثر الله له منه وبارك له فيه يقال رغبى الله لك رغبسا اذا كان مالك ناميا وكذلك هو في الحساب وغيره والله أعلم

﴿أحاديث قبول التوبة من الذنب وان تكرر﴾

(قوله أذنب عبد ذنبا فقال اللهم اغفر لي) الحديث (ط) هذا الاستغفار كناية عن التوبة وأما الاستغفار باللسان مع الاصرار على الذنب فهو استغفار يحتاج الى استغفار وفائدة الحديث أن العود الى الذنب وان كان أقبح من ابتداءه لانه انضاف الى الذنب نقض التوبة فالعود الى التوبة أحسن منه ابتداء لانه انضاف اليه الالحاح وملازمة باب الكريم ﴿قلت﴾ لا يتعين في الاستغفار المذكور أنه ترجع عن التوبة وانما هو دعاء بالمغفرة كغيره من أنواع الدعاء فليس بذنوب يحتاج الى استغفار وليس معاودة الذنب الذي تيب منه ينقض التوبة عند أهل الحق بل التوبة الاولى منه صحيحة (قوله اعلم ما شئت فقد غفرت لك) (ط) هذا الامر يحتمل أنه أمرا كراما كقوله تعالى ادخلوها بسلام آمنين أو اخبار عن الرجل بانه قد غفر له ما تقدم من ذنبه ومحفوظ في الآتي ﴿قلت﴾ يريد بالامر الا كراما ليس انه اباحه لان يفعل ما يشاء (ط) هذه الاحاديث ظاهرة في أن الله يقبل

ابن جادونا حماد بن سلمة
عن اسحق بن عبد الله بن
أبي طلحة عن عبد الرحمن
ابن أبي عمرة عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم فيما يحكى عن ربه عز
وجل قال أذنب عبد ذنبا
فقال اللهم اغفر لي ذنبي
فقال تبارك وتعالى أذنب
عبدى ذنبا فعلم أن له رباً
يعفو الذنب ويأخذ بالذنب
ثم عاد فاذنب فقال أى رب
اغفر لي ذنبي فقال تبارك
وتعالى عبدى أذنب ذنبا
فعلم أن له رباً يعفو الذنب
ويأخذ بالذنب ثم عاد
فأذنب فقال أى رب اغفر
لي ذنبي فقال تبارك وتعالى
أذنب عبدى ذنبا فعلم أن
له رباً يعفو الذنب ويأخذ
بالذنب اعلم ما شئت فقد
غفرت لك قال عبد الأعلى
لأدري أقال في الثالثة أو
الرابعة اعلم ما شئت

﴿باب قبول التوبة من الذنب وان تكرر﴾

﴿ش﴾ (قوله أذنب عبد ذنبا فقال اللهم اغفر لي الحديث) (ط) هذا الاستغفار كناية عن التوبة وأما باللسان مع الاصرار على الذنب فهو يحتاج الى استغفار وفائدة الحديث أن العود الى الذنب وان كان أقبح من ابتداءه لانه انضاف الى الذنب نقض التوبة فالعود الى التوبة أحسن منه ابتداء لانه انضاف اليه الالحاح وملازمة باب الكريم (ب) لا يتعين في الاستغفار المذكور أنه ترجع عن التوبة وانما هو دعاء بالمغفرة كغيره من أنواع الدعاء فليس بذنوب يحتاج الى استغفار وليس معاودة الذنب الذي تيب منه ينقض التوبة عند أهل الحق بل التوبة الاولى منه صحيحة ﴿قلت﴾ قوله في الحديث ثم عاد يدل أنه قد أفلح في الاستغفار عن الذنب ولا خفاء أن الاستغفار مع الاصرار على المعصية لمستغفر منها معصية لدالته على التلاعب والاستهزاء وكأنه يطلب من الله تعالى أن يصير تلك المعصية في حقه مباحة ثم فهمه عن القرطبي أنه يقول بنقض التوبة لمعاودة الذنب وهو خلاف مذهب أهل الحق لا يصح لأن القرطبي لم يرد نقض عبادة التوبة الماضية وفسادها شرعا وانما أراد نقضها باعتبار هذا الذنب الثابت بمعنى أنه رجع عما التزمه في التوبة الاولى وهو أنه لا يعود الى الذنب أبداً فقد نقض عهده باعتبار المستقبل وهل يوجب ذلك انتقاض عبادة التوبة الاولى شرعا أم لا هذا محل كلام أهل الحق وغيرهم ولم يستغل به القرطبي ونظير هذا ما لو قلت رفض هذا المصلي والصائم والمتوضئ أو الحاج عبادة فان ذلك لا يقتضى ارتفاضها شرعا ولا ان المتكلم قصد ذلك (قوله اعلم ما شئت فقد غفرت لك) (ط) هذا الامر يحتمل أنه أمرا كراما كقوله تعالى ادخلوها بسلام آمنين أو اخبار عن الرجل بانه قد غفر له ما تقدم من ذنبه ومحفوظ في الآتي (ب) يريد بالامر الا كراما ليس انه اباحه أن يفعل ما يشاء (ح) معنى اعلم ما شئت فقد غفرت لك ما دمت تذنب ثم تتوب غفرت لك ﴿قلت﴾ قال التور بشي هذا الكلام يستعمل تارة في معرض السخط والنكير وطورا في صورة التلطف والمحاورة وليس المراد منه في كلتا الصورتين الحث على الفعل أو الترخيص فيه وعلى الأول ورد قوله تعالى اعلموا ما شئتم انه بما تعملون بصير وعلى الثاني ورد هذا الحديث وذلك مشر

قاص يقال له عبد الرحمن
ابن أبي عمرة قال فسمعت
يقول سمعت أبا هريرة
يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
ان عبدًا أذنب ذنبا جعني
حديث حماد بن سلمة
وذكر ثلاث مرات أذنب
ذنبا وفي الثالثة قد غفر
لعبدي فليعمل ما شاء
* حدثنا محمد بن مثنى ثنا
محمد بن جعفر ثنا شعبة
عن عمرو بن مرة قال
سمعت أبا عبيدة يحدث
عن أبي موسى عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان
الله عز وجل يبسط يده
بالليل ليتوب مسيء النهار
ويبسط يده بالنهار ليتوب
مسيء الليل حتى تطلع
الشمس من مغربها
* وحدثننا محمد بن بشار ثنا
أبو داود ثنا شعبة بهذا
الاسناد نحوه * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة واسحق
ابن ابراهيم قال اسحق
أخبرنا وقال عثمان ثنا جابر
عن الاعشى عن أبي وائل
عن عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس أحد أحب اليه
المدح من الله تعالى من
أجل ذلك مدح نفسه
وليس أحد أغبر من الله
من أجل ذلك حرم

التوبة من الذنب وان تذكر ألف مرة وتاب منه في كل مرة وان تاب عن الذنوب كلها توبة واحدة
ضح **(قوله)** وعن بعض السلف لا يعرف الأبواب الا الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب **(قوله)**
في الآخر ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار حتى تطلع الشمس من مغربها ويبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار
كفى بذلك لان العرب كانت اذا رضى أحدهم الشيء بسط يده لأخذه واذا كرهه قبضها فخطبوا
بامر محسوس يعلمونه ليمتكن المراد في نفس السامع وهو مجاز لان اليد التي هي الجارحة والبسط
يستعمل كل منهما في حق الله لان ذلك من صفات الاجسام واليد تطلق على النعمة ويصح حمل
الحديث على ذلك لان قبول الله توبة العبد نعمة منه عليه وقد اختلف في قوله تعالى لما خلقت بيدي
فقال ابن الطيب هما صفتان قديمتان اذا ليصح حملهما على النعمة لان النعمة مخلوقة ولا يحتاج مخلوقا
بمخلوق ولا على القدرة لان قدرته تعالى واحدة وحمل ابو المعالي الآية على أن ذكر اليدين فيها كناية
عن خلقه آدم بلا واسطة بخلاف بنيه وما يفعل بلا واسطة فكأنه فعله بنفسه والمقصود تخصيص
آدم عليه السلام بذلك والعرب تجمع الشيء وان كان واحدا فتعظيما وتعظيما وان جلت الآية على أن اليد
صفة كما قال ابن الطيب فلا بد من التأويل لذلك البسط فيه (ع) قيل التوبة وان كانت مقبولة
في أي وقت وقعت فيعتل أن يريد بالليل ثلثة الآخر وبالنهار ما بعد الزوال لان هذين الوقتين
مشهودان وقد جاء أن أبواب الجنة تفتح فيهما **(قوله)** في الآخر ليس أحد أحب اليه المدح من الله تعالى
(ع) نخرج نخرج الحظ والامر بالثناء وتسيبته لينتبه على ذلك (د) والا فالله تعالى غني عن حمد
الحامدين لا ينتفع بمحمد ولا يضره تركهم ذلك (ع) واجب هنا على ما تقدم من ارادته اثابة المثنى عليه

قوله لمن توده وترى منه الجفاء اصنع ما شئت فاستبكره لك وقوله صلى الله عليه وسلم في حق
حاطب بن أبي بلتعة لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقوله قد علم عبدي
فيه التفات عدل من الخطاب في قوله علم عبدي الى القيمة شكر الصنيعه الى غيره واجاداله على فعله
(قوله) ان الله عز وجل يبسط يده بالليل الحديث البسط عبارة عن القبول والمعنى ان القبول
لا يختص بليل والنهار (ع) قيل التوبة وان كانت مقبولة في كل وقت فيعتل أن يريد بالليل
ثلثة الآخر وبالنهار ما بعد الزوال لان هذين الوقتين مشهودان وقد جاء أن أبواب السماء تفتح فيهما قلت
عبر بسط اليد عن القبول لان الناس اذا رضى أحدهم الشيء بسط يده لقبوله واذا كرهه قبضها
عنه قال الطيبي ولعله تمثيل شبه حالة طلب الله تعالى التوبة من العبد وانها مما هو مطلوبه يحب أن
ينالها بحالة من ضاع ما هو تيسره به ولا غنى له عنه فيمتهنقه ويميده الى من وجد ضالته طالبا منه
متضرعا لديه ثم استعمل في جانب المستعار له ما كان مستعملا في جانب المستعار منه من بسط اليد
(قوله) حتى تطلع الشمس من مغربها (هذا حد ل قبول التوبة وهو معنى قوله تعالى يوم يأتي بعض
آيات ربك لا ينفع نفسك إيمانها لم تكن آمنت من قبل وللتوبة حدا آخر وهو أن يتوب قبل أن
يغرغر وأن يرى بأس الله لقوله تعالى لم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا لان الاعتبار انما هو للايمان
بالغيب **(قوله)** ليس أحد أحب اليه المدح من الله كناية عن كثرة ثوابه على تسيبته والثناء عليه والا

الفواحي * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير وأبو بكر يرب قال ثنا أبو معاوية ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له ثنا عبد الله
ابن غير وأبو معاوية عن الاعشى عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لأحد أغبر من الله تعالى ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه المدح من الله تعالى * حدثنا محمد بن المنذر وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا وائل يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول قلت له أنت سمعت من عبد الله قال نعم ورفع أنه قال لأحد أغبر من الله ولذلك حرم الفواحش ما ظهر وما بطن ولا أحد أحب إليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه * حدثنا عثمان بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن إبراهيم قال سمعنا قال وقال الآخرون ثنا جرير عن الأعمش عن مالك بن الحرف عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أحد أحب إليه المدح من الله (١٦٤) عز وجل من أجل ذلك مدح نفسه وليس أحد

أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش وليس أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل * حدثنا عمر والناقد ثنا اسمعيل ابن إبراهيم بن علي بن حجاج بن أبي عثمان قال قال يحيى وثني أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يغار وأن المؤمن يغار وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه قال يحيى وثني أبو سلمة أن عروة ابن الزبير حدثه أن أسماء بنت أبي بكر حدثته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس شيء أغبر من الله عز وجل * حدثنا محمد بن مني ثنا أبو داود ثنا أبان بن يزيد وخرب بن شداد عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة

(قوله لا أحد أغبر من الله) (د) الغيرة بفتح الغين في حقنا الأنفة وهي في حق الله تعالى قد فسر هافي حديث عمر والناقد في قوله وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله أي غيرته منعه وتحريمه (ع) وقيل معنى لا أغبر من الله تعالى لا ينبغي لشيء أن يكون أغبر منه فيتمدى ما حده في ذلك ويبطش بمن يجده فيما يكره لحينه دون الاتيان بما حده الله تعالى من البينة ويجعل العقوبة والله تعالى يقدر ويعمل ولذلك ذكر بعده لا أحد أحب إليه العذر من الله تعالى وكان هذا الكلام منه صلى الله عليه وسلم إثر قول سعد لأضر بنه بالسيف غير مصفح (قوله وليس أحد أحب إليه العذر) (ع) يحتمل أن يريد بالعذر الاعتذار قال تعالى عذر أو نذرا ولذا قال بعده من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل ويحتمل أن يريد به اعتذار عباده إليه بجزمهم ونقصيرهم وتوبتهم فيغفر لهم كما قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده (قوله والله أشد غيبرا) (د) هو بفتح الغين واسكان الياء منصوب بالالف (ع) الغير والغيرة والغار كله بمعنى واحد (قوله

فهو جل وعلا غنى عن حمد الخامدين وقد سبق تأويل المحبة في حقه تعالى (قوله لا أحد أغبر من الله تعالى) (ح) الغيرة بفتح الغين في حقنا الأنفة وهي في حق الله تعالى قد فسر هافي حديث عمرو الناقد في قوله صلى الله عليه وسلم وغيره الله تعالى أن يأتي المؤمن ما حرم عليه أي غيرته منعه وتحريمه (ع) وقيل معنى لا أغبر من الله لا ينبغي لشيء أن يكون أغبر من الله فيتمدى ما حده في ذلك ويبطش بمن يجده فيما يكره لحينه دون الاتيان بما حده الله تعالى من البينة والله سبحانه يقدر ويعمل ولذا ذكر بعده لا أحد أحب إليه العذر وكان هذا الكلام منه صلى الله عليه وسلم إثر قول سعد لأضر بنه بالسيف غير مصفح (قوله وليس أحد أحب إليه العذر) يحتمل أن يريد بالعذر الاعتذار ولذا قال بعده من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل ويحتمل أن يريد به اعتذار عباده إليه بجزمهم ونقصيرهم وتوبتهم فيغفر لهم كما قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده (قوله والله أشد غيبرا) (ح) هو بفتح الغين واسكان الياء منصوب بالالف (ع) الغير والغيرة والغار كله بمعنى واحد

باب قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات *

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل رواية حجاج حديث أبي هريرة خاصة ولم يذكر حديث أسماء * وحدثنا محمد بن أبي بكر الملقب ثنا بشر بن المفضل عن هشام عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عروة عن أسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا شيء أغبر من الله عز وجل * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المؤمن يغار يغار المؤمن والله أشد غيبرا * وحدثنا محمد بن مني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة سمعت العلاء بهذا الاسناد * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو كامل فضيل بن حسين الجعدي كلاهما عن يزيد بن زريع واللفظ لابي كامل ثنا يزيد ثنا التيمي عن أبي عثمان عن عبد الله بن مسعود أن رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له قال

فزلت أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين قال فقال الرجل انا
هذه يارسول الله قال لمن عمل بها من أمتي * حدثنا محمد بن عبد الأعلى ثنا المعتمر عن أبيه ثنا أبو عثمان عن ابن مسعود أن رجلا
أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه أصاب من امرأة أم قبله أو مساييد أو شيئا كأنه يسأل عن كفارتها قال فأزل الله عز وجل
ثم ذكر بمنزل حديث يزيد * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر عن سليمان التيمي بهذا الاسناد قال أصاب رجل من امرأة
شيئا دون الفاحشة فأتى عمر بن الخطاب فعظم عليه ثم أتى أبا بكر فعظم عليه ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر بمنزل حديث
يزيد والمعتمر * حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن (١٦٥) سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة واللفظ ليحيى

أخبرنا وقال الآخرون ثنا
أبو الاحوص عن سماك
عن ابراهيم عن علقمة
والاسود عن عبد الله قال
جاء رجل الى النبي صلى
الله عليه وسلم فقال يارسول
الله اني عالجت امرأة في
اقصى المدينة واني أصبت
منها ما دون أن أمسها فأما
هذا فاقض في ما شئت
فقال له عمر لقد سترك الله
لوسرت نفسك قال فلم يرد
النبي صلى الله عليه وسلم
عليه شيئا فقام الرجل
فانطلق فاتبعه النبي صلى
الله عليه وسلم رجلا فدعاه
تفلا عليه هذه الآية أقم
الصلاة طرفي النهار وزلفا
من الليل ان الحسنات
يذهبن السيئات ذلك
ذكرى للذاكرين فقال
رجل من القوم يا نبي الله
هذا خاصة قال بل للناس
كافة * حدثنا محمد بن مثني
ثنا أبو النعمان الحكم بن

في الآخرون الحسنات يذهبن السيئات (ع) ذهب جماعة من السلف الى ان المراد بالحسنات
الصلاة الخمس بدليل صدر الآية قالوا والصلاة تكفر الصغائر وذلك أن القبلة وشبهها من الصغائر وقد
جاءها كفارات ما اجتنبت الكبائر وقال مجاهد هي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
وصوب الطبري الاول لثبوت الخبر بذلك (د) الحديث صريح في ان الحسنات يذهبن السيئات وتقدم
في كتاب الطهارة والصلاة ما يكفر من السيئات بالصلاة ويدخل في صلاة طرفي النهار الصبح والظهر
والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء ومعنى زلفا ساعات (ع) اختلف فقيل طرفي النهار الغداة
والعشي فيدخل في الغداة الصبح وفي العشي الظهر وقيل العصر وقيل العشي المغرب ويدخل
في زلفا من الليل المغرب والعشاء وقيل العشاء وفري زلفا من الليل بكسر اللام (قوله) أصاب رجل من
امرأة شيئا دون الفاحشة (ع) أي دون الوطء في الفرج (قوله) عالجت امرأة في أقصى المدينة واني
أصبت منها ما دون أن أمسها (ع) معنى عالجت تناولت واستقتت بالقبلة والمعانقة والمراد بالمس
الجماع قال تعالى وان طلقوهن من قبل أن تمسوهن (قوله) في الآخر أصبت حدا فاقم في كتاب
الله قال هل حضرت معنا الصلاة قال نعم قال قد غفر لك (ع) الحد هنا عبارة عن الذنب لانه
الحد حقيقة اذا جمعوا على ان التوبة لا تسقط حدود الله تعالى الا الحرابة وعدم حده يدل على

ش * أبو النعمان الحكم بن عبد المجلي بكسر العين منسوب المجلي (قوله) فزلت ان الحسنات يذهبن
السيئات (ع) ذهب جماعة من السلف الى أن المراد بالحسنات الصلوات الخمس بدليل صدر الآية
قالوا والصلاة تكفر الصغائر وذلك أن القبلة وشبهها من الصغائر وقد جاءها كفارات ما اجتنبت الكبائر
وقال مجاهد هي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وصوب الطبري ذلك لثبوت الخبر بذلك
(قوله) أصاب رجل من امرأة شيئا دون الفاحشة (ع) أي دون الوطء في الفرج (قوله) عالجت امرأة (ح)
معنى عالجها تناولها واستمتع بها والمراد بالمس الجماع ومعناه استقتت بها بالقبلة والمعانقة وغيرها
من جميع أنواع الاستمتاع الجماع (قوله) بل للناس كافة (ح) هكذا تستعمل كافة حالا أي
كلهم ولا يضاف فلا يقال كافة الناس ولا الكافة بالالف واللام وهو معدود في تصفيف العوام (قوله)
أصبت حدا فاقم على (الحد هنا عبارة عن الذنب لانه الحد حقيقة اذا جمعوا على أن التوبة لا تسقط

عبد الله المجلي ثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت ابراهيم يحدث عن خاله الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه
وسلم معنى حديث أبي الاحوص وقال في حديثه فقال معاذ يارسول الله هذا لخاصة أو لنا عامة قال بل لكم عامة * حدثنا
الحسن بن علي الحلواني ثنا عمرو بن عاصم ثنا همام عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال جاء رجل الى النبي صلى
الله عليه وسلم فقال يارسول الله أصبت حدا فاقم على قال وحضرت الصلاة فعلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قضى
الصلاة قال يارسول الله اني أصبت حدا فاقم في كتاب الله قال هل حضرت معنا الصلاة قال نعم قال قد غفر لك * حدثنا نصر بن
علي الجهضمي وزهير بن حرب واللفظ لزهير قال ثنا عمر بن يونس ثنا عكرمة بن عمار ثنا شداد ثنا أبو امامة قال بينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ونحن قعود معه اذا جاء رجل فقال يارسول الله اني أصبت حدا فاقم على فسكت عنه رسول

الصلاة فلما انصرف نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أبو أمامة فاتبعت الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف واتبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنظر ما ردد على الرجل فلحق الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى أصبت حدا فأقنه على قال أبو أمامة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت حين خرجت من بيتك أليس قد نوضأت فأحسننت الوضوء قال بلى يا رسول الله قال ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم يا رسول الله قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد غفر لك ذلك أو قال ذنبك * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى قالانا معاذ بن هشام ثنى أبى عن قتادة عن أبى الصديق عن أبى سعيد الخدرى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب فأقناه فقال انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فأكمل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة

ذلك وقيل هو حد حقيقة وانما لم يحده صلى الله عليه وسلم لانه لم يفسر موجب الحد ولم يستفسره طلبا للستر بل قدنيه في غير هذا الحديث المقر على الرجوع عن الاقرار بقوله لعلك لمست أو قبلت مبالغة في السر وقد كان صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤفا رحاما وفيه حجة على ترك الاستفهام وانه لا يلزم الامام اذا كان الأمر محتملا والاقرار غير بين أن يستفهم المقر طلبا للستر

﴿ حديث الذى قتل تسعة وتسعين ﴾

(قوله لا فقتله) (ط) يدل على عدم علم هذا الراهب وعدم تحرزه على نفسه اذ لم يحترز من هذا الجرى الذى صار له القتل عادة حتى قتله ثم ان الله تعالى لطف بهذا القاتل فلم يزل يبحث حتى ساقه الله تعالى الى هذا العالم الفاضل ﴿ قلت ﴾ الراهب لغة العابد وقيامه بالآداب للقاتل لا يدل على عدم علمه بل الاظهر انه عالم لان القاتل انما كان يسأل عن أعلم أهل الارض فادل عليه الامن حيث كونه أعلم والترهب لا ينافي العلم بل يقتضيه ﴿ فان قلت ﴾ قد أقناه العالم بصحة التوبة ﴿ قلت ﴾ لعل الخلاف في شريعتهم كما هو عندنا فأقناه كل بقول (قوله نعم ومن يحول بينه) (ع) مذهب أهل السنة أن التوبة من القتل تكفره كغيره من الذنوب وما روى عن بعضهم انه لا توبة له تشديد في الزجر لئلا يجترأ على الدماء لانه يعتقد انه لا توبة له ﴿ واختلاف في قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية فقتل هي فيمن قتل مستحلالا للقتل وقيل معنى جزاؤه جهنم أى ان جازاه أو اخلاود المبد كور هو طول الاقامة لا التأيد وقيل هي في رجل بعينه قتل رجلا له عليه دم بعد ان أخذ الدية منه ثم ارتد وقوله سبحانه ان

حدود الله تعالى الاحرابة وقيل هو حد حقيقة وانما لم يحده صلى الله عليه وسلم لانه لم يفسر موجب الحد ولم يستفسره طلبا للستر وقد كان صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤفا رحاما (ع) وفيه حجة على ترك الاستفسار وانه لا يلزم الامام اذا كان الكلام محتملا والاقرار غير بين طلبا للستر

﴿ باب حديث الذى قتل تسعة وتسعين ﴾

﴿ش﴾ (قوله لا فقتله) (ط) يدل على عدم علم هذا الراهب وعدم تحرزه على نفسه اذ لم يحترز من هذا الجرى الذى صار له القتل عادة حتى قتله ثم ان الله سبحانه لطف بهذا القاتل فلم يزل يبحث حتى ساقه الله تعالى الى هذا العالم الفاضل (ب) الراهب لغة العابد وقيامه بالآداب للقاتل لا يدل على عدم علمه بل الاظهر انه عالم لان القاتل انما كان يسأل عن أعلم أهل الارض فادل عليه الامن حيث كونه أعلم والترهب لا ينافي العلم بل يقتضيه ﴿ فان قلت ﴾ قد أقناه العالم بصحة التوبة ﴿ قلت ﴾ لعل الخلاف في شريعتهم كما هو عندنا فأقناه كل بقول ﴿ قلت ﴾ تسمية النبي صلى الله عليه وسلم الرجل الثانى بالعالم والاول بالراهب يدل على أن الراهب ليس بعالم والحجة في ادل عليه لفظه صلى الله عليه وسلم من أن كل واحد انما ثبت له في نفس الامر معنى الوصف الذى أطلقه عليه وأما دلالة الدال على الراهب وهو انما سأل عن العالم فليس فيه دليل على أن الراهب كان عالما لاحتمال أن يكون الدال رجلا جاهلا ولا يعرف العالم الامن هو عالم لاسيا والرهانية كثيرا ما يعتقد الجاهلة ملازمة العلم والترهب ان سلم انه يقتضى العلم فاعلم يقتضى العلم بما يحتاج اليه في ترهبه والافهم من مترهب جاهل (قوله نعم ومن يحول بينه) (ع) مذهب أهل السنة أن التوبة من القتل تكفره كغيره من الذنوب وما روى عن

أهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة

الله لا يغفر أن يشرك به يغفر سبحانه لها وكذلك آية الفرقان في قوله تعالى الامن تاب ﴿١﴾ قلت ﴿٢﴾ قال ابن
 رشد أجمعوا على أن التوبة من غير القتل قبل المعايينة مقبولة للآية والاحاديث واختلف في القاتل
 فقال علي وابن عباس وأبو هريرة ومجاهد التوبة منه كالتوبة من غيره وقال ابن عمر وزيد بن ثابت
 وابن عباس وأبو هريرة أيضا لا توبة له وروى أن ابن عمر وابن عباس وأبا هريرة سئلوا عن ذلك
 وكلهم قال للسائل هل تستطيع أن تبتغي نفقا في الأرض الآية وإن ابن عباس سئل أيضا فقال ليستكثر
 من شرب الماء البارد يعني أنه لا توبة له وإلى هذا ذهب مالك لأنه قال لا يؤم القاتل وإن تاب ويؤيد
 هذا المذهب حديث كل ذنب عسى الله أن يعفو عنه الامن مات كافرا أو قتل مؤمنا متعمدا وهذا
 لأن القتل فيه حق لله تعالى وحق للمقتول وشرط التوبة من مظالم العباد رد التباعات أو الحلل
 وهذا الأسيل للقاتل إليه الابان يعفو عنه المقتول قبل القتل وكان ابن شهاب إذا سئل يستفهم
 السائل ويطاوله فإن ظهر له أنه لم يقتل يفتيه بأنه لا توبة له وإن تعرف بأنه قتل أفتاه بان التوبة
 تصح وإنه لحسن من الفتوى وشرط توبته أن يعرض نفسه على الأولياء فإن اقتصوا أو البذل لم
 الدية وصام شهرين متتابعين أو أعتق إن كان واجدا ويكثر من الاستغفار ويستحب أن يلزم
 الجهاد ويبذل نفسه لله تعالى وروى هذا كله عن مالك واختلف في القاتل إذا اقتص منه هل يكون
 القصاص كفارة له على قولين (قوله) انطلق إلى أرض كذا أو كذا فإن بها أناس يعبدون الله فاعبد الله
 معهم ولا ترجع إلى أرضك (ع) فيه الخس على مفارقة الأرض التي اقترف فيها الذنب والاخوان
 الذين ساعدوه عليه مبالغة في التوبة واستبدال ذلك بصحبة أهل الخير والصالح ﴿٣﴾ قلت ﴿٤﴾ ولعل
 الخروج من أرض الذنب كان في شرعهم واجبا (قوله) حتى إذا انصف الطريق (ع) أي بلغ نصفه
 يقال نصف الماء الشجرة أي بلغ نصفها (قوله) فقالت ملائكة الرحمة جاء تائبام قبلا بقلبه إلى الله تعالى

بعضهم أنه لا توبة له تشديد في الزجر ولا يجزئ على الدماء (ب) قال ابن رشد أجمعوا على أن التوبة
 من غير القتل قبل المعايينة مقبولة للآيات والاحاديث واختلف في القتل فقال علي وابن عباس وأبو
 هريرة ومجاهد التوبة منه كالتوبة من غيره وقال ابن عمر وزيد بن ثابت وابن عباس وأبو هريرة
 أيضا لا توبة له وروى أن ابن عمر وابن عباس وأبو هريرة سئلوا عن ذلك وكلهم قال للسائل هل
 تستطيع أن تبتغي نفقا في الأرض الآية وإن ابن عباس سئل أيضا فقال ليستكثر من شرب الماء
 البارد يعني أنه لا توبة له وإلى هذا ذهب مالك لأنه قال لا يؤم القاتل وإن تاب ويؤيد هذا المذهب
 حديث كل ذنب عسى الله أن يعفو عنه الامن مات كافرا أو قتل مؤمنا متعمدا وهذا لأن القتل فيه
 حق لله تعالى وحق للمقتول وشرط التوبة من مظالم العباد رد التباعات والحلل وهذا الأسيل للقاتل
 إليه الابان يعفو عنه المقتول قبل القتل وكان ابن شهاب إذا سئل يستفهم السائل ويطاوله فإن ظهر
 أنه لم يقتل يفتيه بأنه لا توبة له وإن تعرف أنه قتل أفتاه بان التوبة تصح وإنه لحسن من الفتوى وشرط
 توبته أن يعرض نفسه على الأولياء فإن اقتصوا أو البذل لم الدية وصام شهرين متتابعين أو أعتق
 إن كان واجدا ويكثر من الاستغفار ويستحب أن يلزم الجهاد ويبذل نفسه لله تعالى وروى هذا
 كله عن مالك واختلف إذا اقتص منه هل يكون القصاص كفارة له على قولين (قوله) انطلق إلى
 أرض كذا (ب) فيه استحباب مفارقة الأرض التي عصى الله فيها (ب) ولعل الخروج من أرض الذنب
 كان في شرعهم واجبا (قوله) حتى إذا انصف الطريق (ب) هو تخفيف الصاد أي بلغ نصفها يقال نصف
 الماء الشجرة أي بلغ نصفها (قوله) فقالت ملائكة الرحمة جاء تائبام قبلا (ط) علموا ذلك باطلاع الله

انطلق إلى أرض كذا
 وكذا فإن بها أناس
 يعبدون الله فاعبد الله معهم
 ولا ترجع إلى أرضك فإنها
 أرض سوء فانطلق حتى
 إذا انصف الطريق أتاه
 الموت فاختصمت فيه
 ملائكة الرحمة وملائكة
 العذاب فقالت ملائكة
 الرحمة جاء تائبام قبلا بقلبه
 إلى الله وقالت ملائكة
 العذاب إنه لم يعمل خيرا
 قط فأنهم ملك في صورة

آدمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى اينهما كان أدنى فهو له ففاسوا فوجدوه أدنى الى الارض التي أراد قبضه ملائكة الرحمة قال قتادة فقال الحسن ذكر لنا أنه لما (١٦٨) أناه الموت ناء بصدره * حدثني عبيد الله بن معاذ

العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن قتادة أنه سمع الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا فجعل يسأل هل له من توبة فأبى رابعا فسأله فقال ليست لك توبة فقتل الراهب ثم جعل يسأل ثم خرج من قرية الى قرية فيها قوم صالحون فلما كان في بعض الطريق أدركه الموت فناء بصدره ثم مات فاخصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فكان الى القرية الصالحة أقرب منها بشبر فجعل من أهلها * حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن أبي عدي ثنا شعبة عن قتادة بهذا الاسناد نحو حديث معاذ بن معاذ وزاد فيه فادعى الله تعالى الى هذه أن تباعدى والى هذه أن تقرى * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا أبو اسامة عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القامة دفع الله عز وجل الى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فكاك كل من النار * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان بن مسلم ثنا همام ثنا قتادة أن عوناً وسعيد بن أبي بردة حدثاه أنهما شهدا أبابرة يحدث عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت رجل مسلم الا أدخل الله مكانه النار يهوديا أو نصرانيا قال فاستخلفه عمر بن عبد العزيز بالله الذي لا اله الا هو ثلاث مرات ان أباه حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلفه قال فلم

(ع) علموا ذلك باطلاع الله تعالى اياهم على ما في قلبه من ذلك ولو اطلع عليه ملائكة العذاب لم تنازعوا ولكن انما شهدت بما علمت من ظاهر أمره بانه لم يعمل خيرا قط وملائكة الرحمة أثبتت وملائكة العذاب نفتت ومن أثبت أولى عن نفي ولكن لما تنازع الصنفان خرجا عن الشهادة الى الدعاوى فبعث الله ملكا في صورة رجل أخفاه عن الملائكة ليفصل بين الصنفين (قوله فجعلوه بينهم) (ط) فيه حجة للمالك في أن الخصمين اذا حكم بينهما رجل يصلح للحكم يلزمهما ما حكم به وخالف الشافعي في ذلك (قوله قيسوا ما بين الارضين) (ع) فيه أن الحاكم اذا تعارضت عنده الاقوال وتعارضت البيئات وأمكنه أن يستدل بالقرائن على ترجيح بعض الدعاوى نفذ الحكم بذلك ومنه قول سليمان للرأتين اثتوني بسكين أشقه بينكما (ع) جعل الله سبحانه قربه من احدي القرأتين عند اختلاف الصنفين وعدم علمهما بما في باطن الامر الذي استأثر الله سبحانه بعلمه ولوعلماه لم يحتلها (ط) هذه غفلة من القاضي لان ملائكة الرحمة قد علمت ذلك باطلاع الله لها عليه ولو علمت الأخرى ذلك لم تنازع كما تقدم * قلت * والظاهر أن المراد بالارضين الارضان حقيقة وكان الشيخ يقول انما هو جسد الرجل قال ويشهد له قوله نأى بصدره بمعنى نهض وتقدم ليقرب من الارض الصالحة (قوله هذا فكاك كل من النار) (ع) معنى ذلك أن من استوجب النار بذنوبه يفرغ هاله أولا يكون ذلك من أهل النار ابتداء وانما يصلحها الاشقي الذي كذب وتولى فهم أهلها وعوض هؤلاء الذين في النعيم بتسليمته فكاك على هذا القول والكافر لا بد له منها بنفسه لا بسبب غيره (د) الفكاك بكسر

تعالى اياهم على ما في قلبه من ذلك ولو اطلع عليه ملائكة العذاب لم يقع تنازع ولكن انما شهدت بما علمت من ظاهر أمره وانه لم يعمل خيرا قط وملائكة الرحمة أثبتت وملائكة العذاب نفتت ومن أثبت أولى ولكن لما تنازع الصنفان خرجا عن الشهادة الى الدعاوى فبعث الله ملكا في صورة رجل أخفاه عن الملائكة ليفصل بين الصنفين (قوله فجعلوه بينهم) (ط) فيه حجة للمالك في لزوم حكم المحكم اذا رضى به الخصمان وخالفه الشافعي في ذلك (قوله قيسوا ما بين الارضين) فيه أن الحاكم اذا تعارضت عنده الاقوال وتعذرت البيئات وأمكنه أن يستدل بالقرائن على ترجيح بعض الدعاوى نفذ الحكم بذلك ومنه قول سليمان عليه السلام للرأتين اثتوني بسكين أشقه بينكما (ب) والظاهر أن المراد بالارضين الارضان حقيقة وكان الشيخ يقول انما هو جسد الرجل قال ويشهد له قوله ناء بصدره (ع) معنى ناء نهض وتقدم ليقرب من الارض الصالحة

* باب فداء كل مسلم بكافر من النار *

(ش) * أبو طه الحاراسي بالسين المهملة منسوب للراسب (قوله هذا فكاك كل من النار) (ح) الفكاك بكسر الفاء وقحها الفداء والقح أشهر وهذا الحديث يفسره حديث أبي هريرة لكل رجل منزل في الجنة ومنزل في النار فالؤمن اذا دخل الجنة خلفه الكافر في منزله من النار لاستحقاقه ذلك بكفره (ب) تقديره ان كل انسان من مؤمن وكافر قابل لان يكون من أهل الجنة ومن أهل النار فاذا دخل

النار * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان بن مسلم ثنا همام ثنا قتادة أن عوناً وسعيد بن أبي بردة حدثاه أنهما شهدا أبابرة يحدث عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت رجل مسلم الا أدخل الله مكانه النار يهوديا أو نصرانيا قال فاستخلفه عمر بن عبد العزيز بالله الذي لا اله الا هو ثلاث مرات ان أباه حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلفه قال فلم

يحدثني سعيد أنه استخلفه ولم ينكر على عون قوله **حدثنا الهيثم بن ابراهيم ومحمد بن مشفى جميعا عن عبد الصمد بن عبد الوارث**
أخبرناهم ثنا قتادة بن دحيث عن (١٦٩) **وقال عون بن عتبة حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن**

جبله بن أبي رواد ثنا جري
 ابن عماره ثنا شداد أبو
 طلحة الراسي عن غيلان
 ابن جبر عن أبي بردة عن
 أبيه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال يحيى يوم القيامة
 ناس من المسلمين بذنوب
 أمثال الجبال فيغفرها الله
 لهم ويضعها على اليهود
 والنصارى فيما أحسب أنا
 قال أبو روح لأدري من
 الشك قال أبو بردة فحدثت
 به عمر بن عبد العزيز فقال
 أبوك حدثك هذا عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قلت نعم **حدثنا زهير بن**
حرب ثنا اسمعيل بن
ابراهيم عن هشام الدستوائي
عن قتادة عن صفوان بن
محرز قال قال رجل
 عمر كيف سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يقول في الجوى قال سمعته
 يقول يذني المؤمن يوم
 القيامة من ربه عز وجل
 حتى يضع عليه كفه فيقرره
 بذنوبه فيقول هل تعرف
 فيقول رب أعرف قال
 فاني قد سترتها عليك في
 الدنيا واني أغفرها لك اليوم
 فيعطى صحيفة حسناته
 وأما الكفار والمنافقون
 فينادى بهم على رؤس
 الخلائق هؤلاء الذين كذبوا

الفاء وفتحها الفداء والفتح أشهر وهذا الحديث يفسره حديث أبي هريرة لكل رجل منزل في الجنة
 ومنزل في النار فالؤمن اذا دخل الجنة خلفه الكافر في منزله في النار لاستحقاق ذلك بكفره **قلت**
 ليس فيما ذكر القاضي ايضاح لكون الكافر فداء للمسلم والاقرب ما أشار اليه النووي من تفسير
 ذلك بحديث أبي هريرة وتقريره هو أن كل انسان من مؤمن وكافر قابل لأن يكون من أهل الجنة أو
 من أهل النار وان دخل الجنة خلفه الكافر في منزله من النار الذي كان قابلا أن يكون فيه فهو
 فكاك له على هذا التقرير وهذا أشار اليه القاضي في آخر كلامه كيا أي **(قوله)** ويضعها على اليهود
 والنصارى **(ع)** ولما كان الاصل أنه لا يمتدب أحد الا بما كسبه اذ لا تزور آزره وأخرى ودل
 الحديث من قوله فتوضع على اليهود والنصارى على خلاف ذلك احتج فيه الى التأويل فالله - عني انه
 اذا جاء ناس من المسلمين بأمثال الجبال ذنوبا وغفرها الله سبحانه لهم وأبقى للكافرين سيئات كفرهم
 وزادهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون والزيادة هي بقدر ما كان من المسلم يستحق على
 ذنوبه فلما أسقط الله سبحانه عن المسلم سيئاته وأبقى سيئات الكافر عليه صار في معنى من حمل وزر
 غيره فقوله يضعها على اليهود والنصارى مجاز وكناية عن بقاء ذنوبهم عليه فلم يعذبوا الا بكفرهم
 ولما جعل الله سبحانه للجنة أهلا وللنار أهلا وجعل لكل ملائها كما جاء في الحديث فكان كل
 واحد من أولئك الناس معرضا لدخول النار صار من عين لدخول النار فكان كاللا آخر ين أي
 فداء وفكاك الشيء خلاصه ومنه فكاك الرقبة وفكاك الرهن وقوله الا أدخل الله مكانه يوديا أو
 نصرانيا دلي هذا الذي قرناه **(قوله)** في الآخرة يذني المؤمن يوم القيامة من ربه **(م)** هو ذنوب كرامة
 لا ذنوب مسافة لاستحالة المكان عليه سبحانه وتعالى **(قوله)** كنهه **(ع)** أي ستره وعفوه وصحفه
 الجنة خلفه الكافر في منزله من النار والذي كان قابلا أن يكون فيه فهو فكاك له على هذا التقدير
(قوله) فاستخلفه عمر بن عبد العزيز **(ح)** لزيادة الطمأنينة والاستيثاق ولما حصل له من السرور بهذه
 البشارة العظيمة **(قوله)** ويضعها على اليهود والنصارى **(ع)** ولما كان الاصل أنه لا يعذب أحد الا بما
 كسب اذ لا تزور آزره وأخرى ودل هذا على خلاف ذلك احتج فيه الى التأويل والمعنى أنه اذا جاء
 ناس من المسلمين بأمثال الجبال ذنوبا وغفرها الله سبحانه لهم وأبقى للكافرين سيئات كفرهم وزادهم
 عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون والزيادة هي بقدر ما كان المسلم يستحق على ذنوبه فلما أسقط
 الله سبحانه عن المسلم سيئاته وأبقى سيئات الكافر عليه صار في معنى من حمل وزر غيره فقوله يضعها
 على اليهود والنصارى مجاز وكناية عن بقاء ذنوبهم عليهم فلم يعذبوا الا بكفرهم ولما جعل سبحانه
 للجنة أهلا وللنار أهلا وجعل لكل ملائها كما جاء في الحديث فكان كل واحد من أولئك الناس
 معرضا لدخول النار صار من عين لدخول النار فكان كاللا آخر ين أي فداء وخلاصه وفكاك الشيء
 خلاصه **(ح)** قوله يضعها مجاز والمراد يضع عليهم مثلها بذنوبهم ويحتمل أن يكون المراد انما كان
 الكفار سببا فيها بان سنوها فتسقط عن المسلمين بعفو الله تعالى وتوضع على الكفار لكونهم
 سنوها ومن سن سنة سيئة كان عليه مثل وزر كل من عمل بها **(قوله)** يذني المؤمن يوم القيامة من ربه
 هو ذنوب كرامة لاستحالة المكان على الله تعالى **(قوله)** كنهه أي ستره وعفوه

بريد الروم ونصارى العرب بالشام قال ابن شهاب فاخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب وكان قائدا
كعب من بني حنين عمنى قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
قال كعب بن مالك لم اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في
غزوة بدر ولم يعاتب احدا تخلف عنه انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون غير

قريش حتى جمع الله بينهم
وبين عدوهم على غير معاد
ولقد شهدت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليلة
العقبة حين تواقفنا على
الاسلام وما احب ان لي
بها مشهد بدر وان كانت
بدر اذكر في الناس
منها فكان من خبري حين
تخلفت عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزوة
تبوك اني لم اكن قط
اقوى ولا ايسر مني حين
تخلفت عنه في تلك الغزوة
والله ما جمعت قبلها را حليتين
قط حتى جمعتهما في تلك
الغزوة فغزاها رسول الله
صلى الله عليه وسلم في حر
شديد واستقبل سفرا
بعيدا ومقازا واستقبل
عدوا كثيرا فجلال المسلمين
امرهم ليتأهبوا أهبة
غزوهم فأخبرهم بوجههم
الذي يريد والمسلمون مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كثير ولا يجمعهم
كتاب حافظ يريد بذلك
الدبوان قال كعب فقل
رجل يريد أن يتغيب

بعض الرواة فقال كتفه بالتاء المشاة من فوق وهو لا يستقل ولو ثبت لنا ولنا انه استعارة كما تناولنا
ما وقع من أسماء الجوارح

﴿ حديث كعب بن مالك والذين خلفوا ﴾

(قوله ليلة العقبة) (د) هي الليلة التي بايع الانصار فيها النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤوه وينصروه
والعقبة هي التي بطرف منى التي تضاف اليها الجرة وكانت البيعة فيها مرتين في السنة الاولى كانوا اثني
عشر رجلا وفي الثانية كانوا سبعين كلهم من الانصار (قوله اذ كرفي الناس) أي أشهر في الفضيلة
﴿ قالت ﴾ ومن ذهبه ان مشهد العقبة أفضل (قوله ومغازا) أي بركة طويلة قليلة الماء يخاف فيها الهلاك
(قوله فجلال المسلمين أمرهم) ﴿ قلت ﴾ أي كشفه وبينه دون توريته من جلاوت الشيء أي كشفه
(قوله ليتأهبوا أهبة غزوهم) (د) الأهبة بضم الهمزة وسكون الهاء أي ليستعدوا وما يحتاجون اليه
وأخبرهم بوجههم أي مقصدهم (قوله فقل رجل يريد أن يتغيب يظن أن ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه
وحي) (ع) كذا هو في جميع النسخ وصوابه الا يظن ان ذلك سيخفى بزيادة الأوكدا هو في البخاري
﴿ قالت ﴾ يريد بسبب كثرة الناس (قوله أصعر) أي أميل (قوله وطفقت) (ع) أي جعلت وقيل
مثل ما زلت ولا يقال ما طفقت انما يقال في الإيجاب (قوله الجمد) بكسر الجيم (قوله وتفارط الغزو)

﴿ باب حديث كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين خلفوا ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله ليلة العقبة) (ح) هي الليلة التي بايع الانصار فيها النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤوه
وينصروه والعقبة هي التي بطرف منى التي تضاف اليها الجرة وكانت البيعة فيها مرتين في السنة الاولى
كانوا اثني عشر وفي الثانية كانوا سبعين كلهم من الانصار (قوله اذ كرفي الناس) أي أشهر في
الفضيلة (قوله ومغازا) أي بركة طويلة قليلة الماء يخاف فيها الهلاك (قوله فجلال المسلمين أمرهم)
(ح) هو بتخفيف اللام أي كشفه وبينه دون توريته من جلاوت الشيء كشفه (قوله ليتأهبوا
أهبة غزوهم) (ح) بضم الهمزة وسكون الهاء أي ليستعدوا وما يحتاجون اليه وأخبرهم بوجههم أي
بمقصدهم (قوله يريد بذلك الديوان) هو بكسر الدال على المشهور ووحى فتحها وهو فارسي معرب
وقيل عربي (قوله فقل رجل يريد أن يتغيب يظن أن ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحي) (ع) كذا
هو في جميع النسخ وصوابه الا يظن ان ذلك سيخفى بزيادة الأوكدا رواه البخاري (ب) يريد بسبب
كثرة الناس (قوله أصعر) أي أميل (قوله الجمد) بكسر الجيم (قوله وطفقت) أي جعلت (قوله ولم
أقض من جهازي) بفتح الجيم وكسرها أي أهبة نفس سفري (قوله وتفارط الغزو) (ح) أي تقدم

يظن أن ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحي من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال
فأنا البها أصعر فجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه وطفقت أغدو لكي أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئا وأقول في
نفسى أنا قادر على ذلك اذا أردت فلم يزل ذلك يتأدى بي حتى استمر بالناس الجمد فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غاديا والمسلمون
معه ولم أقض من جهازي شيئا ثم غدت فرجعت ولم أقض شيئا فلم يزل ذلك يتأدى بي حتى أسرعوا وتفارط الغزو وفهممت أن ارتحل
فأدركهم فبالتني فقلت ثم لم يقدر ذلك لي فطفقت اذا خرجت في الناس بعدن ورج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني اني

لا أرى لى أسوة الار جلا موصا عليه فى النفاق أو رجلا من عذر الله من الضعفاء ولم يد كرنى حتى بلغ تبو كافقال وهو جالس فى القوم بتبوك ما فعل كعب بن مالك قال رجل (١٧١) من بنى سلمة يارسول الله حبسه برداء والنظر فى

عطفية فقال له معاذ بن جبل بشس ما قلت والله يارسول الله ما علمنا عليه الاخير فسكرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبينها هو على ذلك رأى رجلا مبيضا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباحيثة فاذا هو أبوحيممة الانمارى وهو الذى قد صدق بصاع التمر حين لزمه المنافقون فقال كعب بن مالك فلما بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرني شى فطهقت أذن كرا الكذب وأقول بم أخرج من سخطه غدا وأستعين على ذلك كل ذى رأى من أهلى فلما قيل لى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادما زرح عنى الباطل حتى عرفت انى ان أجومنه بشى أبدا فأجعت صدقه وصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطغفوا يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة

(د) أى تقدم الغزاة وفاتوا ومعنى مغموصا منهم (قوله والنظر فى عطفية) (ع) الطعان قال الهروى جانباً حسده وقال فى موضع آخر ناحيتا العنق ومنكب الرجل عطفة وقال المبرد العطف ما انثنى من العنق وقال غيره العرب تضع الرداء وضع البهجة والباء ويسمونه عطفة الوقوع على عطفى الرجل قلت * كان هذا القائل كان فى نفسه حقد ولعله كان منافقا اذ نسبته الى نسبة باطلة الى الكبر والزهو (قوله بشس ما قلت) (د) هو رد لغيبة المسلم الذى ليس بمنهمك فى الباطل قلت * ولذا لم ينكر صلى الله عليه وسلم على قائل ذلك اكتفاء بانكار معاذ (قوله مبيضا يزول به السراب) (د) المبيض بكسر الياء لا بس البياض والمبيضة والمسودة لا بسو البياض والسواد يزول به السراب أى يتحول والسراب ما يظهر فى الهواجر فى البرارى كأنه الماء (قوله كن أباحيثة) (ع) أى أنت أبوحيممة اذ هو أبوحيممة ومنه كنتم خير أمة أى أتم والاشبه عندى ان كن هنا بمعنى التحقيق والوجود أى لتوجد حقيقة أباحيثة (ط) هو أمر معناه الخبر أى هو أبوحيممة ومعنى لزمه المنافقون عابوه وهمزة لزمة فى الآية قيل هما معنى وقيل اللز فى الوجه والمهمز فى الظهر وقيل كلاهما فى الظهر كالتعبية وقيل اللز بغير التصريح كالأشارة بالشفتين (قوله حضرني بنى) (ع) البت أشد الحزن (قوله أظلم قادما) (ع) أى أشرف وأصله من الظل كأنه ألبسه ظله لدنوه منه (قوله فأجعت صدقه) (ع) أى عزمت عليه أجمع الرجل أمره وأجمعوا عليه قاله نغطوبه وقال أبو الهيثم جمع أمره بعد ان كان متفرقا (قوله بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين) (ع) فيه ركوع المسافر اذا قدم (ط) فعله ليبتدى بتعظيم بيت الله تعالى قبل بيته وليسلم عليه الناس وليس ذلك لامته (قوله تبسم تبسم الغضب) (د) هو بفتح الصاد أى الغضبان (قوله أعطيت جدلا) (ع) قيل الجدل مقابلة الحجة بالحجة وقيل هو اللدد فى الخصام

الغزاة وفاتوا ومعنى موصا بهم (قوله والنظر فى عطفية) قال الهروى هما جانباً حسده وقال فى موضع آخر ناحيتا العنق (ط) كان هذا القائل كان فى نفسه حقد ولعله كان منافقا اذ نسبته الى نسبة باطلة الى الكبر والزهو (قوله بشس ما قلت) هو رد لغيبة المسلم الذى ليس بمنهمك فى الباطل (قوله رأى رجلا مبيضا يزول به السراب) (ط) المبيض بكسر الياء لا بس البياض والمبيضة والمسودة لا بسو البياض والسواد يزول به السراب أى يتحرك والسراب ما يظهر فى الهواجر فى البرارى كأنه الماء (قوله كن أباحيثة) أى أنت أبوحيممة ومنه كنتم خير أمة أى أتم وقال صاحب التحرير تقديره اللهم اجعله أباحيثة واسمه عبد الله بن خيممة وقيل اسمه مالك بن قيس قال بعض الحفاظ وليس فى الصحابة من يكنى أباحيثة الا اثنان أحدهما هذا والثانى عبد الرحمن بن أبى سبرة الجعفى (قوله لزمه المنافقون) أى عابوه (ط) وهمزة لزمة فى الآية قيل هما معنى وقيل المهمز فى الوجه والمهمز فى الظهر وقيل كلاهما فى الظهر كالتعبية وقيل اللز بغير التصريح كالأشارة بالشفتين (قوله حضرني بنى) البت أشد الحزن (قوله أظلم قادما) أى أشرف (قوله فأجعت صدقه) أى عزمت عليه (قوله بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين) (ط) فعله ليبتدى بتعظيم بيت الله تعالى قبل بيته وليسلم عليه الناس وليس ذلك لامته (قوله تبسم تبسم الغضب) بفتح الصاد (قوله أعطيت جدلا) (ع) الجدل

وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علاتينهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم الغضب ثم قال تعال فجئت أمشى حتى جلست بين يديه فقال لى ما خلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك قال قلت يارسول الله انى والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لأريت انى سأخرج من سخطه بعذر ولقد أعطيت جدلا ولكنى

والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب نرضى به عنى ليوشكن الله أن يسخطك على ولئن حدثتك حديث صدق تجد على فيه انى لارجوفيه عقبي الله والله ما كان لى عذر والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله عز وجل فيك فقامت وثار رجال من بنى سامة فاتبعونى فقالوا لى والله ما علمناك أذنبت ذنبا قبل هذا لقد عجزت (١٧٢) فى أن لا تكون اعذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر

عليه وسلم بما اعتذر به اليه المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فرأى الله ما زالوا يؤنبونى حتى أردت أن أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكذب نفسى قال ثم قلت لهم هل لقي هذا معى من أحد قالوا نعم لقيه معك رجالان قالوا مثل ما قلت فقليل لهما مثل ما قيل لك قيسل قلت من هما قالوا مرارة بن ربيعة العامرى وهلال بن أمية الواقفى قال فذكر والى رجلين صالحين قد شهدا بدر افيهما أسوة قال فضيت خسين ذكر وهما لى قال ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا بها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس وقال تغير والناحتى تنكرت لى فى نفسى الارض فهاهى بالارض التى أعرف قلبنا على ذلك خسين لیسلة فاما صاحبای فاستكانا وقد

وكانت العرب تتفاخر به لانه من الفصاحة وحضور النفس وحدة الذهن قال تعالى فى قریش بل هم قوم خصمون وقال تعالى وتندر به قوم الاله (قوله ليوشكن) (ع) أى ليسر عن وهو بكسر الشين (قوله تجد) أى تغضب وهو بكسر الجيم وتخفيف الدال (قوله لارجوفيه عقبي الله) (ع) أى نوابه والعقبى ما يكون بعد الشئ وكالموض عنه ومنه العقاب على الذنب لانه بدل من فعله (قوله مرارة بن ربيعة) (ع) كذا المسلم وللبخارى ابن الربيع قال أبو عمر الوجهان فى نسبه (قوله العامرى) (ع) كذا هو من رواية أكثر ورأه بعضهم العمري وهو الصواب لانه من بنى عمرو بن عوف وكذا ذكره البخارى وابن اسحق وأبو عمر وقال القابسى لا أعرفه الا العامرى والذي عرف غيره أصح (قوله ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا بها الثلاثة) (ع) فيه هجران أهل الذنوب وترك كلامهم والاعراض عنهم وترك رد السلام عليهم اذا كان ثم من يرد عليهم أو يردسرتا ديناهم والثلاثة بالرفع ومحله النصب على الاختصاص قال سيديويه تقول العرب اغفر لنا أيها العصابة وهذا مثله (قوله فاستكانا) أى خضعا (قوله وأسارقه النظر) (ع) يدل أن خفيف النظر والالتفات لا يفسد الصلاة (قوله تسورت جدار حائط أبى قتادة) (ع) فيه جواز مثل هذا والدخول بغير إذن على من يجوز عليه ويعرف أنه لا عورة هناك وانما قاله لنفسه حين قال له أنشدك الله وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بما أمر فقال أبو قتادة ذلك مظهر المعقده لا يسمعه (ط) ويحتمل أن أباقتادة فهم أن الكلام المنهى عنه المحادثة قيل هو مقابلة الحجة بالحجة وقيل هو اللدد فى الخصام وكانت العرب تتفاخر به لانه من الفصاحة وحضور النفس وحدة الذهن (قوله ليوشكن) بكسر الشين أى ليسر عن (قوله تجد) أى تغضب بكسر الجيم وتخفيف الدال (قوله لارجوفيه عقبي الله) أى أن يعقبنى خيرا وان يثيبنى عليه (قوله ما زالوا يؤنبونى) أى يلوموننى أشد اللوم (قوله مرارة بن ربيعة) كذا المسلم وللبخارى ابن الربيع قال أبو عمر والوجهان فى نسبه (قوله العامرى) كذا هو فى رواية أكثر ورأه بعضهم العمري بفتح العين المهملة وسكون الميم وهو الصواب لانه من بنى عمرو بن عوف وكذا ذكره البخارى وابن اسحق وأبو عمر قال القابسى لا أعرفه الا العامرى والذي عرف غيره أصح (قوله وهلال بن أمية الواقفى) هو بقاف ثم فاء منسوب الى بنى واقف بن مالك بن امرئ القيس بن مالك بن الاوس الانصارى (قوله أبها الثلاثة) (ع) هو بالرفع وموضعه نصب على الاختصاص (قوله فاستكانا) أى خضعا (قوله أشب القوم وأجلدهم) أى أصغره سنا وأقواهم (قوله وأسارقه النظر) يدل أن خفيف النظر والالتفات لا يفسد الصلاة (قوله تسورت) أى علونه وصعدت سورة وهو أعلاه وفيه حوازم مثل هذا فى دار الصديق

فى بيوتهم ما يبكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج فاشهد الصلاة وأطوف فى الاسواق ولا يكلمنى أحد وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه وهو فى مجلسه بعد الصلاة فأقول فى نفسى هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ثم أصلى قريبا منه وأسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتى نظر الى واذا انتفت نحوه أعرض عنى حتى اذا طال ذلك على من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبى قتادة وهو ابن عمى وأحب الناس الى

فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام فقلت له يا أبا قتادة أنشدك الله هل تعلم أني أحب الله ورسوله قال فسكت فعدت فأنشدته فسكت فعدت فأنشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار فبينما أنا أمشى في سوق المدينة إذ انبطى من نبط أهل الشام من قدم بالطعام بيده بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك قال فطفق الناس بشيرون الى حتى جاءنى فدفعت الى كتابا سنن ملك غسان وكنت كاتباً فقرأته فإذا (١٧٣) فيه أما بعد فإنه قد بلغنا أن صاحبك قد جفاك ولم

يجعلك الله بدار هو ان ولا مضية فالحق بنانوا سك قال فقلت حين قرأتها وهذه أيضا من البلاء فتيامت بها التنوير فسجرتها بها حتى اذا مضت أربعون من الحسين واستلبت الوحى اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبني فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعزل امرأتك قال فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعزلها فلا تقر بها قال فارسل الى صاحبي بمثل ذلك قال فقلت لا امرأتى الحق بأهلك فكونى عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر قال فجاءت امرأة هلال ابن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له يا رسول الله ان هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقر بنك فقالت انه والله مابه حركة الى شئ والله ما زال يسبى منذ كان من أمره ما كان الى يومه هذا

بالكلام المفيد وأما مثل هذا الكلام الذى يفيد البعد والمنافرة فلا (قوله) فسلمت عليه ما رد على السلام (ع) يحتمل انه رد عليه سرا وانه يكفي في الرد أو انه لا يرد على هؤلاء خصوصا (قوله) من نبط أهل الشام (ع) نبطها ونبطها وانباطها وانصارها الذين يعمرونها (ط) سمو انبط لانهم ينبطون الماءى يستخرجونه (قوله) بدار هو ان ولا مضية (ط) هو بكسر الفاد وسكونها (ط) أى حيث يضاع حقل ولا بهتبل بك (قوله) فتيامت أى قصدت التنوير فسجرتها أى أحرقتها (ع) فيه جواز حرق ما فيه اسم الله تعالى لعله تقتضى ذلك وقد أحرق عثمان المصاحف بحضرة الصحابة بعد أن غسلوها بالماء أو بما قدر عليه (قوله) واستلبت الوحى أى أبطأ ولم ينزل (قوله) ان تعزل امرأتك (ع) فيه ان المسجون يضيق عليه وان المسجون في الدين لا تترك معه زوجته وهو قول سحنون وقال ابن عبد الحكم لا يفرق بينه وبينها اذا كان السجن خاليا بدأ أو يكون فيه موضع ينغرد فيه (قوله) الحق بأهلك حتى يقضى الله (ع) بدل انه ليس من ألفاظ الطلاق ولا كناية الصريحة وانما هو من الكنايات التى لا يلزم فيها الطلاق الامع نية لاسماع بيان قوله حتى يقضى الله في هذا الامر مع قوله قبل هذا طلقها قال لا (قوله) بما رحبت أى على سمعها والرحب السمعة نزل رحب ورحيب ورحاب (قوله) ووافى على سلع أى أشرف وسمع السنين وسكون اللام جبل من جبال المدينة (قوله) نخررت ساجدا (ط) بدل

(قوله) فأنشدته بفتح الهمزة وضم الشين أى أسألك بالله وأصله من التشديد وهو رفع الصوت (قوله) الله ورسوله أعلم (ع) لعله لم يقصد اسماعه وانما قاله لنفسه (ط) ويحتمل ان أبا قتادة فهم أن الكلام والمنهى عنه المحادثة والكلام المفيد وأما مثل هذا الكلام الذى يقضيه البعد والمنافرة فلا (قوله) من نبط أهل الشام (ح) النبط والانباط والنبط فلاحوا الحجم (قوله) بدار هو ان ولا مضية بكسر الضاد وسكون الياء ويصح اسكان الضاد وفتح الياء أى حيث يضاع حقل ولا بهتبل بك (قوله) فتيامت كذا هو في جميع نسخ بلادنا بالالف وهى لغة في تيمت ومعنى سجرتها أحرقتها وأنت بتأويل الصيغة وفيه جواز حرق ما فيه اسم الله تعالى لعله تقتضيه (قوله) ان تعزل امرأتك (ع) فيه ان المسجون يضيق عليه وان المسجون في الدين لا تترك معه زوجته وهو قول سحنون وقال ابن عبد الحكم لا يفرق بينه وبينها اذا كان السجن خاليا أو يكون فيه موضع ينغرد فيه (قوله) الحق بأهلك بكسر الهمزة وفتح الحاء (ع) بدل انه ليس من ألفاظ الطلاق ولا من كناياته الصريحة الا أن ينوى به الطلاق (قوله) فكمل لنا خسون بفتح الميم وضمها وكسرها (قوله) ووافى على سلع أى صعد وارتفع عليه وسمع السنين وسكون اللام وهو جبل بالمدينة معروف (قوله) نخررت ساجدا فيه جواز

قال فقال الى بعض أهلى لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه قال فقلت لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدري ماذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب قال فلبثت بذلك عشر ليال فكمل لنا خسون ليلة من حين نهى عن كلامنا قال ثم صليت صلاة الفجر صباح حسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبدأ أبا جالس على الحال التى ذكر الله عز وجل منا قد ضاقت على نفسى وضافت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على سلع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال نخررت ساجدا وقد عرفت أن قد

جاء فرج قال فآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتسوية الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبى مبشرون وركض رجل الى فرسا وسعى ساع من أسلم قبلى ووافى الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءنى الذى سمعت صوته يبشرنى زعته له نوبى فكسوتهما إياه بشارته والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت نوبين فلبستهما فانطلقت أتأتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقانى الناس فوجا فوجا يهتفون بالتوبة ويقولون لهنثنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فى المسجد وحوله الناس فقام طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحنى وهنأى والله ما قام رجل من المهاجرين (١٧٤) غيره قال فكان كعب لا ينساها طلحة قال

كعب فلما سمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور ويقول أبشري بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال فقلت أومن عندك يا رسول الله أم من عند الله فقال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سار استنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة قر قال وكانا نعرف ذلك قال فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من نوبتى أن أنخلع من مالى صدقة الى الله وإلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فأتى أمسك سهمى الذى يخبر قال وقلت يا رسول الله ان الله انما أنجاني بالصدق وان من نوبتى أن لا أحدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله

على أن سجود الشكر كان معلوما عندهم واختلف فيه قول مالك والمشهور عنه الكراهة (قوله) نوبى فكسوتهما (ع) يدل على جواز البشارة والتهنئة بما يسر من أمر الدنيا والآخرة واعطاء الجعل للبشر (قوله) واستعرت نوبين (ع) فيه جواز استعارة الثياب للضرورة وكرهه مالك فى العتبية لانه ليس من مكارم الاخلاق للمستعير وللمعير (قوله) أتأتم أى أقصد (ط) هى لغة فى تيمم (قوله) فقام طلحة يهرول حتى صافحنى فيه جواز القيام للتهنئة وادخال السرور وجواز المصافحة (قوله) أن من نوبتى (ط) أى من علامة صدق نوبتى أو من شكرها أن أتصدق فهو نذر وشكر (د) ويدل على جوازه ولم يدخل فى النذر المنهى عنه ويلزم اخراج ماله أجمع لكن لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه الحرج والمشقة قال له ألم سكت والبعض الذى أمر به بما سأكه هو الاقل والمأمور باخراجه هو الاكثر (قوله) أن أنخلع من مالى (ع) فيه الشكر على النعم بالعمل الصالح والصدقة قال تعالى انن شكرتم لازيدنكم (قوله) أمسك بعض مالك (ع) يدل على كراهة الصدقة بكل المال (ع) ولا يمارضه قبول ذلك من أبى بكر لانه علم صبره (قوله) أبلأه الله فى صدق الحديث (ع) أى أنعم عليه ومنه وفى ذلك بلاء من ربكم عظيم أى نعمة والبلاء يطلق على الخير والشر وأصله الاختبار وأكثر ما يأتى مطلقا فى الشر فاذا كان فى الخير جاء مقيدا كما قال تعالى بلاء حسنا قال صاحب الافعال بلاء الله بالخير والشر اختبره وقال ابن قتيبة يقال بلاء الله يبله بلاء حسنا وبلاء يبلاه فى الشر (قوله) أن لا أكون كذبتى (ع) هو بفتح الهمز وتشديد اللام كذا هو فى مسلم ومعناه أن سجود الشكر والمشهور فيه عن مالك بالكراهة (قوله) ما أملك غيرهما يعنى من الثياب ونحوها (قوله) واستعرت نوبين (ع) فيه جواز استعارة الثياب للضرورة وكرهه مالك فى العتبية لانه ليس من مكارم الاخلاق للمستعير وللمعير (قوله) أتأتم أى أقصد (ط) هى لغة فى تيمم (قوله) بخير يوم مر عليك (ح) يعنى سوى يوم اسلامك وأعمالك يستثنى لانه معلوم (قوله) أن من نوبتى (ط) أى من شكرها أو من علامات صدقها (قوله) أمسك بعض مالك (ع) يدل على كراهة الصدقة بكل المال (قوله) أبلأه الله فى صدق الحديث (ع) أى أنعم عليه (قوله) أن لا أكون كذبتى هو بفتح الهمزة وتشديد

ما علمت ان أحدا من المسلمين أبلأه الله فى صدق الحديث منذ كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا أحسن مما أبلأنى الله به والله ما عدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا وانى لأرجو أن يحفظنى الله به فيما بقى قال فأنزل الله عز وجل لقد ناب الله على النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة حتى بلغ انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم حتى بلغ انقواء الله وكونوا مع الصادقين قال كعب والله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد اذ هدانى الله للاسلام أعظم فى نفسى من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبتى

فأهلك كما هلك الذين كذبوا أن الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شراً قال لا حد وقال الله سيحلون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان تعرضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب كنا خلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبأيهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه فبذلك قال الله وعلى الثلاثة الذين خلفوا ليس الذي ذكرهم خلفنا تخلفنا عن الغزو وإنما هو تخليفه أي أنوار جاؤه أمرنا نحن حلف له واعتذر إليه فقبل منه * وحدثني محمد بن رافع ثنا حجين بن المثنى ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب بأسناد يونس عن الزهري سواء * وحدثني عبد بن حميد ثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا محمد بن عبد الله (١٧٥) بن مسلم ابن أخي الزهري عن عمه محمد بن مسلم

الزهري أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك أن عبيد الله بن كعب بن مالك وكان قائداً كعب حين عي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وساق الحديث وزاد فيه علي يونس فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاما يريد غزوة الأورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة ولم يذكري حديث ابن أخي الزهري أباً خيمته ولحقه بالنبي صلى الله عليه وسلم * وحدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن ابن أعين ثنا معقل وهو ابن عبيد الله عن الزهري

كون كذبت له ولا زائدة كما في قوله تعالى ما منعك أن لاتسجد وفي البخاري من رواية الاصيلي أكون كذبت له والصواب الأول (قوله في سند الطريق الآخر من رواية ابن أخي الزهري أن عبيد الله بن كعب بن مالك) (ع) كذا ذكره من رواية ابن معقل عن عبيد الله قال الدارقطني وتابع معقلاً على ذلك غيره فروى عبيد الله مصغراً الأول وهو أنه مكبر الصواب ولم يذكر البخاري في التاريخ عبيد الله مصغراً (قوله الأورى بغيرها) (د) ينبغي للأمير أن يفعل ذلك لثلاثاته به الجواسيس فيقع الضرر إذا كانت سفرة بعيدة فيعلمهم ليأخذوا الأهبة (قوله يزيدون على عشرة آلاف) (ع) كذا هنا ولم يبين قدر الزيادة وقال أبو زرعة كانوا سبعين ألفاً وقال ابن اسحق كانوا ثلثين ألفاً وهو الأشهر وقيل في الجمع أن أباز رعة عد المتبوع وابن اسحق عد المتبوع فقط

﴿ حديث أهل الافك ﴾

اللام ومعناه أن أكون ولا زائدة كما في قوله تعالى ما منعك أن لاتسجد (قوله فاهلك) هو بكسر اللام على الفصح المشهور وحكى فقهاؤها وشاذ (قوله الأورى بغيرها) (ح) ينبغي للأمير أن يفعل ذلك (قوله يزيدون على عشرة آلاف) ولم يبين قدر الزيادة وقال أبو زرعة كانوا سبعين ألفاً وقال ابن اسحق كانوا ثلثين ألفاً وهو الأشهر وقيل في الجمع أن أباز رعة عد المتبوع والمتبوع وابن اسحق عد المتبوع فقط

﴿ باب حديث أهل الافك ﴾

﴿ش﴾ (قوله ثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء وليس له في صحيح مسلم ذكر الا في هذه المواضع وقد

أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن عمه عبيد الله بن كعب بن مالك وكان قائداً كعب حين أصيب بصره وكان أعلم قومه وأوعاهم لأحاديث أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت أبي كعب بن مالك وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم يحدث أنه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما قط غير غزوتين وساق الحديث وقال فيه وغزاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بناس كثير يزيدون على عشرة آلاف ولا يجمعهم ديوان حافظ * حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبيد الله ابن المبارك أخبرنا يونس بن يزيد الايلي ح وثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن رافع وعبد بن حميد قال ابن رافع ثنا وقال الآخرون أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر والسياق حديث معمر من رواية عبد بن رافع قال يونس ومعمر جميعاً عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعائقة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا

وكلهم حديث طائفة من حديثها وبعضهم

من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت اقتصاصا وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث الذي حدثني وبعض حديثهم يصدق بعضها ذكر وأن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج سفر أقرع بين نسائه فأتيهن خرج سهمها خرج به رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة فأفرع بيننا في غزوة غزاهنا فخرج سهمها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد ما أنزل الحجاب فأنا أجل في هودج وأزول فيه مسيرنا حتى إذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوه وقبيل ودنونا من المدينة أذن ليلة بالرحيل فقامت حين أذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فاما قضيت من شأني أقبلت إلى الرحيل فامست صدرى فاذا قد من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتفت عقدي فحبسني ابتعاؤه وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون لي فحملوا هودجي فراحلوه على بعيري الذي كنت أركب وهم يحسبون أني فيه قالت وكانت النساء إذا ذاك خفا ظالمه يان

(قوله) وكلهم حديث طائفة من حديثها وبعضهم أوعى لحديثها من بعض إلى قوله وبعض حديثهم يصدق بعضها (ع) انتقدوا هذا على الزهري في القديم لجمعه الحديث عنهم وإنما الكل واحد منهم البعض وكان الأولى أن يذكر مالك واحد منهم على حدة ولا مدرك عليه في شيء من ذلك لانه قد بين أن بعض الحديث عن بعضهم وبعضه عن بعض وكل ثقات والحديث صحيح اد كل حفظه منه غير واحد من غيره هؤلاء الاربعة الأقطاب عن عائشة (رد) إذا ترددت اللفظة من الحديث بين كونها عن هذا أو عن هذا لم يضر وجاز الاحتجاج بها لأن الجميع ثقات وقد اتفقوا وأنه لو قال حدثني زيد أو عمر وهما ثقتان أن الاحتجاج به جائز (قوله) وبعضهم كان أوعى لحديثها (قلت) ومعناه أحفظ وأحسن إيرادا (قوله) أقرع بين نسائه (ع) اختلف فقال الشافعي وأبو حنيفة ومالك في أحد قوليه لا يخرج الزوج بواحدة من نسائه إلا بقرعة وأنه من العدل المطلوب ولمالك قول آخر أنه يسافر بمن شاء إذا قد تكون احدها من أخف محملا وأقل مؤنة في السفر لعدم الولد وأنشط وقد تكون احدها من أولى بالتزك لحسن قيامها بما يخلفه من أمره ولم يختلف أنه كيف كان الأمر أنها لا تحاسب بمدة السفر بل يستأنف القسم من ليلة قدومه والحديث حجة للشافعي ومشهور قول مالك في العمل بالقرعة في القسم بين الشركاء وما يجري مجراه من العتق في الوصايا عند ضيق الثلث وغير ذلك من المشكلات وهي سنة بحملها خارجة عن القياس قال أبو عبيد عمل بها ثلاثة من الأنبياء عليهم السلام بنوس و زكرياء ومحمد صلى الله عليه وسلم قال ابن المنذر واستعملها كل جمع عليه ولا وجه لقول من ردها واختاف فيها قول أبي حنيفة فحكي عنه جوازها وقال لا تستقيم في القياس ولكنها تميزها للامتنان في ذلك وعنه أيضا ترك العمل بها لأنهم من الخطر والقمار وهو قول بعض الكوفية قال وهي من الإزلام وعند أبي حنيفة جوازها في المواضع التي وردت فيها دون غيرها وهو قول مالك والمغيرة وبعض أصحابنا على اختلاف بينهم فيما ثبت فيه السمعة من ذلك والتفرقة بين الوصية وعمق البتل وسويتهما (ط) الذي يقع لي أن هذا ليس باختلاف وإن الإقراع إنما هو إذا تساوى النساء في الصلاحية للسفر وأما أن اختلفوا فاقدم وفي حديث عائشة هذا فقه كثير غير ما تقدم (قلت) سرده نسقا ورأيت أن الأولى تنزيله على مقتضى ألفاظ الحديث (قوله) فأنا أجل في هودج (ع) فيه ركوب النساء الهودج وخدمة الرجل لمن في ذلك (قوله) فقامت حين أذنوا بالرحيل (ع) آذنا فيه المد والتخفيف والقصر والتشديد (قوله) فمشيت حتى جاوزت الجيش (ع) فيه حرج المرأة لحاجة الإنسان دون إذن الرجل إذ لو استأذنته لعلم بمغيبها (قوله) من جزع ظفار (ع) قال ابن السكيت الجزع بفتح الجيم وسكون الزاي الحرز البجاني وظفار بفتح الظاء وكسر الراء قرية باليمن (قوله) يرحلون لي (د) كذا في أكثر النسخ باللام وفي بعضها يرحلون لي بالباء أي يجعلون الرجل على البعير وهو معنى قولها فراحلوه بتخفيف الحاء (قوله) لم يهبلان (ع) ضبطناه عن العذري بضم الياء وفتح الهاء والباء مشددة مبني للفعل أكثر البخاري عنه في صحيحه (قوله) وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض) وأثبت اقتصاصا أي أحفظ وأحسن إيرادا وسرد الحديث (قوله) فقامت حين أذنوا بالرحيل (ح) فيه المد والتخفيف والقصر والتشديد (قوله) من جزع ظفار بفتح الجيم وسكون الزاي وهو الحرز البجاني وظفار بفتح الظاء والمججمة وكسر الراء بلاثنتين في الأحوال كلها قرية باليمن (قوله) يرحلون لي بالباء واللام أجود ويرحلون بفتح الياء واسكان الراء وفتح الحاء المنخفضة أي يجعلون الرجل على البعير وهو معنى قولها فراحلوه بتخفيف الحاء (قوله) لم يهبلان (ح) ضبطوه بواجه أشهرها ضم الياء وفتح الهاء والباء المشددة

ولم يغشهن اللحم انما كان اللحم من الطعام فلم يستنكر

القوم نقل اليهود جـ حين
رحلوه ورفعوه وكنت
جارية حديثة السن فبعثوا
الجل وساروا ووجدت
عقدي بعدما استقر الجيش
لجنت منازلهم وليس بها
داع ولا محجب فقيمت
منزلي الذي كنت فيه
وظننت أن القوم سيفقدوني
فيرجعون الى فيينا أنا
جالسة في منزلي غلبتني
عيني ففت وكان صفوان
ابن المعطل السلمي ثم
الذكواني قد عرس من
وراء الجيش فادخل فأصبح
عنده نزل فرأى سواد
انسان نائم فأنا في عرفة
حين رأيته وقد كان يراني
قبل أن يضرب الحجاب
على فاستيقظت باسترجاعه
حين عرفني فخرمت وجهي
بجلبي ووالله ما يكلمني
كلمة ولا سمعت منه كلمة غير
استرجاعه حتى أناخ راحلته
فوطئ على يدها فركبتها
فانطلق يقودني الراحلة
حتى أتينا الجيش بعدما نزلوا
موغرين في نحر الظهيرة
فهلك من هلك في شأني
وكان الذي تولى كبره
عبد الله بن أبي سؤل
فقدنا المدينة فاشتكت
حين قدمنا شهرًا والناس
يفيضون في قول أهل
الافك ولا أشعر بشئ من
ذلك وهو بريئ

وعن الطبري بفتح الياء والباء وسكون الهاء وفي غير مسلم بضم الباء الموحدة لان ماضيه هبل بضم الباء
وفي بعض الروايات عن ابن الحذاء بضم أوله وسكون الهاء وكسر الباء الموحدة والمعنى في الجميع يكثرون
اللحم وهو في البخاري لم يتقلن وهو بمعنى أي لم يتقلن باللحم وهو بمعنى يغشاهن المذكور في الحديث
(قوله استقر الجيش) أي ذهب وهو استقفل من مر وقيل ذلك في قوله تعالى نحس مستقرا أي ذاهب
(قوله فقيمت منزلي) أي قصدته (قوله وظننت) الظن هنا بمعنى العلم (قوله صفوان بن المعطل) (ط)
هو بفتح الطاء بلاخلاف (قوله عرس) (ع) قال الخليل التعريس النزول في آخر الليل وقال أبو زيد
هو النزول أي وقت كان (قوله فادخل) (ع) أي مشى بليل يقال أدلج وأدلج وقيل لا تشد الدال الا في سير
آخر الليل (قوله فرأى سواد انسان) (ع) أي شخصه وكل شخص سواد (قوله فاستيقظت
باسترجاعه) (ع) الاسترجاع لوجهين لانها مصيبة نسيان لامرأة في قعر وليل مظلم والثاني ليقعها من
نومها صونا لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يناديها أو يكلمها وقد كان نزل الحجاب كما ذكرت
(قوله فخرمت وجهي) (ع) أي سترت والجلاب كالقنعة تغطي المرأة برأسها أغلظ من الخمار قاله
النضر وقال غيره هو ثوب واسع دون الرداء تغطي به المرأة ظهرها وصدرها ابن الاعرابي هو الازار
وقيل الخمار وقيل كاللحفة وبعض هذا قريب من بعض (قوله موغرين في نحر الظهيرة) (ع)
الموغر النازل في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون العين المججمة وهي شدة الحر كما فسره في الكتاب
في آخر الحديث وذكره مسلم في حديث يعقوب بالعين المهملة والزاي وفي بعض النسخ بالعين والراء
المهملتين قال ابن سراج ولا وجه له (ع) وكذلك بالزاي والوجه ما تقدم ونحر الظهيرة أول القائلة
(قوله وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي) (ع) الكبير معظم القضية وقيل الكبير الاثم وقيل هو
الكبيرة كالخطأ والخطيئة (قوله بريئ) (ع) أي يوهمني ويشككني وهو بفتح الياء وضمها يقال
رأبه وأرأبه لغتان قاله الفراء وابن دريد وقيل الرباعي بمعنى يوهمني ويشككني ورباني الثلاثي اذا

أي يشقان بالشحم واللحم والثاني بفتح الياء والباء واسكان الهاء بينهما والثالث بفتح الياء وضم الباء
الموحدة ويجوز بضم أوله واسكان الهاء وكسر الموحدة قال أهل اللغة يقال هبله اللحم اذا أنقله
(قوله انما كان اللحم) بضم العين أي القليل ويقال لها أيضا البلغة (قوله استقر الجيش) أي ذهب
(قوله وظننت) الظن هنا بمعنى العلم (قوله صفوان بن المعطل) بفتح الطاء (قوله عرس) التعريس
النزول آخر الليل وقال أبو زيد هو النزول أي وقت كان (قوله فادخل) بتشديد الدال أي سار آخر
الليل (ع) أي مشى بليل يقال دلج وأدلج وقيل لا تشد الدال الا في سير آخر الليل (قوله فرأى سواد
انسان) أي شخصه (قوله فاستيقظت باسترجاعه) (ع) الاسترجاع لوجهين لانها مصيبة نسيان
امرأة في قعر وليل مظلم والثاني ليقعها من نومها صونا لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يناديها
أي يكلمها (قوله فخرمت وجهي) أي سترته (قوله نزلوا موغرين في نحر الظهيرة) (ع) الموغر
النازل في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون العين المججمة وهي شدة الحر وذكره مسلم في حديث
يعقوب بالعين المهملة والزاي وفي بعض النسخ بالعين والراء المهملتين قال ابن سراج ولا وجه له (ع)
وكذا بالزاي والوجه ما تقدم ونحر الظهيرة أول القائلة (قوله بريئ) بفتح الياء وضمها يقال رأبه وأرأبه

في وجعي اني لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أرى منه حين أشتكى انما يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيمم فذاك يربني ولا أشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نعت وخرجت معي أم مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا ولا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الاول في التزهر وكننا نتأذى بالكنف أن نتخذها عنديوتنا فانطلقت أنا وأم مسطح وهي بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف وأما ابنة صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق وابناها مسطح بن أثانة بن عباد ابن المطلب فأقبلت أنا وبنت أبي رهم قبل بيتي حين فرغنا من شأننا فثرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بشما قلت أتسيبن رجلا قد شهد بدرا قالت أي هنتاه أولم تسمعي ما قال قلت وماذا قال قالت فأخبرتني بقول أهل الافك فازددت مرضا الى مرضي فلما رجعت الى بيتي فدخل

استيقنته (**قوله** في وجعي) أي مرضي والعرب تسمى كل مرض وجعا (**قوله** اللطف هو بفتح اللام والطاء البرية الخعي زاد بعضهم اذا كان برفق ويقال أيضا بضم اللام وسكون الطاء بمعنى انها تعرف منه قبل ذلك البر وأما الآن فانه ما كان يز يد على قوله كيف تيمم وتيمم إشارة للوث كذاكم في المذكر (**قوله** نعت) (ع) هو بفتح القاف أي أفقت (د) ويقال بكسر هاء الغتان والفتح أشهر واقتصر عليه جماعة يقال نعت ينقه نقوها ونافه ككلح يكلح كلوحا فهو كالج ونقه ينقه نقوها فهو نقه كفتح يفتح فرحا والجمع نقه بضم النون وتشديد القاف (**قوله** المناصع) قال الازهرى هي مواضع خارج المدينة وقال غيره هي مواضع الخلل للحرث وهو معنى متبرزنا والبراز بالفتح الحدث وأصله القضاء من الارض سمي الحرث به لقصدهم قضاء الحاجة فيه كما قالوا فيه الغائط لذلك (**قوله** وأمرنا أمر العرب الاول) (د) ضبط الاول بضم الهمزة وتخفيف الواو وفتح الهمزة وتشديد الواو (**قوله** في التزهر) (ع) كذا للجمهور رأى في البعد لذلك عن المنازل وعن ابن ماهان في التبرز ومعناه في الخروج (د) والكنف جمع كنيف والكنيف السائر (**قوله** تعس مسطح) (ع) هو بكسر العين (د) وبفتحها الغتان مشهوران واقتصر القاضي على الكسر والجوهري على الفتح ومعناه هلك وقيل سقط والتعس السقوط على الوجه وقيل معناه لزمه الشر وقيل بعد (**قوله** هنتاه) (د) هو بفتح النون وهو أشهر من السكون وضم الهاء الأخيرة وتسكن ويقال في التثنية هنتان وفي الجمع هنتات وهنوات ويقال للذكر الواحد هنن وللجمع هنون ولك أن تلحق في الواحد المذكور الهاء لبيان الحركة فتقول ياهنه وان تشبع حركة النون فيه فتصير ألفا فتقول ياهناه ولك أن تضم الهاء فيه فتقول ياهناه أقبل (ع) ومن العرب من يسكن النون من المفرد في كل حال مثل ما يسكن من ومنهم من ينونها في الوصل والتنوين أحسن وكذلك هنه في الوصل وهنه في الوقف وحكى الهروي أن هناه وهنه في المفرد مشددة النون وأنكره الازهرى والمعروف التخفيف وحكى الخليل أنهم إذا أدرجوا في المؤنث سكنوا فقالوا هذه هنت جاءت ومعنى ياهنتاه في الحديث يا امرأة وقيل ياهذه وقيل يابلها

اذا أوهه وشككه (**قوله** اللطف) بفتح اللام والطاء البر زاد بعضهم اذا كان برفق ويقال أيضا بضم اللام وسكون الطاء بمعنى انها كانت تعرف منه قبل ذلك البر وأما الآن فانه ما كان يز يد على قوله كيف تيمم (**قوله** نعت) بفتح القاف أي أفقت (ح) ويقال بكسر هاء الغتان والفتح أشهر واقتصر عليه جماعة (**قوله** المناصع) (ع) قال الازهرى هي مواضع خارج المدينة وقال غيره هي مواضع الخلل للحدث وهو معنى يتبرزون والبراز بالفتح الحدث وأصله القضاء من الارض سمي الحدث به لقصدهم قضاء الحاجة فيه (**قوله** وأمرنا أمر العرب الاول) بضم الهمزة وتخفيف الواو وفتح الهمزة وتشديد الواو (**قوله** في التزهر) بالزأى أي في البعد لذلك عن المنازل وعن ابن ماهان في التبرز أي في الخروج للبراز والكنف جمع كنيف والكنيف السائر (**قوله** مسطح) بكسر الميم وتعس بفتح العين وكسرهما أي هلك ورهم بضم الراء وأثانة بضم الهمزة وناء مثلثة مكررة والمرط بكسر الميم كساء من صوف وقد يكون من غيره وعثرت بفتح الناء المثلثة (**قوله** هنتاه) (ح) باسكان النون وفتحها والاسكان أشهر وتضم الهاء الأخيرة وتسكن ويقال في التثنية هنتان وفي الجمع هنتات وهنوات ويقال للذكر الواحد هنن وللثنتين هنان وللجمع هنون ولك أن تلحق في الواحد المذكور الهاء لبيان الحركة فتقول ياهنه وان تشبع حركة النون فيه فتصير ألفا فتقول ياهناه ولك أن تضم الهاء فيه فتقول ياهناه (ع)

على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقل كيف تيك قلت أتأذن لي أن أتى أبوي قالت وأنا حينئذ أريد أن أتبعن الخبر من قبلهما فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبحث (١٧٩) أبوي فقلت لامي يا أمته ما يتحدث الناس فقالت يا بنية هورني

عليك فوالله لعلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر الاكثرن عليها قالت قلت سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكفصل بنوم ثم أصبحت أبكي ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبت الوحى يستشيرهما في فراق أهله قالت فأما أسامة بن زيد فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذى يعلم من براءة أهله بالذى يعلم في نفسه لهم من الود فقال يا رسول الله هم أهلك ولا نعلم الاخير وأما علي بن أبي طالب فقال لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية صدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال أى بريرة هل رأيت من شئ يربيك من عائشة قالت له بريرة والذى بعثك بالحق ان رأيت عليها أمر اقط أغصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها

نسبها الى قلة المعرفة وهى كلمة يعبر بها عن كل شئ ولا يقال ياهنتاه الا فى النداء (قوله وضيئة) (ع) هو ممدود ومعناه جميلة والوضاء الحسن وفي رواية ابن مآهان حظية من الخطوة والضرائر الشرائك وسمين ضرائر لتضرر كل واحدة بالآخرى من أجل الغيرة (قوله الاكثرن عليها) يعنى القول ببعيها (قوله ودعا عليا وأسامة حين استلبت الوحى يستشيرهما) (ع) فيه مشاوراة الرجل بطانته فيما فيه مصلحة من فراق زوجة أو غير ذلك (قوله وأما علي فقال لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثير) (ط) ما أشار به على الصواب لانه رأى تعلقه صلى الله عليه وسلم من الامر فرأى ان راحته خاطره أهم ~~قلت~~ كل واحد منهما مصيب فيما أشار به أما علي فلانه رأى منصب النبوة يجبل عن المقام مع متكلم فيها وان كان كذبا وبانصافه أرشد الى سؤال الجارية هل تعلم ما يريب (قوله أغصه) (ع) هو بفتح الهمزة وكسر الميم أى أعيبه وليس فيها شئ مما تسألون عنه ولا غيره غير نومها عن العجين حتى يأتى الداجن فىأكله والداجن ما يربى فى البيوت من شاة أو غيرها (قوله يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجل بلغ أذاه فى أهل بيتي) (ع) فيه تشكى السلطان غيره ممن يؤذيه ومعنى من يعذرنى من يقوم بعذرى ان كافأته على سوء صنيعه ولا يلومنى وقال أبو علي فى البارع معناه من ينصرنى وهو الايق بهذا المكان قال والعذير الناصر (ع) كان عبد الله بن أبى رأس أهل الافك ومتولى كبره وانما لم يحده صلى الله عليه وسلم للقدف لانه لم يأت انه ممن افترى ولم يواجهه به وانما كان ممن يوشى للحديث أى يتحدث به عنده ويجمعه ويبحث عنه ويشابهه عنده ففعل هذا لايوجب الحد عند الجميع وقيل انما لم يحده لانه كانت له منعة ويخشى من اقامته افتراق الكلمة وظهور الفتنة (قوله فقام سعد ابن معاذ) (ع) هذا موضع كثير الاشكال نهنا عليه بعض شيوخنا المعبرين ولم يتكلم عليه الناس وذلك أن قضية الافك فى غزوة بنى المصطلق وهى المريسيع سنة ست وتوفى سعد بن معاذ اثر غزاة الخندق من الرمية التى رمى بها بالخندق وذلك سنة أربع بانفاق من أهل السير الاشياء للواقدي يأتى ذكره قال هذا الشيخ وحينئذ فكيف يصح هذا وانما هو وهم والاشبه انه غير سعد ولذا لم ينقله ابن

ومعنى ياهنتاه فى الحديث يامرأة وقيل ياهذه وقيل يابلها نسبها الى قلة المعرفة بمكايد الناس وشرورهم (قوله وضيئة) مهموز ممدود أى حسنة جميلة والوضاء الحسن وفي رواية ابن مآهان حظية من الخطوة (قوله الاكثرن عليها) يعنى القول ببعيها (قوله وأما علي فقال لم يضيئ الله عليك) (ط) ما أشار به على الصواب لانه رأى أن راحته خاطره صلوات الله وسلامه عليه أهم (ب) كل منهما مصيب أما علي فلانه رأى ان منصب النبوة يجبل عن التكلم فى هذا الامر وان كان كذبا وبانصافه أرشد الى سؤال الجارية هل تعلم ما يريب (قوله أغصه) بكسر الميم وفتح الهمزة أى أعيبه والداجن ما يربى فى البيوت من شاة وغيرها (قوله من يعذرنى من رجل) (ع) فيه تشكى السلطان غيره ممن يؤذيه ومعنى من يعذرنى من يقوم بعذرى ان كافأته على سوء صنيعه ولا يلومنى وقال أبو علي فى البارع معناه من ينصرنى وهو أليق بهذا المكان والعذير الناصر (قوله فقام سعد بن معاذ) (ع) موضع كثير

فتأتى الداجن فتأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فاستعذر من عبد الله بن أبى ابن سلول قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجل قد بلغ أذاه فى أهل بيتي فوالله ما علمت على أهلى الا خيرا ولقد ذكر وارجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلى الا معى فقام سعد بن معاذ

اسحق في السير وقال ان المتكلم أولا وآخر أسيد وباحت غيره من شيوخنا فقال لي يصح ذكر سعد فانه اختلف في تاريخ غزاة بني المصطلق فقال ابن عقبة كانت سنة أربع في سنة الخندق وكذلك ذكر البكري الخلاف فيما بين ابن عقبة وابن اسحق واذا كان كذلك فيحصل ان المريسيع وحديث الافك كانا في سنة أربع قبل الخندق وقبل موت سعد من العام فبحثت عن مالا رباب السير فوجدت الطبري ذكر عن الواقدي ان المريسيع كانت سنة خمس وكان الخندق وقرينة بعدها ووجدت القاضي اسمعيل قال اختلف في ذلك والاولى أن يكون المريسيع قبل ما فعل في هذا يصح ذكر سعد وهو الذي في الصحيحين لاسيما وقد ذكر سعد من مراجعته أسيد اقال وهو ابن عم سعد لينبهه على نصرته لقومه **(قوله)** فقال أنا أعذرک منه يا رسول الله (ع) أي أنا أنتصرک فأقوم بما يجب لك أو أعذرک **(قوله)** ان كان من الاوس قتلناه وان كان من اخواننا الخزرج أمرتنا فعلننا أمرک (ع) فيه غضب المسلمين لنبيهم صلى الله عليه وسلم وسلطانهم لقول سعد وأسيد هذا وفيه ان من آذى النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه وذويه كافر يقتل لقول سعد وأسيد ذلك ولم ينكر عليهما صلى الله عليه وسلم **(قوله)** فقام سعد بن عباد وکان رجلا صالحا ولكن اجتهله الحجة (ع) فيه أن التعصب في الباطل يقدر في العدالة ويخرج عن أصل المصالح والمصلح القيام بحقوق الله تعالى وما يلزم من حقوق العباد **(قوله)** لعمر الله لا تقتله (ع) أي لا يمكنك النبي صلى الله عليه وسلم من قتله وفيه جواز الخلاف بل عمر الله ومعناه بقاء الله والعمر والعمر واحد واذا استعمل في القسم فتفتح العين لا غير ورفعت الراء على الابتداء المحذوف الخبر أي لعمرک ما أحلف به قال الازهر في لانهم أضمر وايمنا ثانية * واختلف هل هي يمين وكره مالك الحلف بها وشك هل هي يمين أو لأعلى أصله وأصل الكفاة في جواز الحلف بالصفات هل هي يمين وعلى أصل الشافعي اذا لم ينو بها اليمين لم يلزم **(قوله)** تقدم الكلام على ذلك في كتاب الايمان **(قوله)** كذبت لنقتله انك منافق تجادل عن المنافقين (ع) فيه جواز

الانصارى فقال أنا أعذرک منه يا رسول الله ان كان من الاوس ضر بنا عنقه وان كان من اخواننا الخزرج أمرتنا فعلننا أمرک قالت فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا ولكن اجتهله الحجة فقال لسعد بن معاذ لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حصير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين

الاشكال نهنا عليه بعض شيوخنا المعبرين ولم يتكلم عليه الناس وذلك ان قضية الافك في غزوة بني المصطلق وهي المريسيع سنة ست وفوفي سعد بن معاذ اثر غزاة الخندق من الرمية التي رمى بها بالخندق وذلك سنة أربع بانفاق من أهل السير الاثنى للواقدي يأتي ذكره قال هذا الشيخ وحينئذ فكيف يصح هذا وانما هو وهم والاشبه انه غير سعد ولذلك لم ينقله ابن اسحق في السير وقال ان المتكلم أولا وآخر أسيد وباحت غيره من شيوخنا فقال لي ذكر سعد فانه اختلف في تاريخ غزاة بني المصطلق فقال ابن عقبة كانت سنة أربع في سنة الخندق وكذلك ذكر البكري الخلاف فيما بين ابن عقبة وابن اسحق واذا كان كذلك فيحصل ان المريسيع وحديث الافك كانا في سنة أربع قبل الخندق وقبل موت سعد من العام فبحثت عمالا رباب السير فوجدت الطبري ذكر عن الواقدي ان المريسيع كانت سنة خمس وكان الخندق وقرينة بعدها ووجدت القاضي اسمعيل قال اختلف في ذلك والاولى أن تكون المريسيع قبل ما فعل في هذا يصح ذكر سعد وهو الذي في الصحيحين وقد ذكر سعد من مراجعته أسيد اقال وهو ابن عم سعد لينبهه على نصرته لقومه **(قوله)** فانا أعذرک (أي أنا أنتصرک) فأقوم بما يجب لك أو أعذرک **(قوله)** ولكن اجتهله الحجة (ع) فيه ان التعصب في الباطل يقدر في العدالة ويخرج عن اسم المصالح والمصلح القيام بحقوق الله تعالى وما يلزم من حقوق العباد **(قوله)** انك منافق تجادل عن المنافقين (ع) فيه جواز سب المتعصبين في الباطل وان لم يكن ذلك فيهم حقيقة لانه حاشا لسعد النفاق لكن لما ظهر منه التعصب لابن أبي المنافق اسحق أن يغفل عليه بذلك

فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا (١٨١) ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله

صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت وبيكيت يوبى ذلك لا يرقأى دمع ولا أكتحل بنوم ثم بيكيت ليلتي المقبلة لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم وأبواى يظنان أن البكاء قالى كبدى فيينا هاجالسان عندى وأنا أبكى استأذنت على امرأة من الانصار فأذنت لها فجلست تبكى قالت فيينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نجلس قالت ولم يجلس عندى منذ قبل لى ما قيل وقد لبث شهر الا يوحى اليه فى شأى بشئ قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد يا عائشة فانه قد بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله ونوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه قالت فاما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قالص دعى حتى ما أحس منه قطرة فقلت لآى أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال فقال والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لآى أجبى عنى رسول الله صلى الله

سب المتعصين فى الباطل وان لم يكن ذلك فيه حقيقة لانه حاشا بعد النفاق لكنه لما ظهر منه التمسح لابن أبى المنافق استحق أن يغلظ عليه بذلك القول الغليظ وقال الداودى انما أنكر سعد بن عبادته على سعد بن معاذ حكمه فى قومه على مقتضى أنفة العرب وقد كان بين الحيين قديما معروفا لانه رضى فعل ابن أبى وقوله ويحتمل انه انما قال له أسيد ذلك لانه كان يظهر له وللاوس من سعد بن عبادته من المودة ما يقتضى أنه لا يقول فيهم مقال فاستلوح من هذا الكلام أن باطنه فيهم خلاف ما ظهر منه والنفاق لغة ابطان ما يظهر خلافه ولهذا لم ينكر صلى الله عليه وسلم ان كان سمع قوله واحتج بعضهم بقول سعد بن عبادته تقتله على أن من سب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يقتل وليس بالبين لانه انما يستوجب القتل لاذية النبي صلى الله عليه وسلم فى حياته ولم يكن القرآن نزل حتى يكون مكذبا له وأما اليوم فان من قال ذلك فى عائشة رضى الله عنها فانه يقتل لتكذيبه القرآن وأما غيره هامن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فالمشهور الخديف فيه الحدو يعاقب بغيره وحكى ابن شعبان قول آخر وهو انه يقتل وهذا الثقات الى تأذيتهم صلى الله عليه وسلم حياتهم (قوله فثار الحيان) أى نهضوا للنزاع والتعصب حتى هموا أن يقتلوا (قوله فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) فيه الابتداء بذكر الله تعالى والشهادتين فى الامور المهمة (قوله يا عائشة انه قد بلغنى) (ع) فيه تقرير من رفع عليه أمر وتوقيفه على ما قيل فيه وأمره بالتوبة ان كان فعله (قوله وان كنت ألممت بذنب) (ع) أى أتيتيه وليس بعادة وهو أصل اللام وقال الداودى وهذا يدل على انه يجب على أزواجه صلى الله عليه وسلم أن يعترفن بما أتين من ذلك ولا يحل للنبي صلى الله عليه وسلم امساك من فعلت ذلك وهن فى ذلك بخلاف غيرهن فان غيرهن مأمور بالستر وليس كما قال اذ ليس فى الحديث انه أمرها بالاعتراف وانما قال استغفرى وتوبى وهذا فيما بينها وبين الله تعالى وكذلك قوله فان العبد اذا اعترف بذنب ليس فيه تصريح بأمرها بالاعتراف وانما هو بالاعتراف لله تعالى قلت طلبه الاعتراف بهذا فيه ما فيه وليس فى الحديث ما يدل عليه كما ذكر القاضى وقد قال ابن عباس ما زنت امرأته فبى قط ولا يقال قوله بعد هذا وان كنت صادقة يدل انه طلبها بالاعتراف لانه يقول ذلك أيضا لا يدل كما لا يخفى لكن ربما يؤخذ من قولها واين اعترفت لكم المفيد انها طلبت بالاعتراف لهم والله تعالى كما زعم (ع) فتأمل (قوله قلص دعى) (ع) أى ارتفع (قوله أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) فيه تقديم الكبير للكلام فى مهمات الامور ومخاطبة أولى الامر وقولها ما ندرى ما نقول فالذلك لان الامر الذى سألهما عنه لم يقامنه على زائد على ما عند النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول الوحي

القول (قوله فثار الحيان) أى نهضوا للنزاع والتعصب حتى هموا أن يقتلوا (قوله وان كنت ألممت بذنب) أى أتيتيه وليس لك بعادة وهذا أصل اللام (ع) وقال الداودى هذا يدل على انه يجب على أزواجه صلى الله عليه وسلم أن يعترفن بما أتين من ذلك بخلاف غيرهن فانه مأمور بالستر وليس كما قال اذ ليس فى الحديث انه أمرها بالاعتراف وانما قال استغفرى وتوبى وهذا فيما بينها وبين الله تعالى (قوله قلص دعى) هو بفتح القاف واللام أى ارتفع (قوله أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه تقديم الكبير للكلام فى مهمات الامور وقولها ما ندرى لان الامر الذى سألهما عنه لم يقامنه على

عليه وسلم فقالت والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن اى والله لقد عرفت أنكم قد سمعتم بهذا حتى استقر فى نفوسكم وصدقم به فان قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لا تصدقونى بذلك

ولئن اعترفت لكم بأمر الله يعلم أي برية تصدقوني وإني والله ما أجد لي ولكم مثلاً الا كما قال أبو يوسف صبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشي قالت وأنا والله حينئذ أعلم أي برية وأن الله مبرئ يبرأني ولكن والله ما كنت أظن أن ينزل في شأنِي وحِي يَتلى ولشأنِي كان أحقرني (١٨٢) نفسي من أن يتكلم الله عز وجل في بامر يتلى

الاحسن الظن بها (قوله ولئن اعترفت لكم) (ع) فيه انه لا يجوز لأحد أن يعترف بما لم يفعل وان علم أنه في انكاره يكذب وفي اعترافه يصدق والحديث يدل على ذلك فلا يقول الا الحق (قوله ما أجد لي ولكم مثلاً الا كما قال أبو يوسف عليه السلام صبر جميل) (ع) فيه جواز النزوع بالقرآن والاحتجاج في النوازل والتأسي بالصالحين وصبر هو مرفوع على الخبر لمبتدأ محذوف أي صبري صبر جميل (قوله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) (ط) أي فارقته والبراء بضم الباء الموحدة وفتح الراء وبالهاء المهملة وبالمد الشدة والجنان بضم الجيم وتخفيف الميم اللؤلؤ شبهت قطرات عرقه صلى الله عليه وسلم بحبات اللؤلؤ في الصفاء والحسن (قوله قومي اليه) (ع) أي احديه وقبلي رأسه لما بشرك به من نعمة الله عليك (قوله قالت والله لا أحد الا الله الذي أنزل براءتي) قالت ذلك ادلالا عليهم وعتبا لشكهم في حالها مع علمهم بارتفاعها عن هذا الباطل الذي افتراه الظالمون ﴿قالت﴾ انما أرشدتها الى القيام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه السبب في تكرمها بنزول الوحي فيها وراعت عائشة رضي الله عنها مقام اسناد الامر الى الله تعالى لاعم مراعاة السبب ومقامها في ذلك ارفع من مقام الام (قوله فوالله لا أنفق عليه شيئا) (ع) فيه معاداة القريب قريبه في الله تعالى ومثله قول أم مسطح تعس مسطح (قوله فأنزل الله الآية) أي وهي ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة (قوله وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش عن أمري) (ع) فيه الكشف عن الامر المسفوع لمن بهمه أو يعنيه

أز يد ما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نزول الوحي الاحسن الظن بها (قوله لئن اعترفت لكم) فيه انه لا يجوز لأحد أن يعترف بما لم يفعل وان علم أنه في انكاره يكذب وفي اقراره يصدق (قوله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ما فارق والبراء بضم الباء الموحدة وفتح الراء وبالهاء المهملة وبالمد الشدة والجنان بضم الجيم وتخفيف الميم الدر شبهت قطرات عرقه صلى الله عليه وسلم بحبات اللؤلؤ في الصفاء والحسن (قوله قومي اليه) أي احديه وقبلي يده ورجله لان هذا الاعتناء العظيم بك الوارد من رب العالمين انما كان ببركته وشرفه صلوات الله وسلامه عليه (قوله قالت والله لا أحد الا الله) أشارت عليها بما بالوجه الاكمل وهو القيام بحق التوحيد برؤية النعم كلها من الله تعالى لا شريك له في ذلك وحق الشرع في شكر من أظهرت النعمة على يديه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله وغلب على عائشة رضي الله تعالى عنها في هذه الحال المقام الاول وهو مقام التوحيد لما أيسر من الخلق واسماها أقرب الناس اليها من أب وأم ونحوهما وعظمت عليها المصيبة فجاءها على هذه الحال العظيمة والمصيبة الهائلة الجسيمة الغوث من أرحم الراحمين فلم تجدد في قلبها مسلكا غيره وغابت عن العالم بأسره وهذا الذي أشرت اليه من أن الذي أرشدت اليه أم عائشة رضي الله عنها اكمل مما رأت عائشة أشار اليه الشيخ ابن عطاء الله وهو يضعف ما قاله الشيخ الأبي من أن مقام عائشة في ذلك ارفع من مقام أمها (قوله فوالله لا أنفق عليه شيئا) فيه انتصار القريب لثريبه (قوله

ولكني كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج من أهل البيت أحد حتى أنزل الله عز وجل على نبيه فأخذه ما كان يأخذه من البراء عند الوحي حتى انه ليتعذر منه مثل الجنان من العرق في اليوم الثاني من نقل القول الذي أنزل عليه قالت فلما سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكان أول كلمة تكلم بها أن قال أبشرى يا عائشة أما والله فقد برأك فقالت لي أي قومي اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحد الا الله هو الذي أنزل براءتي قالت فأنزل الله عز وجل ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم عشر آيات فأنزل الله هؤلاء الآيات براءتي قالت فقال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لعرايته منه وفقره والله لا أنفق عليه شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة فأنزل الله عز وجل ولا يأتل أولو الفضل

منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى الى قوله الاتحبون أن يغفر الله لكم قال حبان بن موسى قال عبد الله بن المبارك هذه أربى آية في كتاب الله فقال أبو بكر والله أني لأحب أن يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي ينفق عليه وقال لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن أمري ما علمت

أومارأت فقالت يا رسول الله أحمى سمعى وبصرى والله ما علمت إلا خبرا قالت عائشة وهى التى كانت تسامىنى من أزواج النبى صلى الله عليه وسلم فقصمها الله بالورع وطفقت أختها جنة بنت جحش تحارب لها فها سكنت فمىن هلك قال الزهرى فهذا ما انتهى إلينا من أمر هؤلاء الرهط وقال فى حديث يونس احتلته الجمة * وحدثنى أبو الربيع العتقى ثنا فليح بن سليمان ح وثنا الحسن بن على الحلوانى وعبد بن جريد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبى عن صالح بن كيسان كلاهما عن الزهرى بمثل حديث يونس ومعمر باسنادهما وفى حديث فليح اجتبلته الجمة (١٨٣) كما قال معمرو فى حديث صالح احتلته الجمة كقول

يونس وزاد فى حديث صالح قال عروة كانت عائشة تكره أن يسب عندها حسان وتقول فانه قال

فان أبى ووالده وعرضى لعرض محمد منكم وقاء وزاد أيضا قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذى قيل له ما قيل ليقول سبحان الله فوالذى نفسى بيده ما كشفت عن كنف أنثى قط قالت ثم قتل بعد ذلك فى سبيل الله شهيدا وفى حديث

يعقوب بن ابراهيم موعر بن فى نحر الظهيرة وقال عبد الرزاق موعر بن قال عبد ابن جريد قلت لعبد الرزاق ما قوله موعر بن قال الوغرة شدة الحر * حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ومحمد ابن العلاء قالنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما ذكر من شأنى الذى ذكر وماعلمت به قام رسول الله

وأما من غيره فنجسس ممنوع (قوله احمى سمعى وبصرى) (ع) أى أصونهما من أن أقول سمعت ولم أسمع وأبصرت ولم أبصر (قوله وهى التى كانت تسامىنى) فى المنزل أى تعادلى بها لها ومكانتها عنده وهى مفاعلة من سمو وهو الارتفاع وفسره بعضهم من سوم الحسب وهو تجشم ما يكره ويشق أى تغىظى وتؤذنى ولا يصح من جهة العربية اذ يقال فى فاعل منه سام انما يقال ساوم (قوله وطفقت أختها جنة تحارب لها فها سكنت فمىن هلك) (ع) أى جعلت تتعصب لها فتعصى ما يقول أهل الافك والمشهور فى فاء طفق الكسر لا الفتح (قوله ما كشفت عن كنف أنثى قط) (ع) الكنف بفتح الكاف والنون ثوبها الذى يستترها (قوله أبنا أهلى) (ع) أى اتهموها وهو بالباء الموحدة مشددة ومخففة والتخفيف أشهر والابن بضم الهمزة يقال ابنه يابنه بضم الباء وكسر ها إذا اتهمه ورماء بجملة سوء فهو مأبون وهو مشتق من الابن بضم الهمزة وفتح الباء وهى العقد فى القسي تفسدها وتعايبها (قوله حتى أسقطوا لها به فقالت سبحان الله) (ع) كذا اللجاودى به بياء الجر والماء ضمير الذكر وعند ابن ماهان لهاته بالباء المثناة من فوق وهو عند الاكثر تصحيف والاول الصواب ومعناه صرحوا لها بالامى ولذا قالت سبحان الله استعظما لذلك ولهذا ذهب الوقشى وابن بطلان من قولهم سقط على الخبر اذا علمه ومن قولهم فلان ساقط الحديث أى برويه * وقال ابن سراج معناه أنوا بسقط من القول فى سؤالها وانهارها يقال سقط وأسقط اذا أتى فيه بساقط من

أحمى سمعى وبصرى) أى أصونهما أن أقول سمعت ولم أسمع أو أبصرت ولم أبصر (قوله وهى التى كانت تسامىنى) فى المنزل أى تعادلى بها لها ومكانتها (قوله وجعلت أختها جنة تحارب لها) أى جعلت تتعصب لها فتعصى ما يقول أهل الافك والمشهور فى طفق الكسر لا الفتح (قوله ما كشفت عن كنف أنثى قط) الكنف بفتح الكاف والنون أى ثوبها الذى يستترها كناية عن عدم جماع النساء ومخالطتهن (قوله وفى حديث يعقوب موعر بن) يعنى بالعين المهملة (قوله الوغرة شدة الحر) بسكون العين (قوله ابنوا أهلى) بياء مخففة مفتوحة وقد تشدد والتخفيف أشهر أى اتهموها والابن بضم الهمزة الهمزة يقال ابنه يابنه بضم الباء وكسر ها إذا اتهمه ورماء بجملة سوء فهو مأبون وهو مشتق من الابن بضم الهمزة وفتح الباء وهى العقد فى القسي تفسدها وتعايبها (قوله حتى أسقطوا لها به) (ع) كذا اللجاودى بياء الجر والماء ضمير الذكر وعند ابن ماهان لهاته بالباء المثناة من فوق وهو عند الاكثر تصحيف والاول الصواب ومعناه صرحوا لها بالامى ولذا قالت سبحان الله استعظما لذلك والى

صلى الله عليه وسلم خطيبا فتشهد فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد أشير واعلى فى أناس أبناوا أهلى وإيم الله ما علمت على أهلى من سوء قط وأبنوهم من والله ما علمت عليه من سوء قط ولا دخل بيتى قط الا وأنا حاضر ولا غبت فى سفر الا غاب معى وساق الحديث بقصته وفيه ولقد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتى فسأل جاريته فقالت والله ما علمت عابها عيبا الا أنها كانت ترقد حتى تدخل الشاة فتأكل عجينها أو قال خيرها شك هشام فانتهرها بعض أصحابه فقال أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسقطوا لها به فقالت سبحان الله والله ما علمت عليها الا ما أعلم الصائغ على تبر الذهب الاحمر وقد بلغ الامر ذلك الرجل

القول وقيل اذا اخطأ فيه وعلى رواية ابن مهران معناه اسكتوها (د) وهذا ضعيف لانهم تسكت بل قالت سبحان الله والله ما علمت عليها الا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب (قوله) وكان الذين تسكلموا مسطح وحنه وحسان وأما المنافق عبد الله بن أبي) فانما كان يوشيه أى يشيعه ﴿ قلت ﴾ ذكر ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم حدم مسطحاً وحسان وحنه ولم يحدا بن أبي لم تقدم من الوجهين

﴿ حديث المthem بأم ولده صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله) فأمر علياً أن يضرب عنقه ﴿ قلت ﴾ لا بد للهمة من مستند وكذا للقتل أمام مستند الهمة فقال (ع) الخبر مع اوم بانه كان قبطياً يتكلم معهما بحكم الجنسية فتكلم في ذلك وأما سبب الامر بقتله فقال (م) لظاهر انه أسقط من الحديث فلعله ثبت بينه فلما رآه على مجبو بأخر ليراجع ولم يذكر أيضاً جوابه صلى الله عليه وسلم لملى حين أخبره انه محبوب ولو ذكر سبب الامر بقتله وذكر جوابه لملى لعلم منه الفقه أولم الرجل كان منافقاً يستحق القتل فكان هذا السبب محرراً على قتله (ع) قد نزه الله سبحانه وتعالى حرمة نبيه صلى الله عليه وسلم أن يثبت فيها شيء من ذلك فان كان الامر بالقتل حقيقة فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن نهاء عن الحديث معها فلما خالف اسحق القتل أو بانه صلى الله عليه وسلم تأذى بذلك واذايته كفر توجب القتل ويحتمل أن الامر بالقتل ليس حقيقة وانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم انه محبوب وأمر علياً بقتله لينكشف أمره وترتفع تهمة ويحتمل انه أوحى اليه أنه لا يقتله وانه ينكشف له أمره بما يتفق له في الركي وأمر علياً وهو يعلم انه لا يقف عليه يرى من أمره ما رأى كما قال في حديث أخت في أفواههن التراب وقد قالت له عائشة رضي الله عنهما فهت انه صلى الله عليه وسلم لم يرد ما قاله بل على طريق التحجيز له أى انك لا تقدر على اسكاتهن الا بذلك ولا يمكنك فعله وذكر أصحاب الاخبار أن المقوقس صاحب مصر أهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم مارية وأختها سيرين ومعهما خصيا اسمه مابو وأنه أسلم كذا أسماء محمد بن سعد وسماه غيره مابور والاول أنبت والركي البئر (د) انما كف على عن قتله لاعتقاده ان القتل للزنا وقد اتفق الزنا ﴿ قلت ﴾ تأمل قول الامام فلعله ثبت بينة كيف تتقرر البينة مع كونه مجبوا بشرط البينة أن تصفه كالمردود

هذا ذهب الوقشي وابن بطلان من قوله سقط على الخبر اذا علمه وقال ابن سراج معناه أتوا بسقط من القول في سؤاها واتهارها يقال أسقط وسقط اذا أتى فيه بساقط من القول وقيل اذا اخطأ وعلى رواية ابن مهران معناه اسكتوها (ح) وهذا ضعيف لانهم تسكت بل قالت سبحان الله والله ما علمت عليها الا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب (قوله) فهو الذي كان يستوشيه أى يستخرجه بالبحث والمسئلة ثم يغشيه ويشيعه ولا يدعه يخمدوا بن ساول وصف لعبد الله لالابى لان ساول أمه وأبياً أبوه والاكثر في الساول عدم الصرف (قوله) فأمر علياً بضرب عنقه (م) لعله ثبت بينة (ع) قد نزه الله تعالى حرمة نبيه صلى الله عليه وسلم أن يثبت فيها شيء من الرب فان كان الامر بالقتل حقيقة فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن نهاء عن الحديث معها فلما خالف اسحق القتل ولانه تأذى بذلك واذايته كفر توجب القتل ويحتمل ان الامر بالقتل ليس حقيقة وانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم انه محبوب وأمر علياً بقتله لينكشف أمره وترتفع تهمة ويحتمل انه أوحى اليه أنه لا يقتله وانه ينكشف له أمره فأمره بالقتل ليقف على أمره والركي البئر (ح) انما كف على عن قتله لاعتقاده ان القتل للزنا وقد اتفق (ب) تأمل قول الامام فلعله ثبت بينة كيف تتقرر البينة مع وجوده مجبوا بشرط البينة أن تصفه

الذى قيل له فقال سبحان الله والله ما كشفت كنف أنى قط قالت عائشة وقتل شهيداً في سبيل الله وفيه أيضاً من الزيادة وكان الذى تسكلموا به مسطح وحنه وحسان وأما المنافق عبد الله بن أبي فهو الذى كان يستوشيه ويجمعه وهو الذى تولى كبره وحنه ﴿ حديثي زهير بن حرب ثنا عفان ثنا حماد ابن سلمة أخبرنا ثابت عن أنس أن رجلاً كان يتهم بأم ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى رضي الله عنه اذهب فاضرب عنقه فانه على فاذا هو في ركي يتسرد فيها فقال له على اخرج فناوله يده فأنزجه فاذا هو محبوب ليس له ذكر فكف على عنه ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه محبوب ماله ذكر ﴿ حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا الحسن بن موسى ثنا زهير بن معاوية ثنا أبو اسحق أنه سمع زيد بن أرقم يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر أصاب الناس

في المسحلة الآن بر يدينه بغير الزنا والاطهر انه أمره بقتله حقيقة لا ذايته صلى الله عليه وسلم

﴿ كتاب المناقين ﴾

(قوله) فقال عبد الله بن أبي لاحق لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله (أى حتى يتفرقوا عنه) (قوله) قال زهير وهى فى قراءة عبد الله حتى ينفضوا من خفض حوله (ع) وقع فى بعض النسخ باسقاط خفض والمعنى على اسقاطها أن زهيراً أخبر أن قراءة ابن مسعود كنص قول المناقين سواء وهى فى أكثر النسخ ثابتة كذلك وعلى اثباتها فى رواية زهيراً على ابن مسعود كنص قول المناقين منونة ورواها عنه غيرى كذلك إلا أنها بالحاء المهملة وعلى أنها بالمهملة فقل المعنى حتى يتفرقوا من خفض أى من عطف عليه وتحف به من قولهم خفضت العود إذا حنيتها وعطفته وكذلك المعنى على رواية المججمة من قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل الآية ويحتمل على أنها بالمججمة ومنونة أن تكون الكلمة مرفوعة على أنها خبر لمبتدأ محذوف تقديره الكلمة خفض وأتى بها فصلين الجار والمجرور يعنى بالكلمة حوله واحترز بذلك عن القراءة الشاذة من حوله بفتح الميم واللام وعلى هذه القراءة جاء فى بعض روايات الترمذى حتى ينفض من كان حوله ولم تثبت لفظه كان فى رواية أنا ويحتمل على اثباتها أن لا تكون منونة بل فعلا ماضيا وحوله منصوب بها وهذه قراءة من خفض حوله وحوله مخفوض فى التلاوة ويحتمل أيضا على اثباتها كانت مكتوبة فى الحاشية تنبيها واحترازا من القراءة الشاذة فأدخلت فى السطر فأوجب الوهم (قوله) فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرته (ع) فيه جواز رفع الأمور المنكرة للحاكم لاسيما فيما يخشى عود ضرره على المسلمين (قوله) فوقع فى نفسى مما قالوه شدة حتى أنزل الله تصديقى إذا جاءك المنافقون (د) فيه منقبلة (قوله) فلو وارؤسهم (د) قرئ فى السبع بتشديد الواو وتحفيفها

كالمروءى فى المسحلة الآن بر يدينه بغير الزنا والاطهر انه أمره بقتله حقيقة لا ذايته صلى الله عليه وسلم

﴿ كتاب المناقين ﴾

(قوله) قال زهير وهى قراءة عبد الله حتى ينفضوا من خفض حوله (ع) وقع فى بعض النسخ باسقاط خفض والمعنى على اسقاطها أن زهيراً أخبر أن قراءة ابن مسعود كنص قول المناقين سواء وهى فى أكثر النسخ ثابتة وعلى اثباتها فى رواية زهيراً على ابن مسعود كنص قول المناقين سواء غيرى عنه كذلك إلا أنها بالحاء المهملة وعلى أنها بالمهملة فقل المعنى حتى يتفرقوا من خفض أى من عطف عليه وتحف به من قولهم خفضت العود إذا حنيتها وعطفته وكذا المعنى على رواية المججمة من قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل الآية ويحتمل أنها بالمججمة منونة أن تكون الكلمة مرفوعة على أنها خبر لمبتدأ محذوف تقديره الكلمة خفض وأتى بها فصلين الجار والمجرور يعنى بالكلمة حوله واحترز بذلك عن القراءة الشاذة بفتح الميم واللام ويحتمل على اثباتها أن لا تكون منونة بل فعلا ماضيا وحوله منصوب بها وهى هذه قراءة من خفض حوله وحوله مخفوض فى التلاوة ويحتمل أيضا على اثباتها كانت مكتوبة فى الحاشية تنبيها واحترازا من القراءة الشاذة فأدخلت فى السطر فأوجب الوهم (قوله) فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرته (ع) فيه جواز رفع الأمور المنكرة للحاكم لاسيما فيما يخشى عود ضرره على المسلمين (قوله) لو وارؤسهم (ح) قرئ فى السبع بتشديد

فيه شدة فقال عبد الله بن أبي لاحق لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله قال زهير وهى فى قراءة من خفض حوله وقال لئن رجعت إلى المدينة لخرجن الأعز منها الاذل قال فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فارسل إلى عبد الله ابن أبي فسأله فاجتهد يمينه ما فعل فقال كذب زيد رسول الله قال فوقع فى نفسى مما قالوه شدة حتى أنزل الله تصديقى إذا جاءك المنافقون قال ثم دعاهم النبى صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم قال فلو وارؤسهم

وقوله كأنهم خشب مسندة وقال كانوا رجالا أجل شيء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأحمد بن عبد الصني واللفظ لابن أبي شيبة قال ابن عبدة أخبرنا وقال الآخرون ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو وسميع جابر يقول أني النبي صلى الله عليه وسلم قبر عبد الله بن أبي فأخرجه من قبره فوضعه على ركبتيه ونفث (١٨٦) عليه من ريقه وألبسه قميصه فآله أعلم * حدثني

أحمد بن يوسف الأزدي ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي بعدما أدخل حفرته فذكر كرمي مثل حديث سفيان * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن أبي ابن ساول جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما خيرني الله فقال استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيده على سبعين قال أنه منافق فصلي

(قوله كأنهم خشب مسندة) قال كانوا رجالا أجل شيء قلت آية وادارأيتم تحجبك أجسامهم نزلت توخيهم لأنهم كانوا رجالا أجل شيء وأفضحه منظرهم يروق وقولهم غلب ولكن لم يغن ذلك عنهم بل كانوا كالخشب المسندة في أنهم لا أفهام لهم نافعة ولا نظير كالخشب المسندة في أنها أجام لا عقول لهم معتدة على غيرها ويحتمل أن المنسب بالخشب اصطفاقهم في الاندية ولا أفهام لهم كالخشب وكان من حديث زيد بن أرقم أن عبد الله بن أبي خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في غزاة بني المصطلق وهي المريسي فأتته الناس إلى ما سبق إليه المهاجرون وكانهم غلبوا الانصار عليه بعض غلب فورد الماء الجهماء وكان أجبر العمر بفرس لعمر فازدحم هو وسنان بن وبرة وكان سنان حليفا لالأوس فكسع الجهماء سنانا فغضب سنان ودعا لئلا نصار ودعا للجهماء بالمهاجرين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما دعوى الجهماء فاجتمع ابن أبي في قوم من المنافقين فقال لهم قد كنت قلت لكم في هؤلاء الجلايل فلم تسمعوا مني وكان المنافقون يسمون المهاجرين الجلايل وقد دعوا علينا والله ما مثنا ومثلهم الا كما قال لأول سمن كلبك يا كلك لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الاغز منها الاذل وقال لهم انما بقي هؤلاء المهاجرون مع محمد الا لنعقتكم عليهم ولو قطعتموها تفرقوا عنه وكان معهم زيد بن أرقم صغيرا لا يتحفظ منه فذهب زيد إلى عمه فأخبره بذلك فقال يا زيد اغضبت عليه أولئك وهمت خلف زيد ما كان شيء من ذلك ولقد سمعته يقول ذلك فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أبي في رجال من الانصار فبلغ ذلك ابن أبي فجاء وخلف انه ما قال ذلك ولقد كذب زيد فكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد اوصدق أيمان ابن أبي فبقي زيد في منزله لا ينصرف حياء من الناس فنزلت هذه السورة عند ذلك فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى زيد وقال قد صدقك الله يا زيد ووفت أذنك فخزي ابن أبي ومقتة الناس ولا مه المؤمنين من قومه وقال له بعضهم امض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعترف بذنبك يستغفر لك فلوى رأسه انكارا لهذا الامر وقال قد أشرتم على بالإيمان فأمنت وأشرتم على بإعطائكم كاة مالي ففعلت فلم يبق لكم الا أن تأمروني بالسجود لمحمد صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية (قوله في الآخر فوضعه على ركبتيه) (ع) قيل ما أتى به مسلم من أحاديثه انما فعل ذلك مرة بابنه لانه كان رجلا صالحا وانه سأله أن يعطيه قميصه وتقدم الكلام على ذلك وعلى تعرض عمر له ومن قوله له انما خيرني الله * قلت * انتفاع أبي طالب بالتخفيف عنه انما هو للنص عليه وهذا المبر فيه نص فانتفاعه بذلك مرحوا وانتفاع الكافر انما هو بالتخفيف واختلف في حل الميتة فقال ابن المواز يأتي بكلا به اليها ولا يحملها لهم وخالف ابن السكيت واخرج يقول مالك في البيوع الفاسدة ولا بأس أن يوقد بعظام الميتة على طوب أو جيار وأجيب بأن ما لا كانا تكلم على ذلك بعد الوقوع أو بان معنى المسئلة أن يضع عليها الطوب وهي الواو وتخفيفها (قوله كأنهم خشب مسندة) كانوا رجالا أجل شيء

عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأزل الله عز وجل ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره * حدثنا محمد بن مني وعبيد الله بن سعيد قالنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله بهذا الاسناد نحوه وزاد قال فترك الصلاة عليهم * حدثنا محمد بن أبي عمر المديني ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود قال اجتمع عند البيت ثلاثة نفر قرشيان وثقي أو ثقيان وقرشي

قليل فقه قلوبهم كثير شغب بطونهم فقال أحدهم أترون الله يسمع ما تقول وقال الآخر سمع ان جهرنا ولا يسمع ان أخفينا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا فهو يسمع اذا أخفينا فأنزل الله عز وجل وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم الآية * وحدثني أبو بكر بن خالد الباهلي ثنا يحيى بن عيسى بن سعيد ثنا سفيان ثني سليمان عن عمارة بن عيسى عن وهب بن ربيعة عن عبد الله ح وقال يحيى ثنا سفيان ثني منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن كوه * حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن عدي وهو ابن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى أحد فرجع ناس ممن كان معه فكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين قال بعضهم يقتلهم وقال بعضهم لا تقتلهم فقالكم في المنافقين فثنتين * وحدثني زهير بن حرب (١٨٧) ثنا يحيى بن سعيد ح وثني أبو بكر بن نافع ثنا غندر

بوضعها واختار ابن يونس قول ابن الكاتب وأخرج له بانه صلى الله عليه وسلم أباح الانتعاع بمجمل الميعة وهي انما تحمل ميعة ثم ظهر بالدبغ وقد ينجح لابن الكاتب بهذا الحديث (قول في الآخر قليل فقه قلوبهم كثير شمع بطونهم) (ع) هو دليل على أن الفطنة قلما تكون مع المعمن قال الشافعي رضى الله عنه ما رأيت سمينا قط عاقلا الا محمد بن الحسن والاول من الثلاثة شاك ويان الملازمة في قول الثالث كونه غائبا واذا سمع في الغيبة ما يبهر ون به يسمع ما يسر (قول في المنافقين فتيين) (د) أى أى شئ لكم في الاختلاف في أمرهم ومعنى فتيين فرقتين وهو منصوب على الحال عند البصريين قال سيبويه اذا قلت مالك قائما فغناه لم قلت أى شئ يحصل لك في هذه الحال وقال الفراء هو منصوب على انه الخبر لكان المحذوفة والتقدير لم كنت قائما (قول في الآخروا أحبوا أن يحمدوا) فترلت ولا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية (قلت) هذا قول جماعة انها نزلت في المنافقين فانهم كانوا يتخلفون ويعتذرون بان لهم أشغالا فيعذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستغفر لهم ويفرحون بما أتوا من التخطف والاعتذار ويحبون أن يقال لهم انهم في حكم المجاهدين ولكن العذر حبسهم حتى فضحهم الله في هذه الآية وقيل انما نزلت في أحبار أهل الكتاب ثم اختلف فيما هو الذى أتوا فى الام عن ابن عباس انها نزلت في قوم سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شئ فكفوا الحق وقالوا غيره ففرحوا بما أتوا من ذلك وأحبوا أن يحمدوا بما أجابوا وظنوا انه قنع منهم بذلك واعتقد صحته وقيل فرحوا بما أتوا من اضلال أتباعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ودوام رياستهم وأحبوا أن يحمدوا بان يقال لهم علماء

(قول) قليل فقه قلوبهم كثير شحم بطونهم (ع) هو تنبيه على أن لفظة قلما تكون مع الممن (ب) قال الشافعي ما رأيت سعيئاً عاقلاً قط إلا محمد بن الحسن وبيان الملازمة في قول الثالث كونه غائباً وإذا سمع في الغيبة ما يجهر سمع ما يسمع (قول) قالكم في المناقنين ففتين (ح) أي أي شيء لكم في الاختلاف في أمرهم ومعنى ففتين فرقتين وهو منصوب على الحال عند البصريين قال سيبويه إذا قلت مالك قائماً

من العذاب * حدثنا زهير بن حرب وهو روى عن عبد الله واللفظ لزهير ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة أن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره أن مروان قال اذهب يارافع لبوابه إلى ابن عباس فقل لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى وأحب أن يحمده بما لم يفعل معذبا لنغذين ما أجمعون فقال ابن عباس مالكم ولهذا الآية إنما أنزلت هذه الآية في أهل الكتاب ثم تلا ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه هذه الآية وتلا ابن عباس لا تحبين الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا وقال ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه إياه وأخبروه بغيره فخرجوا فداؤره أن قد أخبروه بما سألهم عنه واستحمدوا بذلك إليه وفرحوا بما أنتم كنتمهم إياه ما سألهم عنه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أسود بن عامر ثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة عن أبي نصره عن قيس قال قلت لعمار أرايتم صنعكم هذا الذي صنعتم

في أمر على أرايا رأيته أو شيئا عهد اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عهد الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعهده الى الناس كافة ولكن حذيفة أخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابي اثنا عشر منافقا هم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم تكفيهم الديلة وأربعة لم أحفظ ما قال شعبة فيهم * حدثنا محمد بن مني ومحمد بن بشار واللفظ لابن مني قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة عن أبي نضرة عن قيس بن عباد قال قلنا العمار أرايت قتالكم أرايا رأيته أو رأيي بخطي ويصيب أو عهدا عهد اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عهد الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعهده الى الناس كافة وقال ان رسول الله

(١٨٨)

صلى الله عليه وسلم قال ان في أمي قال شعبة وأحسبه قال حدثني حذيفة وقال غندر أراه قال في أمي اثنا عشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يجردون رجبها حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم تكفيهم الديلة سراج من نار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم * حدثنا زهير ابن حرب ثنا أبو أحمد الكوفي ثنا الوليد بن جميع ثنا أبو الطفيل قال كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس فقال أنشدك الله كم كان أصحاب العقبة قال فقال له القوم أخبره إذ سألك قال كنا خبرناهم أربعة عشر فان كنت منهم فقد كان القوم خمسة عشر وأشهد بالله أن اثني عشر منهم

وقيل غير ذلك (قوله في الآخر أرايا رأيته) * قلت * تقدم الاتفاق على أن عليا وأصحابه مصيبون في قتال أهل الشام وإنهم على الحق وإن الآخرين مجتهدون ولكن مخطئون (قوله في أصحابي) (د) أي الذين ينسبون الى صحبتي كما قال في الآخر أمي وسم الخياط ثقبه البرة وفي سينه الحركات الثلاث ومعناه لا يدخلها أبدا كما لا يدخل الجمل في ثقب البرة أبدا (قوله ثمانية منهم تكفيهم) (ع) وفي رواية تكفيكم وعند ابن الحذاء تكفيهم بالثناء المنة من فوق بعد الفاء أي تعطيهم وتسترهم والكفت الست (د) والديلة بضم الدال المهملة وبالهاء الموحدة وقد فسر هابعضهم في الحديث بسراج من نار ومعنى ينجم يظهر وهو بضم الجيم (قوله في الآخر أصحاب العقبة) (د) هذه العقبة ليست التي بنى وتنسب اليها الجرة وإنما هي عقبة في طريق تبوك اجتمع فيها المنافقون للغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فعصاه الله تعالى (قوله من تسور ثنية المزار) الثنية الفرجة بين الجبلين والتسور ان يصعد على أعلاها كما قال في الآخر فنصعدوا القائل ان أجد ضالتي قبل هو

معناه لمقت أي أي شيء يحصل لك في هذه الحال وقال الفراء هو منصوب على أنه خبر لكان المحذوفة والتقدير لم كنت قائما (قوله أرايا رأيته) (ب) تقدم الاتفاق ان عليا رضي الله عنه وأصحابه مصيبون في قتال أهل الشام وإنهم على الحق وإن الآخرين مجتهدون لكن مخطئون (قوله في أصحابي) أي في الذين ينسبون لصحبي وسم الخياط ثقبه البرة وفي سينه الحركات الثلاث ومعناه لا يدخلها أبدا كما لا يدخل الجمل في ثقب البرة أبدا (قوله ثمانية منهم تكفيهم) (ب) بالهاء وعند ابن الحذاء تكفيهم بالثناء المنة من فوق بعد الفاء أي تعطيهم وتسترهم والكفت الست (ح) أي تجمعهم في قبورهم وتسترهم والديلة بضم الدال المهملة ثم باء موحدة مفتوحة وقد فسر هابعضهم في الحديث بسراج من نار ومعنى ينجم يظهر وتعلو وهو بضم الميم (قوله كم أصحاب العقبة) (ح) هذه العقبة ليست التي بنى وتنسب اليها الجرة وإنما هي عقبة في طريق تبوك اجتمع فيها المنافقون للغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فعصاه الله سبحانه (قوله من تسور ثنية المزار) الثنية الفرجة بين الجبلين والتسور ان يصعد على أعلاها (ح) المزار هو في الرواية الاولى بضم الميم وتخفيف الميم وفي الثانية المزار والمزار بضم الميم

حرب الله ورسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد وعذر ثلاثة قالوا ما معنا من ادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علمنا بما أراد القوم وقد كان في حرة فمضى فقال ان الماء قليل فلا يسبقني اليه أحد فوجد قوما قد سبقوه فلعنهم بوجه * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا قرة بن خالد عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يصعد الثنية ثنية المزار فانه يحط عنه ما حط عن بني اسرائيل قال فكان أول من صعدا خيلنا خيل بني الخزرج ثم تنام الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلكم غفوره الا صاحب الجمل الا حرقنا ثنياء فقلنا له تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لأن أجد ضالتي أحب الى من أن يستغفر لي صاحبكم

قال وكان رجل ينشد ضالة له * وحدثناه يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحارث ثنا أبو الزبير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يصعد نية المار أو المار بمنزل حديث معاذ غير أنه قال وإذا هو أعرابي جاء ينشد ضالة له * حدثني محمد بن رافع ثنا أبو النضر ثنا سليمان وهو ابن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال كان منار رجل من بني النجار قد قرأ البقرة وآل عمران وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق هاربا حتى لحق بأهل الكتاب قال فرفعوه قالوا هذا قد كان يكتب لمحمد فأعجبوا به فالتفت أن قصم الله عنقه فيهم فخر واله فوار وه فأه بحت الأرض قد نبذته على وجهها ثم عادوا فخر واله فوار وه فأصبحت (١٨٩) الأرض قد نبذته على وجهها ثم عادوا فخر واله فوار وه فأصبحت الأرض

فوار وه فأصبحت الأرض

قد نبذته على وجهها
فتر كوه منبوزا * حدثني
أبو كريب محمد بن العلاء
ثنا حفص يعني ابن غياث
عن الأعمش عن أبي سفيان
عن جابر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قدم من
سفر فلما كان قرب المدينة
هاجرت ريح شديدة تكاد
أن تدفن الراكب فزعم
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال بعثت هذه
الريح لموت منافق فلما قدم
المدينة فاذ منافق عظيم
من المنافقين قد مات
* حدثني عباس بن عبد
العزيز العنبري ثنا أبو محمد
النضر بن محمد بن موسى
اليماني ثنا عكرمة ثنا ياس
ثني أبي قال عدنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم رجلا
موعوكا قال فوضعت
يدي عليه فقلت والله
ما رأيت كالיום رجلا

الجد بن قيس المنافق ومعنى ينشد ضالته يرفع صوته بطلبها (قوله في الآخر أن قصم الله عنقه) (د) أي
أهلكه وكم قصمنا من قرية أي أهلكناها ومعنى نبذته الأرض طرحته على وجهها (قوله في الآخر تدفن
الراكب) (ع) كذا هو بالنون في جميع النسخ أي تغيبه وتذهب به عن الناس من قولهم ناقة تدفون
إذا كانت تغيب عن الأبل وعبد دفون إذا كان يغيب في المصر ويأبى (قوله في الآخر بعثت لموت
منافق) (ع) أي عقوبة له وعلامة على موته (قوله في الآخر المقفين) (د) أي المنصرفين المولين
أقفيهما (قوله من أصحابه) (ع) ساهما بذلك لما يظهر أن من الإيمان به وصحبته كما قال في الآخر في ابن
أبي لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه ليس أنه من أصحابه حقيقة وروى مكان المقفين المنافقين
(قوله كمثل الشاة العائرة بين الغنمين) (ع) أي المترددة بينهما لا تدري لأيهما تتبع من عارت الدابة إذا
انفلتت وذبحت (قوله تسكر) (ع) هو للعذري بكسر الكاف وللغارسي تكبير بزيادة الياء المثناة
من تحت وعند ابن مهران تكبير يسكون الكاف وضم الباء الموحدة وآخره نون وهو الصواب
وهو معنى تعبير في الحديث قال في العين السكين عدولين كين يكين كبونا ولرواية العذري وجه
بمعنى تعبير يقال كره على الشيء واليه أي عطف عليه وكرهه ذهب والكسر في مستقبله أصل
المضعف غير المعدي ولرواية الفارسي أيضا وجهه بمعناه كان الفرس إذا جرى ورفع ذنبه عند جريه
أو فصحها على الشك وفي بعض النسخ بضمها أو كسرهما والمرار شجر مر وهذه الثانية عند الحديثية
(قوله ينشد ضالة له) بفتح الياء وضم الشين أي يسأل عنها والقائل أن أجد ضالتي هو الجد بن قيس
المنافق (قوله قد نبذته الأرض) أي طرحته على وجهها عبرة للناظرين (قوله قصم الله عنقه) أي
أهلكه (قوله تدفن الراكب) أي تغيبه وتذهب به عن الناس لشدها (قوله بعثت هذه الريح لموت
منافق) أي عقوبة له وعلامة على موته (قوله المقفين) أي المنصرفين المولين أقفيهما (قوله من
أصحابه) ساهما بذلك لما يظهر من الإيمان به (قوله كمثل الشاة العائرة بين الغنمين) أي المترددة
بينهما لا تدري لأيهما تتبع من عارت الدابة إذا انفلتت (قوله تسكر) بكسر الكاف أي تعطف على

أشدرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأشد حرامه يوم القيامة هاذينك الرجلين الراكبين المقفين لرجلين حينئذ
من أصحابه * حدثني محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة قال ثنا عبيد الله ح وثنا محمد بن
مثنى واللفظ له أخبرنا عبد الوهاب يعني الثقي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل
الشاة العائرة بين الغنمين تعبر إلى هذه مرة وإلى هذه مرة * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن
موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير أنه قال تسكر في هذه مرة وفي هذه مرة * حدثني أبو
بكر بن اسحق ثنا يحيى بن بكير ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله في الآخر ليأتى الرجل العظيم السمين لا يزن عند الله جناح بعوضة) (ع) أى لا يعد لها في القدر أى لا قدر له ﴿قلت﴾ الاظهر ان المراد بالعظم عظم المنزلة في الدنيا والآخرة والأول واضح كحال الملوكة والثاني كالعالم الذي يؤتى به في حديث يؤتى بالعالم والشهيد وكالعظيم المنزلة في الصلاح اذ لم يكن مقبولا ولفظ الوزن مجازا فلا يتوهم فيه الوزن

﴿أحاديث ان الله يمسك السموات على أصبع﴾

(قوله جاء خبر) الخبر العالم وانما كان يستعمل حينئذ في علماء اليهود قال ابن الانباري وفي الحاء الفتح والكسر ومنه كعب الخبر وكعب الأخبار قال أبو عبيد ولا أراه سمي الامن الخبر الذي يكتب به لانه كان صاحب كتب وأنكر أبو الهيثم فيه الكسر (قوله ان الله يمسك السموات على أصبع الى قوله ثم هزهن) ﴿قلت﴾ علم اليهودي بذلك امالذ كره في التوراة وأنبقل عن موسى عليه السلام واخبره بذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم من اخبار العالم من هو أعلم منه بحكم مسئلة أبري ما عنده من تصديقه في معرفة ذلك الحكم والحديث من أحاديث الصفات فيصرف الكلام عن ظاهره المحال التي هي الجارحة ويكون فيه المذهبان المتقدمان اما الامساك عن التأويل والايمان به على ما يليق ويصرف علمه الى الله تعالى أو يتأول بان الاصبع كناية عن كمال الاقتدار في خلقها على عظيمها بلا تعب والناس يذكرون الاصابع في مثل هذه المبالغة والاحتقار فيقول أحدهم باصبعي أقتل فلانا أى لا كلفة على في قتله وقيل يحتمل أن يكون الاصبع اسما لبعض مخلوقاته وأخبر بخلق هذه الاشياء عليه وقيل يحتمل أن يريد أصبعه لبعض مخلوقاته والقدرة صالحة للجميع (قوله فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا لما قال الخبر تصديقه) ثم قرأ وما قدره (ع) قال بعض المتكلمين لم يضحك ولا تلا الآية تصديقا بل انكارا وتعجبا من سوء اعتقاده فان مذهب اليهود التجسيم ففهم منه ذلك وان الارض والسموات احتاجتا لما تعتد عليه من هذه الاصابع فاستقصى ذلك منه صلى الله

هذه مرة وعلى هذه مرة وهو نحو تعبيره ورواه الفارسي تكبير الباء بعد الكاف من كافر الفرس اذا جرى ورفع ذنبه عند جريه ولان ما هان تكبير بسكون الكاف وضم الباء الموحدة وآخره نون وهو بمعنى تعبير قال في العين الكبن عدولين كبن يكبن كبونا (قوله ليأتى الرجل العظيم السمين لا يزن عند الله جناح بعوضة) أى لا يعد لها في القدر أى لا قدر له (ب) الاظهر أن المراد بالعظم عظم المنزلة في الدنيا والآخرة والأول واضح كحال الملوكة والثاني كالعالم الذي يؤتى والشهود وكالعظيم المنزلة في الصلاح اذ لم يكن مقبولا ولفظ السمين مجازا فلا يتوهم فيه الوزن

﴿باب صفة القيامة والجنة والنار﴾

﴿ش﴾ (قوله جاء خبر) هو العالم بفتح الحاء وكسرها قال أبو عبيد ولا أراه سمي الامن الخبر الذي يكتب به لانه كان صاحب كتب وأنكر أبو الهيثم فيه الكسر (قوله ان الله يمسك السموات على أصبع الى ثم هزهن) كناية عن عدم التعب والكلفة في خلقها وامساكها والناس يذكرون الاصبع في مثل هذه المبالغة في الاقتدار على الشيء والاحتقار له فيقول أحدهم باصبعي أقتل فلانا أى لا كلفة على في قتله وقيل يحتمل أن تكون الاصابع اسما لبعض مخلوقاته وأخبر بخلق هذه الاشياء عليه وقيل يحتمل أن يريد أصبعه لبعض مخلوقاته والقدرة صالحة للجميع (قوله فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) ظاهر الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم صدق الخبر (ع) قال بعض المتكلمين

قال انه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة اقرؤا فلا تقبم لهم يوم القيامة وزنا حدثنا أحمد ابن عبد الله بن يونس ثنا فضيل يعني ابن عياض عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة الساماني عن عبد الله بن مسعود قال جاء خبر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أو يا أبا القاسم ان الله يمسك السموات يوم القيامة على أصبع والارضين على أصبع والجبال والشجر على أصبع والماء والنرى وسائر الخلق على أصبع ثم هزهن فيقول أنا الملك أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا لما قال الخبر تصديقا له ثم قرأ وما قدره الله حق قدره والارض جميعا

قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير عن منصور بهذا الاسناد قال جاء خبر من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث فضيل ولم يذكر كرمهم زهن وقال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه تعجباً لما قال تصديقه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره وتلا الآية * حدثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي ثنا الاعمش قال سمعت

ابراهيم يقول سمعت
علقمة يقول قال عبد الله
جاء رجل من أهل الكتاب
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا أبا القاسم
ان الله يمسك السموات
على أصبع والارضين على
أصبع والشجر والثرى
على أصبع والخلائق على
أصبع ثم يقول أنا الملك
أنا الملك قال فرأيت النبي
صلى الله عليه وسلم ضحك
حتى بدت نواجذه ثم قرأ
وما قدروا الله حق قدره
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة وأبو كريب قالنا
أبو معاوية ح وثنا اسحق
ابن ابراهيم وعلى بن خشرم
قالا أخبرنا عيسى بن
يونس ح وثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا جرير كلهم عن
الاعمش بهذا الاسناد غير
أن في حديثهم جميعاً والشجر
على أصبع والثرى على
أصبع وليس في حديث
جرير والخلائق على
أصبع ولكن في حديثه
والجبال على أصبع
وزاد في حديث جرير

عليه وسلم وانها كانت قبل ذلك بغير عمد كما قال تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ثم جاء
بالآية التي ظاهرها خلاف ما قال الخبر من ذكر الاصابع وتفضيل المخلوقات في الاعتماد عليها بقوله
تعالى وما قدروا الله حق قدره الآية وان مفهوم هذه الآية أعظم في القدرة وأبلغ في التزيه قال وقوله
تصديقاً ليس من كلامه صلى الله عليه وسلم وانما هو من كلام الراوي وقد يكون تصديقه الذي فهم فيه
الراوي انما هو في عظيم قدرة الله على ذلك وقوله أنا الملك أين الجبارون ورد عليه ببقية قوله بتلاوة
الآية والى هذا ذهب المهلب ولعمري ان ترجمة البخاري على الحديث ان الله يمسك السموات والارض
أن تزولا يشير الى هذا **قلت** * واذا أراد بالاصبع القدرة فهي صالحة والعدد في الاصابع انما هو
في متعلق القدرة لا في القدرة **(قوله في الآخر يطوى السموات يوم القيامة)** (ع) جاء في الحديث
ثلاثة ألفاظ يطوى ويقبض ويأخذ وكلها بمعنى الضم والجمع لان السموات مبسوطة والارض مدحوة
مدودة ثم يرجع ذلك الى معنى الرفع والازالة يوم تبدل الارض غير الارض والسموات **قلت** *
لا يعنى بيسط السموات ومد الارض البسط والمد الذي هو ضد الكثرة فان الذي عليه الاكثر من
الحكمة وغيرهم انهما كريتان **(قوله ثم يأخذهن بيده اليمنى الحديث)** (ع) تقدم انه يجب صرف
اللفظ عن ظاهره المحال التي هي الجارحة وان الاصوليين بعد صرفها عنه اختلفوا فيهم من حمل اليد
على صفة لانعامها فيجب الايمان بها ونصرف علم حقيقتها الى الله تعالى ومنهم من أولها بالقدرة فالمعنى

لم يضحك ولا تلا الآية تصديقاً بل انكاراً وتعجباً من سوء اعتقاده فان مذهب اليهود التجسيم وقوله
تصديقه انما هو بحسب فهم الراوي (ع) وقد يكون تصديقه الذي فهم الراوي انما هو في عظيم قدرة
الله تعالى على ذلك وقوله أنا الملك أين الجبارون رد عليه ببقية **(قوله وتلا الآية)** والى هذا ذهب المهلب
ولعمري ان ترجمة البخاري على الحديث ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا يشير الى هذا
(قوله والشجر والثرى) هو التراب الندي **(قوله بدت نواجذه)** بالذال المججمة أى أنباه
(قوله يطوى السموات يوم القيامة) (ع) جاء في الحديث ثلاثة ألفاظ يطوى ويقبض ويأخذ
وكلها بمعنى الضم والجمع لان السموات مبسوطة والارض مدحوة مدودة ثم يرجع ذلك الى معنى الرفع
والازالة يوم تبدل الارض غير الارض والسموات (ب) لا يعنى بيسط السموات ومد الارض البسط
والمد الذي هو ضد الكثرة فان الذي عليه الاكثر من الحكمة وغيرهم انهما كريتان **(قوله ثم
يأخذهن بيده اليمنى الحديث)** (م) تقدم انه يجب صرف اللفظ عن محمله المحال الذي هو الجارحة
وأن الاصوليين بعد صرفها عنه اختلفوا فيهم من حمل اليد على صفة لانعامها فيجب الايمان بها
ويصرف علم حقيقتها الى الله تعالى ومنهم من أولها بالقدرة فالمعنى أن الله سبحانه يطوى السموات

قصد بقله تعجباً لما قال * حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ثني ابن المسيب ان أبا هريرة كان يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض الله تبارك وتعالى الارض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك
الارض * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن عمر بن حنظلة عن سالم بن عبد الله أخبرني عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يطوى الله عز وجل السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى

ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الارضين بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون * حدثنا سعيد بن منصور ثنا يعقوب بن عبد الرحمن ثنى أبو حازم عن عبيد الله ابن مقسم انه نظر الى عبد الله بن عمر كيف يحكى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياخذ الله سمواته وأرضيه بيده فيقول أنا الله ويقبض أصابعه ويبسطها أنا الملك حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه حتى انى لا قول أساقط هو برسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا سعيد بن منصور ثنا عبد العزيز بن أبي حازم ثنى أبي عن عبيد الله بن مقسم عن عبد الله ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وهو يقول ياخذ الجبار عز وجل

ان الله سبحانه يطوى السموات بقدرته وكفى عن ذلك باليد لانهم نحن نفعل فخطب الخلق بما تفهم وأخرج المعقول الى المحسوس ليتكمن المعنى في النفس ثم أكد في افهام الجارحة بذكر اليمين والشمال حتى يورد السؤال على كماله ثم لما كانت اليمين في العرف يتناول بها ما يحب وبالشمال مادونه ويحاول باليمين ما يصعب وبالشمال ما يخفف أضاف خلق السموات الى اليمين لانه لا يبعد أن يكون في السموات ما هو أفضل من كل ما هو في الارض لاسيما على القول بتفضيل الملائكة عليهم السلام أو يكون سبحانه فضل السموات بامر خفي عنا والسموات أعظم من الارض بما لا يتقارب وان كان لا أصعب ولا أخف بالنسبة الى قدرته تعالى ولكن جرى ذلك على حكم التمثيل الذي افتتح به هذا الذي ظهر لي في معنى هذا الحديث (قوله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون) قلت * يحتل أن يخاطب بذلك الملائكة عليهم السلام أو يخاطب به نفسه كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (قوله كيف يحكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقبض أصابعه ويبسطها) (ع) قبضه عليه الصلاة والسلام أصابعه وبسطها بعد تمثيل لقبض هذه المخلوقات وجمعها بعد بسطها وحكى به المبسوط والمقبوض الذي هو السموات والارض ليس انه اشارة الى القبض والبسط الذي هو صفة القابض الباسط سبحانه وتعالى ولا تمثيلا لصفاته السمعية المسماة باليد وليست بجارحة وقيل قد يكون بسطه عليه السلام وجمعه اشارة الى استيعاب جمع السموات والارض ببسط اليد كلها وجمعها كما يشير الانسان لذلك لنفسه في جملة الشيء (قوله حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه) (ع) أي يتحرك من أسفل الى أعلاه لان بحركة الاسفل يتحرك الاعلى ثم حركته يحتل أنها بحركة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع بهذه الاشارة ويحتل أنه يتحرك من ذاته مساعدة لحركته صلى الله عليه وسلم وهيبة لما سمع من عظمة الله تعالى كما نحن له الجذع ويكون ذلك من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم

بقدرته وكفى عن ذلك باليد لانهم نحن نفعل فخطب الخلق بما تفهم وأخرج المعقول الى المحسوس ليتكمن المعنى في النفس ثم أكد في افهام الجارحة فذكر اليمين والشمال حتى يورد المثال على كماله ثم لما كانت اليمين في العرف يتناول بها ما يكرم وبالشمال مادونه ويحاول باليمين ما يصعب وبالشمال ما يخفف أضاف خلق السموات الى اليمين لانه لا يبعد أن يكون في السموات ما هو أفضل من كل ما هو في الارض لاسيما على القول بتفضيل الملائكة عليهم السلام أو يكون فضل السموات بامر خفي عنا والسموات أعظم من الارض بما لا يتقارب وان كان لا أصعب ولا أخف بالنسبة الى قدرته تعالى ولكن جرى ذلك على حكم التمثيل الذي افتتح به هذا الذي ظهر لي في معنى الحديث قلت * يكون ذكر الشمال والجزء ترشيعا للاستعارة على حد قوله تعالى فار بحت تجارتهم (قوله ثم يقول أنا الملك) (ب) يحتل أن يخاطب بذلك الملائكة عليهم السلام أو يخاطب به نفسه كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (قوله كيف يحكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقبض أصابعه ويبسطها) (ع) قبضه صلى الله عليه وسلم أصابعه وبسطها بعد تمثيل لقبض هذه المخلوقات وجمعها بعد بسطها وحكى المبسوط والمقبوض الذي هو السموات والارض ليس انه اشارة الى القبض والبسط الذي هو صفة القابض والباسط لا تمثيلا لصفاته السمعية المسماة باليد وليست بجارحة وقيل قد يكون بسطه وجمعه اشارة الى استيعاب جميع السموات والارض فبسط اليد كلها وجمعها كما يشير بذلك لنفسه في جملة الشيء (قوله حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه) أي يتحرك من أسفل الى أعلاه لان بحركة الاسفل يتحرك الاعلى ثم حركته يحتل أنها بحركة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع بهذه الاشارة ويحتل أنه يتحرك من

وسلم والله أعلم بما راد نبيه صلى الله عليه وسلم فاجاء في هذه الأحاديث من مشكل نؤمن به ونعلم انه صدق وما أدركنا علمه بفضله وما عصى علينا وكما علمه الى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ونعلم انه سبحانه لا يشبهه شيء ليس كشيء شيء وهو السميع البصير

﴿ حديث خلق الله تعالى الاشياء يوم السبت ﴾

(**قوله** خلق الله التربة يوم السبت) ﴿ قلت ﴾ التربة الارض (**قوله** وخلق فيها الجبال يوم الأحد) ﴿ قلت ﴾ وفي كلام ابن عطية ان الله تعالى لما خلق الارض مادت فأصبحت مر ساة بالجبال ولم تدر الملائكة عليهم السلام متى خلقت الجبال وذكر الجوزي أن عدد جبال الارض مائة ونيف وسبعون جبلا (**قوله** وخلق المسكر يوم الثلاثاء) (ع) وفي كتاب ثابت من رواية النسائي وخلق الثمن يوم الثلاثاء قال ثابت والثمن ما يقوم به المعاش ويصلح به التدبير كالحديد وغيره من جواهر الارض وكل شيء يقوم به صلاح شيء فهو ثمنه ومنه اتقان الشيء احكامه (د) ولا منافاة بين ما في كتاب مسلم وفي كتاب ثابت بخلق كل من الامرين فيه ﴿ قلت ﴾ والمراد بالمكروه المؤلم ولا يازم من خلقه فيه اختصاص وقوعه فيه (**قوله** وخلق النور يوم الاربعاء) (ع) وروناه بالراء ورواه بعضهم بالنون يعني به الحوت وكذا رويناه في كتاب ثابت عن النسائي وفي رواية أخرى البعور بدل النور (د) ولا منافاة أيضا بخلق الامرين فيه ﴿ قلت ﴾ والصحيح في النور انه جسم وعلى انه عرض فالمراد خلقه في الجسم الذي يقوم به (**قوله** في الآخر عفراء) (ع) عفراء بالمدية ضاء الى الجرة قليلا ومنه سمي عفرا الارض وهو وجهها لانه بذلك اللون (**قوله** كقرصة النقي) (ع) النقي بفتح النون وكسر القاف وشدة الياء الدقيق الحواري وهو الدرملك وشبهت الارض بها لما غيرت النار من بياض وجهها الى الجرة (**قوله** ليس فيها علم لأحد) أي ليس فيها علامة سكنى ولا أثر بناء ﴿ قلت ﴾ هذه الارض التي يقع تبديل الارض بها في قوله تعالى يوم تبديل الارض غير الارض ويأتي في الآخرة تبديل خبزها بآكل المؤمن من تحت قدميه وروى أيضا انها تبديل ذاته مساعدة لحركته صلى الله عليه وسلم وهيبة لما سمع من عظمة الله تعالى كما حن له الجذع ويكون ذلك من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم بما راد نبيه صلى الله عليه وسلم فيما أشكل من هذه الاحاديث (**قوله** خلق الله التراب يوم السبت) أي الارض (**قوله** وخلق فيها الجبال يوم الأحد) (ب) وفي كلام ابن عطية أن الله تعالى لما خلق الارض مادت فأصبحت مر ساة بالجبال ولم تدر الملائكة متى خلقت الجبال وذكر ابن الجوزي ان عدد الجبال مائة ونيف وتسعون جبلا (**قوله** وخلق المسكر يوم الثلاثاء) (ب) المراد بالمكروه المؤلم ولا يازم من خلقه فيه اختصاص وقوعه به وروى في غير مسلم الثمن يوم الثلاثاء وهو ما يقوم به المعاش ويصلح به التدبير كالحديد وغيره من جواهر الارض ولا منافاة بين الرويتين فكلاهما خلق يوم الثلاثاء (**قوله** وخلق النور يوم الاربعاء) (ع) وروناه بالراء ورواه بعضهم بالنون يعني به الحوت وكذا رويناه في كتاب ثابت عن النسائي وفي رواية أخرى البعور بدل النار (ح) ولا منافاة أيضا بخلق الامرين فيه (ب) والصحيح في النور أنه جسم وعلى أنه عرض فالمراد خلقه في الجسم الذي يقوم به (**قوله** عفراء) بالمدية ضاء الى الجرة قليلا (**قوله** كقرصة النقي) (ع) النقي بفتح النون وكسر القاف وشدة الياء الدقيق الحواري وهو الدرملك وشبهت الارض بها لما غيرت النار من وجهها (**قوله** ليس فيها علم لأحد) أي ليس فيها علامة سكنى ولا أثر ابن

سماواته وأرضيه بيديه ثم ذكر نحو حديث يعقوب * حدثني سريج بن يونس وهو روى بن عبد الله قال ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني اسمعيل ابن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المسكر يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل قال ابراهيم ثنا البسطامي وهو الحسين بن عيسى وسهل بن عمار وابراهيم بن بنت حفص وغيرهم عن حجاج بهذا الحديث * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا خالد بن مخلد عن محمد بن جعفر بن أي كثير ثني أبو حازم بن دينار عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي ليس فيها علم لأحد

* حدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة ثنا علي بن مسهر عن
 داود عن الشعبي عن
 مسروق عن عائشة قالت
 سألت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن قوله
 عز وجل يوم تبدل الارض
 غير الارض والسموات
 فأين يكون الناس يومئذ
 يا رسول الله فقال على
 الصراط * حدثنا عبد
 الملك بن شعيب بن الليث
 ثني أبي عن جدي ثني خالد
 ابن يزيد عن سعيد بن
 أبي هلال عن زيد بن أسلم
 عن عطاء بن يسار عن أبي
 سعيد الخدري عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال تكون الارض يوم
 القيامة خبزة واحدة
 يكفوها الجبار بيده كما
 يكفوا أحدكم خبزته في
 السفر نزلا لاهل الجنة قال
 فأني رجل من اليهود فقال
 بارك الرحمن عليك أبا
 القاسم ألا أخبرك بنزل
 أهل الجنة يوم القيامة قال
 بلى قال تكون الارض
 خبزة واحدة كما قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال فنظر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اليه
 ضحك حتى بدت نواجذه
 قال ألا أخبرك بأدامهم قال بلى
 قال ادامهم بالام ونون قالوا
 وما هذا قال نور ونون

أرضا من فضة وروى أنها كالفضة في بياضها وروى أنها تبدل من نار
 الارض هونسف جبالها وتفجير بحارها وتغييرها حتى لا ترى فيها عوجا ولا أمنا فهذه حال غير الأولى
 ولذا يقع التبديل قال ابن عطية وسمعت أبي يقول روى أن التبديل لكل فريق بحسب حاله فالأول
 يكون على خبزة يأكل منها بحسب حاجته وفريق على فضة إن صح السند وفريق الكفار على نار
 والقدرة صالحة لجميع ذلك وأكثر المفسرين على أنها أرض بيضاء عذراء لم يعص الله عليها ولا سفك فيها
 دم وليس فيها علم لأحد (قوله في الآخر يوم تبدل الارض غير الارض فإين يكون الناس يومئذ فقال هم
 على الصراط) (قلت) الحديث من الاخبار عظام يمكن أن كان كيف يكون والصراط يحتمل أنه الصراط
 المعروف ويحتمل أنه اسم لموضع غيره تستقر الخلق عليه وكأنه الاظهر للحديث المتقدم وقد سأله
 عائشة أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض قال هم في الظلمة دون الجسر والجسر الصراط
 قال ابن عطية وروى حديث انه قال صلى الله عليه وسلم المؤمن في وقت التبديل في ظل العرش وفي
 حديث آخر الناس وقت التبديل أضياف فلا يجزهم ما لديه (قوله في الآخر تكون الارض يوم
 القيامة خبزة) (قلت) الخبزة هي التي تبدل بها الارض وتقدم ما في ذلك (قوله يكفوها الجبار بيده) أي
 يقبلها بقدرته (د) يكفوها بالجزم عيلا من يدالي يد كما تسوى الخبزة لأنها ليست منبسطة كالرقاقة (قوله
 خبزته في السفر) (د) الخبزة بضم الخاء العلامة التي تجعل في الملة وخبزها المسافر التي تجعل في الملة (قوله
 نزلا) (ع) النزل بضم النون والراي ما يعد للضيف غداء عند نزوله قال تعالى هذا نزلهم أي غداؤهم
 (قوله ادامهم بالام ونون قالوا وما هذا قال نور ونون) يأكل من زيادة كبدهما سبعون ألفا (ع) أما
 النون فالخوت باتفاق وجواب اليهودي يدل أن بالام اسم للنور بالعبرانية واسم النور في لسان العرب
 ليأعلى وزن لما ولعل اليهودي كان يعرف ذلك ولكن أراد التعمية فقدم أحد حرفين وهي الياء
 المثناة من تحت على الآخر الذي هو اللام لأنها مقابوب هجاء ليا الذي هو اسم للنور والوحش فصحف
 الراوي فقال بالام بالياء الموحدة وانما هو بالياء التي هي حرف علة هذا أقرب ما ظهر لي فيه الآن
 يكون عبر عنه باسمه ويكون اسمه في لسانهم يلا وأكثر أهل العبرانية يقولون انها مقابوب لسان
 العرب بتقديم الحروف وتأخيرها وقد قيل في العبران أن العرب بان فقدموا الباء وأخروا اللام (ع)
 وجدت الحافظ ابن نصير ذكر الحديث في اختصاره الصحيح قال ادامهم بالياء والنون بباء الجر وشدة
 اللام على وزن الرحاو لياء اسم ثور والوحش بالعبرانية ولعله من اصلاحه لما ظنه مصحفا وإذا كان
 هكذا فبقيت الميم زائدة من بالام الآن يقال أيضا مصحفة من الليا المصورة وهذا إن لم يصح رواية كما

(ب) هذه الارض هي التي يقع بها التبديل يوم تبدل الارض غير الارض (قوله يوم تبدل الارض غير
 الارض فإين يكون الناس فقال يومئذ هم على الصراط) (ب) الصراط يحتمل أنه الصراط المعروف
 ويحتمل أنه اسم لموضع غيره تستقر الخلق عليه وكأنه الاظهر للحديث الآخر وقد سأله عائشة أين
 يكون الناس يوم تبدل الارض قال هم في الظلمة دون الجسر والجسر الصراط قال ابن عطية وروى
 حديث أنه قال صلى الله عليه وسلم المؤمنون في وقت التبديل في ظل العرش (قوله يكفوها الجبار
 بيده) أي يقبلها بقدرته (ح) وروى في غير مسلم يكفوها أي عيلا من يدالي يد كما تسوى الخبزة لأنها
 ليست منبسطة كالرقاقة (قوله نزلا) بضم النون والراي ويجوز أن ساكنها وهو ما يعد للضيف عند
 نزوله (قوله بالام ونون قالوا وما هذا قال نور ونون) (ع) أما النون فالخوت باتفاق وجواب

قاله الخطابي مع ما فيه من التحكم والتكلف غير مسلم فان هجاء اللام ألف كما قال وأولى ما يقال في ذلك أن تبقى الكلمة على حالها وان باللام اسم للثور بالعبرانية ولو كانت بالياء والنون كما رواه اهل يسئل اليهودى عن تفسيرها لانه يعرف ان اللباء اسم للثور (قوله يا كل من زيادة كبدهما سبعون ألفا) (ع) زيادة السكبد القطعة المنفردة المتعلقة بهى أطيبه ولذا خص بها السبعون ألفا ولعلمهم السبعون الذين ورد وصفهم في الحديث وقد تكون السبعون كناية عن الكثرة ولم يرد حصر العدد (قوله في الآخر لوبايعنى عشرة من اليهود) * قلت * هو من الاخبار عمالم يكن ان لو كان كيف يكون والمراد بالعشرة عشرة معينة لا عشرة مطلقا وهو صلى الله عليه وسلم أعلم بهم

* حديث سؤال اليهودى عن الروح *

(قوله في حث) (د) كذا هو بالناء المثلثة وهو موضع للزرع وكذا رواه البخارى في مواضع من كتابه ورواه في أول كتابه بالخاء المعجمة والباء الموحدة جمع خربة قال العلماء والاول الصواب ولا يخرج وجه والعسيب جريد النخل ومعنى متكى * معتد * قلت * ومشييه صلى الله عليه وسلم في الحث لعله باذن أهله أو عامه بطيب أنفسهم والا فالملشى فيه يضرمه والا يظهر في اتسكائه انه استراحة (قوله مارابكم اليه) (ع) كذا الرواية أى مادعاكم الى سؤال تخشون عاقبته بأن يستقبلكم بشئ تكرهونه * قلت * كان عندهم في التوراة أن الروح مما استأثر الله تعالى بعلمه ولا يطاع عليه أحد من عباده فلما مر بهم قالوا سلوه عنه فان أجابكم عنه علمتم أنه ليس بنبي وان لم يجيبكم فهو الذى تكرهون أن يستقبلكم به لما فيه من اقامة الحجة عليهم وقال الوقشى وجه الكلام وما ركبكم اليه أى ما حاجتكم والرواية صحيحة والزيب مارابك وأهلك من شئ تخوف عقابه ومنه حديث فاطمة يربى بنى مارابها يقال رابى الرجل اذا تحققت ربيته وأرابنى اذا توهمت ربيته وقال نعلب أراب الرجل اذا جاء برية ورد عليه على بن حنيفة بما تقدم وهو مذهب أبى زيد وأما الفراء فقال هما الغتان في التهمة والله أعلم (قوله فأسكت النبي صلى الله عليه وسلم) (ع) يقال سكت واسكت أى صمت ويستعمل اسكت فى أطرق ويقال أيضا اسكت عنه أعرض عنه (قوله فلما نزل الوحي قال ويسألونك عن الروح) (ع) كذا فى أكثر أبواب البخارى وهو وهم والصواب فلما نزل عنده وكذا ذكره البخارى في موضع وفي موضع

اليهودى ان باللام اسم للثور بالعبرانية (قوله يا كل من زيادة كبدهما سبعون ألفا) (ع) زيادة السكبد القطعة المنفردة المتعلقة بهى أطيبه ولذا خص بها السبعون ألفا ولعلمهم السبعون الذين يدخلون الجنة بغير حساب ويحتفل أن السبعين كناية عن الكثرة ولم يرد حصر العدد (قوله ولو وبايعنى عشرة من اليهود) هذا من الاخبار بالغيب عمالم يكن لو كان كيف يكون والمراد من عشرة عشرة معينة هو أعلم بهم صلى الله عليه وسلم (قوله في حث) (ع) هو بالناء المثلثة وهو موضع للزرع ورواه البخارى في أول كتابه بالخاء المعجمة والباء الموحدة جمع خربة والاول الصواب والعسيب جريد النخل ومعنى متكى معتد (قوله مارابكم اليه) (ع) كذا الرواية أى مادعاكم الى سؤال تخشون عاقبته بأن يستقبلكم بشئ تكرهونه (ب) كان عندهم في التوراة أن الروح مما استأثر الله تعالى بعلمه ولا يطاع عليه أحد من عباده فلما مر بهم قالوا سلوه عنه فان أجابكم عنه علمتم أنه ليس بنبي وان لم يجيبكم فهو الذى تكرهون أن يستقبلكم به لما فيه من اقامة الحجة عليهم وقال الوقشى وجه الكلام ما ركبكم اليه أى ما حاجتكم والرواية صحيحة (قوله فلما نزل الوحي قال ويسألونك عن الروح)

ياكل من زائدة
كبدهما سبعون ألفا
* حدثني يحيى بن حبيب
الحارثي ثنا خالد بن
الحارث ثنا قرة ثنا محمد
عن أبى هريرة قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
لونايعنى عشرة من اليهود
لم يبق على ظهرها يهودى
الا أسلم * حدثنا عمر بن
حفص بن غياث ثنا أبى
ثنا الأعمش ثنا أبى
عن علقمة عن عبد الله
قال بينما أنا أمشى مع النبي
صلى الله عليه وسلم في حث
وهو متكى على عسيب
اذمر بنفر من اليهود فقال
بعضهم لبعض سلوه عن
الروح فقالوا مارابكم اليه
لا يستقبلكم بشئ تكرهونه
فقالوا سلوه فقالوا اليه بعضهم
فسأله عن الروح قال
فأسكت النبي صلى الله
عليه وسلم فلم يرد عليه
شيئا فعلمت أنه نوحى اليه قال
فقلت مكاني فلما نزل الوحي
قال ويسألونك عن الروح

فلما صعد الوحي (د) وكلا الروايتين صحيح لان المعنى فلما نزل وتم نزوله (قوله قل الروح من أمر ربي) (م) الكلام في الروح والنفس مما يدق ويغمض ومع ذلك فقد أكثر الناس الكلام في ذلك حتى ان بعضهم ألف فيه التأليف ومشهور الكلام فيه قول الاشعري انه النفس الداخل والخارج والقاضي الباقلاني يتردد انه ما قال الاشعري أو انه الحياة وبعض الناس يراه جسمًا مشابكًا للأجسام الظاهرة والاعضاء الظاهرة * ومال بعض المتأخرين الى أنه جسم لطيف مشابك للجسم أجرى الله سبحانه العادة بان الحياة لا تكون مع فقدته واذا شاء الله موت جسم أعدم هذا الجسم منه وهذا الجسم ان كان حيًا فلا يحيا أيضًا لا بحياة تختص به وهو الذي يصح صرف القبض اليه والبلوغ الى جهة مكان من الجسم وكونه في مكان في العالم أو في حواصل طير أو غير ذلك مما وقع في الظواهر ويصح أيضًا صرف ما أثرنا اليه من الظواهر الى غيره من جواهر القلب أو الجسم والمسئلة تحتل الانساع الكثير وانما ذكرنا ما يليق * قلت * بعض المتكلمين الذي مال الى ما ذكره الامام قال في الارشاد والاطهر عندنا أنه جسم لطيف مشابك للجسد أجرى الله سبحانه العادة باستمرار حياة الجسد ما استمر مشابكًا فاذا فارقه عقبه الموت ثم الروح يمرج به ويجعل في حواصل طير في الجنة أو يهبط الى سبعين من الكفرة قال والحياة عرض يعي الله به الجوهر والروح يعي لحياته أيضًا اذا قامت به الحياة * قلت * الخلاف المذكور يرجع الى انها جوهر أو عرض ومذهب الحكماء أنها ليست بجوهر ولا عرض واليه ذهب الغزالي فالأقوال ثلاثة جوهر وعرض لا جوهر ولا عرض والأقوال السبعون التي فيها لا يخرج عن هذه الأقوال الثلاثة والقول بأنها عرض لا يكاد يعقل مع الظواهر الواردة من قبضها وتنعيمها والصعود بها وكونها باقية الى غير ذلك مما ورد (ع) قد تكلمنا في الروح والنفس قبل * واختلف المفسرون في الروح المذكورة في الحديث ف قيل انما سأله عن عيسى عليه السلام فقال لهم الروح من أمر ربي أي هو شيء أمر الله به وخلقه لا كما تقول النصارى وكان ابن عباس يكتفي بتفسير الروح وعنه وعن علي أنه ملك من الملائكة عليهم السلام وقيل هو جبريل عليه السلام وقيل الروح القرآن وقيل خلق كخلق بني آدم وقال بعض العلماء علم الله سبحانه أن الاصلح لهم أن لا يخبرهم بما هو لان اليهود قالوا ان فسرهم فليس بنبي * قلت * قال ابن العربي انما كان الامر كذلك لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يتكلمون في المتشابه ولا يفيضون مع أحد في المشكلات وانما يأخذون في الامر البين من المعقولات (قوله وما أوتيتم من العلم)

قل الروح من أمر ربي
وما أوتيتم من العلم الا قليلا

(ع) هو وهم وصوابه فلما انجلي عنه (ح) كلا الروايتين صحيح لان معنى فلما نزل وتم نزوله (قوله قل الروح من أمر ربي) (م) الكلام في النفس والروح مما يغمض ويدق ومع ذلك فقد أكثر الناس الكلام في ذلك حتى ان بعضهم ألف فيه (ب) الخلاف المذكور يرجع الى أنها جوهر أو عرض ومذهب الحكماء أنها ليست بجوهر ولا عرض واليه ذهب الغزالي فالأقوال ثلاثة جوهر وعرض لا جوهر ولا عرض والأقوال السبعون التي فيها لا يخرج عن هذه الثلاثة والقول بأنها عرض لا يكاد يعقل مع الظواهر الواردة من قبضها وتنعيمها والصعود بها وكونها باقية الى غير ذلك مما ورد (ع) واختلف المفسرون في الروح المذكورة في الحديث ف قيل انما سأله عن عيسى عليه السلام فقال لهم الروح من أمر ربي أي هو شيء أمر الله به وخلقه لا كما تقول النصارى وكان ابن عباس يكتفي بتفسير الروح وعنه وعن علي أنه ملك من الملائكة عليهم السلام وقيل هو جبريل عليه السلام وقيل الروح القرآن وقيل خلق كخلق بني آدم وقال بعض العلماء علم الله سبحانه أن الاصلح لهم أن لا يخبرهم

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج قالا ثنا وكيع ح وثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي وعلي بن خشرم قالا أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرت المدينة بنحو حديث حفص غير أن في حديث وكيع وما أوتيت من العلم الا قليلا وفي حديث عيسى بن يونس وما أوتوا من رواية ابن خشرم * حدثنا أبو سعيد الأشج قال سمعت عبد الله بن إدريس يقول سمعت الأعمش يرويه عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في نخل يتوكأ على عيب ثم ذكر نحو حديثهم عن الأعمش وقال في روايته وما أوتيت من العلم الا قليلا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن سعيد الأشج واللفظ لعبد الله قالا ثنا وكيع ثنا الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن خباب قال كان لي على العاصي بن وائل دين فأتيته أتقاضاه فقال لي إن أقضيتك حتى تكفر بمحمد قال فقلت له إنني لن أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث قال وإن لمبعوث من بعد الموت فسوف أقضيتك إذا رجعت إلى مال وولد قال وكيع كذا قال الأعمش قال فنزلت هذه الآية (١٩٧)

إلى قوله وبأئتنا فردا * حدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية ح وثنا ابن غير ثنا أبي ح وثنا اسحق ابن إبراهيم أخبرنا جرير ح وثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان كلهم عن الأعمش بهذا الاسناد نحو حديث وكيع وفي حديث جرير قال كنت قينا في الجاهلية فعملت للعاصي بن وائل عملا فأتيته أتقاضاه * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن عبد الحميد الزبدي سمع أنس ابن مالك يقول قال أبو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر

(ع) كذا السمرقندي على نص التلاوة وقد ذكر مسلم الخلاف في ذلك * قلت * ما ذكره مسلم من أن السائلين له اليهود هو الاكثرون قيل الضمير في يسئلونك لغريش وانهم أرسلوا إلى يهود المدينة يسئلونهم عنه فقالوا جرير به بالسؤال عن ثلاثة من أهل الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان فسر الثلاثة فهو كذاب وان سكنت عن الروح فهو نبي فسالوه فقال غدا أخبركم ولم يقل ان شاء الله فاستلبت الوحي خمسة عشر يوما ثم نزلت الآية (قوله في الآخر هل يعفر) أي يسجد ويلصق وجهه بالعفر والعفر التراب (قوله لا عفرون) أي لا لطنخ ومعنى فجئهم بغتهم يقال فجئهم بالامر بكسر الجيم وفجئهم اذا أتى بغتة دون استعداد له ومعنى نكص على عقبيه رجع القهقرى لما رأى من الأهوال والنار والاجحطة (قوله لودنا لاخططقه الملائكة عضوا عضوا) (ع) هذا من علامات نبوته صلى الله عليه وسلم وله أمثلة كثيرة من عصيته من أبي جهل وغيره (قوله كذا ان الانسان ليطغى) (ع) تقدم في أول الكتاب أن أول ما نزل سورة اقرأ باسم ربك إلى قوله علم الانسان ما لم يعلم وهذه نزلت بعد ذلك بحين

بما هولاء اليهود قالوا ان فسرهم فليس نبي (ب) قال ابن العربي انما كان الامر كذلك لان الانبياء عليهم السلام لا يتكلمون في التشابهات ولا يفيضون مع أحد في المشكلات وانما يأخذون في الامر البين من المعقولات (قوله كنت قينا) أي حدادا (قوله هل يعفر) أي يسجد ويلصق وجهه بالعفر والعفر التراب (قوله لا عفرون) أي لا لطنخ (قوله قال فجئهم) بكسر الجيم ويقال أيضا فجأهم بغتهم الغتان أي بغتهم وينكص بكسر الكاف يرجع على عقبيه يمشی إلى ورائه (قوله واجنحة)

علينا حجارة من السماء أو أثنا بعذاب أليم فنزلت وما كان الله ليعذبهم وأنت فهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصعدون عن المسجد الحرام إلى آخر الآية * حدثنا عبيد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الأعلى القيسي قالا ثنا المعمر عن أبيه ثني نعيم بن أبي هند عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم قال فقيل نعم فقال واللوات والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته أو لأعفرن وجهه في التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي زعم لي طأ على رقبته قال فاجئهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقي يديه فقيل له مالك فقال ان بيني وبينه نخدق من نار وهولا واجنحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لودنا منى لاخططقه الملائكة عضوا عضوا قال فأنزل الله عز وجل لا تدرى في حديث أبي هريرة أو شيء بلغه كذا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ان إلى ربك الرجعى أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى أرايت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى أرايت ان كذب وتولى يعني أبا جهل ألم يعلم بان الله يرى كذا لئن لم ينته لنسفعا بالناسية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية كلا لا تطعه زاد عبيد الله في حديثه قال وأمره بما أمر به وزاد ابن عبد الأعلى فليدع ناديه يعني قومه * حدثنا اسحق بن إبراهيم ثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق قال كنا عند

يقص ويزعم أن آية الدخان
تجس في فتأخذ بأنفاس
الكفار وياخذ المؤمنين
منه كهشة الزكام فقال
عبد الله وجلس وهو
غضبان يابها الناس اتقوا
الله من علم منكم شيأ فليقل
بما يعلم ومن لم يعلم فليقل
الله أعلم فانه أعلم لاحدكم
أن يقول لما يعلم الله أعلم
فان الله قال لنبيه صلى الله
عليه وسلم قل ما أسألكم
عليه من أجر وما أنا من
المتكلفين ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لما رأى من الناس ادبارا
فقال اللهم سبع كسب
يوسف قال فأخذتهم
سنة حصت كل شئ
حتى أكلوا الجلود
والميتة من الجوع وينظر
الى السماء أحدهم فيرى
كهشة الدخان فأناه أبو
سفيان فقال يا محمد انك
جئت تأمر بطاعة الله
وبصلة الرحم وان قومك
قد هلكوا فادع الله لهم
قال الله فارتقب يوم تأتي
السماء بدخان مبين يغشى
الناس هذا عذاب أليم الى
قوله انكم عائدون قال
أفيكشف عذاب الآخرة
يوم نبطش البطشة
الكبرى انا منتقمون
فالبطشة يوم بدر وقد
مضت آية الدخان والبطشة

ونزلت في شأن أبي جهل وذلك أنه طغى لغناه وكثرة من يغشى ناديه من الناس وناصب رسول الله صلى
الله عليه وسلم العداوة ونهاه عن الصلاة في المسجد وقال قوله السابق لأن رأيت يصلى لأطأن عنقه ورد
عليه صلى الله عليه وسلم قوله وتوعده فبلغه ذلك فقال يتوعدني محمد ومولاه الله بالوادي أعظم بيتا مني
فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فهم أن يصل اليه ويمنعه من الصلاة فرأى ما تقدم فنزل
كلان الانسان ليطغى الى آخر السورة في شأنه فالانسان أبو جهل والطغيان تجاوز الحدود ومعنى
أن رآه استغنى أن رأى نفسه غنيا والرجوع بمعنى الرجوع وهو تحقير لغناه وانفق المفسرون
على ان الناهي أبو جهل والعبد النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى ألم يعلم بان الله يرى توبيخ له على
معاداته ثم توعده بقوله تعالى لأن لم ينته بان يؤخذ بناصيته ويجر الى جهنم والناصية مقدم شعر الرأس
واكتفى بذكرها عن ذكر الذات ومنه فيؤخذ بالنواصي والاقدام والسفع الاحراق وسفخته النار
أحرقته وقوله تعالى فليدع ناديه اشارة الى قوله وما بالوادي أعظم بيتا مني والزبانية ملائكة العذاب
ومعنى لا تطعه لا تلتفت الى قوله واسجد الى ربك وتقرب اليه بالأعمال الصالحة (قوله في الآخر عند
باب كندة) (د) هو من أبواب الكوفة والحديث يفسره الحديث الثاني (قوله في الآخر ان الله قال
لنبيه قل لا أسألكم عليه أجرا الآية) تعريض لهذا القاص في تكلفه التفسير بما لا يعلم (قوله رأى
من الناس ادبارا) هو ما في الطريق الثاني ان قر بشا لما استعصت (قوله فأخذتهم سنة) (ع) السنة
المجاعة ومعنى حصت استأصلت (قوله فيرى كهشة الدخان) (قلت) قال ابن عطية اختلف في الدخان
الذي أمر الله تعالى بارتقابه فقال على وجاعة هو دخان يجي يوم القيامة يأخذ المؤمن منه مثل الزكام
وينضج رؤس الكفار حتى كأنها صلبة حنيدة أي مشوية وقال ابن مسعود وجاعة هو الدخان التي
رأت قر يش حين دعا عليهم صلى الله عليه وسلم بسبع كسب يوسف فكان الرجل يرى من الجوع
بينه وبين السماء دخانا وما في الآية يؤيد هذا التأويل ويحتمل ان صح حديث حذيفة أنهم ما دخان
مضى أحدهما وبأى الآخر (قوله أفيكشف عذاب الآخرة) (د) هو انكار لمن يقول ان الدخان
يكون يوم القيامة كما صرح به في الطريق الثاني لان الله تعالى قال انا كاشفو العذاب قليلا انكم
عائدون أي الى الكفر ومعلوم أن كشف العذاب وعودهم الى الكفر لا يكون يوم القيامة وانما
هو في الدنيا (قلت) بعارض كونه في الدنيا أن كشفه مرتب على قولهم انا مؤمنون وقولهم ربنا
اكشف عنا العذاب وقر يش لم تغل ذلك ولم تؤمن ولا يبعد أن يقولوا ذلك في وقت الشدة قولا غير
حقيق ولذلك أخبر عنهم أنهم عائدون الى الكفر وتوعدهم بان ينتقم منهم بقوله تعالى يوم نبطش
البطشة الكبرى وهي يوم بدر (قلت) هذا مذهبه ومذهب ابن عباس وجاعة وقال ابن عباس
أيضا وعكرمة هي يوم القيامة (قوله وقدمت آية الدخان والبطشة والالزام وآية الروم) (ع) قد
تلك أجنحة الملائكة (قوله عند باب كندة) هو من أبواب الكوفة والحديث يفسره الطريق الثاني
(قوله ان الله قال لنبيه قل ما أسألكم عليه من أجر) الآية تعريض لهذا القاص في تكلفه التفسير بما لا يعلم
(قوله فأخذتهم سنة) (حصت) السنة المجاعة ومعنى حصت استأصلت بماء وصاد مشددة مهملتين (قوله
أفيكشف عذاب الآخرة) (ح) هو انكار لمن يقول ان الدخان يوم القيامة كما صرح به في الطريق
الثاني (قوله والالزام) (ح) المراد به قوله تعالى فسوف يكون لزاما أي يكون عذابهم لازما قالوا وهو

والالزام وآية الروم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع ح وثني أبو سعيد الأشج أخبرنا وكيع ح وثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا جرير كلهم عن الأعمش ح وثني يحيى بن يحيى وأبو كريب واللفظ ليحيى قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن

فسرها كلها في الأم الا الله - زام والمراد به قوله تعالى فسوف يكون لازما أي يكون عقابهم - م لازما وهو ماجرى عليهم - يوم بدر من الاسر والقتل وهي البطشة الكبرى (قوله استغفر الله لمضر) (ع) كذا في كل النسخ وفي البخاري استسقى قيل وهو الصواب والاليق بالحال لانه لا يستغفر للكفار (ط) والوجهان صحيحان لان معنى استغفرا دع لهم بالهداية (قوله فقال انك لجرى) (قوله) هو على وجه التقرير والتعريف بكفرهم واستعظام ما سأل لهم أي فكيف يستغفر أو يستسقى لهم وهم عدو الدين ويصح هذا عندى على ما ذكر مسلم من لفظ استغفر لان الانكار انما هو للاستغفار الذي سأل لهم بدليل انه عدل عنه الى الدعاء لهم بالسقى ولو كان استعظامه انما هو لطلب السقي لم يستسقى لهم

﴿أحاديث انشقاق القمر﴾

(ع) انشقاقه من أمهات معجزاته صلى الله عليه وسلم ورواه عدة من الصحابة وظاهر الآية وسياقها وما بعده من تمادى قر يش على التكذيب يشهد بصحتها لقوله تعالى اقتربت الساعة الآية قال الزجاج وأتكرها بعض المبتدعة وضاهى في ذلك بعض مخالفي الملة ممن أعمى الله سبحانه بصيرته وليس في ذلك ما ينكر العقل لان القمر مخلوق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء كما يغنيه ويكوره في آخر الزمان وانما أنكر ذلك مخالفو الملة من المخمين وأهل التدبير والقضاء لان الدرارى عندهم هي المدبرة للعالم والقاعة فيه وتغيرها في ذاتها لا يضح الابقاء العالم على اختلاف بينهم هل يمكن في العقل ايجاد هيئة أخرى على خلاف هذه الهيئة لتدبير العالم أولا يضح وجود غيرها وقد طال جهلهم وضلالهم فيه لنفى أكثرهم الصانع ومن أثبتهم منهم فالمنع عنده لغيره في هذيان طويل ويضل الله من يشاء ولا فاعل ولا مدبر الا هو سبحانه وتعالى وأما الملحدة فاحتجوا بانهم لو وقع لنقل متواترا واشترك أهل الارض برؤيته ولم يختص بها طائفة من أهل مكة وهذا لا حجة فيه لان انشقاقه كان ليلا ومعظم الناس نيام والابواب مغلقة وهم مغشون بشبابهم وقيل من ينظر الى السماء ومن المعتاد أن الخسوف وغيره من المجائب والانوار الطالعة والشهب لا يراها الا القليل وأيضا فان انشقاقه آية وضمت ليلا لقوم اقترحوها فلم يتأهب غيرهم لها وقد يكون القمر اذ ذاك في مجرى يظهر في أفق دون أفق كما يرى الخسوف قوم دون قوم ويكون عند قوم في الجميع وعند قوم في البعض وكل ذلك بحسب القرب والبعد وارتفاع الدرج وانخفاضه في الطول عن خط الاستواء والعرض ﴿قالت﴾ وذكر الثعالبي أن هذا يكون يوم القيامة قال ابن عطية وهو ضعيف والامة على خلافه واختلف هل طلبت قر يش الانشقاق في ليلة بعينها أو طلبت الانشقاق دون ليلة بعينها والاول قول الاكثر وقال بعض

ما جرى عليهم - يوم بدر من القتل والأسر وهي البطشة الكبرى (قوله كسى يوسف) بتخفيف الياء (قوله وجهه) بفتح الجيم أي مشقة شديدة وحكى ضمها (قوله استغفر الله لمضر) (ع) كذا في كل النسخ وفي البخاري استسقى قيل وهو الصواب والاليق بالحال لانه لا يستغفر للكفار (ح) كلاهما صحيح فعلى استسقى اطلب لهم المطر والسقيما ومعنى استغفر ادع الله تعالى بالهداية التي يترتب عليها الاستغفار (قوله فقال انك لجرى) (ب) هو على وجه التقرير والتعريف بكفرهم واستعظام ما سأل لهم أي فكيف يستغفر أو يستسقى لهم وهم عدو الدين ويصح هذا عندى على ما ذكر مسلم من لفظ استغفر لان الانكار انما هو للاستغفار الذي سأل بدليل انه عدل عنه الى الدعاء لهم بالسقى ولو كان استعظامه انما هو لطلب السقي لم يستسقى لهم

﴿باب انشقاق القمر﴾

مسلم بن صبيح عن مسروق قال جاء الى عبد الله رجل فقال تركت في المسجد رجلا يفسر القرآن برأيه يفسر هذه الآية يوم تأتى السماء بدخان مبين قال يأتي الناس يوم القيامة دخان فيأخذون أنفاسهم حتى يأخذهم منه كهينة الزكام فقال عبد الله من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من فقه الرجل أن يقول لما لا علم له بالله أعلم انما كان هذا أن قر يشا استعصت على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسنى يوسف فأصابهم قحط وجهه حتى جعل الرجل ينظر الى السماء فيرى بينه وبينها كهينة الدخان من الجهد وحتى أكلوا العظام فأنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله استغفر الله لمضر فانهم قد هلكوا فقال انك لجرى قال فدعا الله لهم فأنزله الله عز وجل انما كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون قال فطسروا فلما أصابتهم

الرفاهية قال عادوا الى ما كانوا عليه قال فأنزل الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب
 أليم يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون قال يعنى يوم بدر * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن الاعمش عن أبي الضحى
 عن مسروق عن عبد الله قال خمس قدمضين الدخان والزام والروم والبطشة والقمر حدثني أبو سعيد الأشج ثنا وكيع ثنا الاعمش
 بهذا الاسناد مثله * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظه ثنا
 غندر عن شعبة عن قتادة عن عذرة عن الحسن العرفى عن يحيى بن الجزار عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بن كعب في قوله
 عز وجل ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال مصائب الدنيا والروم والبطشة والدخان شعبة السالك في البطشة أو
 الدخان * حدثنا عمر والناقد وزهير بن حرب قال ثنا سفیان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال
 انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشقتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا * حدثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم جميعا (٢٠٠) عن أبي معاوية ح وثنا عمر بن حفص بن غياث

المشركين عند ذلك صرنا محمد وقال الآخرون سحر القمر وقال فريق اسئلوا القادمين عليكم
 فاقدم أحدا لا أخبر بأشقة اقه (قوله فلقة وراء الجبل) * قلت * عن ابن مسعود رضى الله عنه أن
 الجبل حراء * وقال ابن زيد كان نصفه يرى على قيعان ونصفه على أبي قبيس (قوله باسناد ابن
 معاذ) (ع) كذا في أكثر النسخ وفي بعضها باسنادى معاذ وهذا أشبه فانه ذكر لمعاذ اسنادين قبل
 هذا والاول أيضا صحيح لان الاسنادين من رواية ابن معاذ عن أبيه (قوله مرتين) * قلت * يعنى
 في عهده صلى الله عليه وسلم حسبنا ذكره البخارى وفي غير البخارى انه انشق بعد وفاته صلى الله عليه
 وسلم ولا يصح لانه لم يمتوازمع غرابته ولو وقع وأيضافا انشقاقه مجزئة وما كان مجزئة لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يقع لغيره ولا بعده

* (قوله فلقة وراء الجبل) (ب) عن ابن مسعود ان الجبل حراء وقال ابن زيد كان نصفه يرى على
 قيعان ونصفه على أبي قبيس (قوله باسناد ابن معاذ) (ع) كذا في أكثر النسخ وفي بعضها باسنادى
 معاذ وهذا أشبه فانه ذكر لمعاذ اسنادين قبل (ح) والاول أيضا صحيح لان الاسنادين من رواية ابن معاذ
 عن أبيه (قوله مرتين) (ب) يعنى في عهده صلى الله عليه وسلم كذا في البخارى ولا يصح ما في غير
 البخارى انه انشق بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لانه لم يمتوازمع غرابته وأيضافا انشقاقه مجزئة وما
 كان مجزئة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقع لغيره ولا بعده * قلت * فيه نظر لان نواتره وان
 توفرت الدواعى على نقله قد يمنع منه عدم عموم مشاهدته كما قيل في الاول فان انشقاقه مجزئة
 مسلم فيما تحدى به لافي كل انشقاق ولو سلم في تأخر المجزئة عن موت الرسول خلاف مشهور (قوله

ثنا أبي كلاهما عن الاعمش
 ح وثنا منجاب بن الحرث
 التميمي واللفظه أخبرنا ابن
 مسهر عن الاعمش عن
 ابراهيم عن أبي معمر عن
 عبد الله بن مسعود قال
 بينما نحن مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عني اذا نفاق
 القمر فلقتين فكانت
 فلقة وراء الجبل وفلقة
 دونه فقال لنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اشهدوا
 * حدثنا عبيد الله بن معاذ
 العنبري ثنا أبي ثنا شعبة
 عن الاعمش عن ابراهيم
 عن أبي معمر عن عبد الله
 ابن مسعود قال انشق
 القمر على عهد النبي صلى

الله عليه وسلم فلقتين فستر الجبل فلقة وكانت فلقة فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهد * حدثنا عبيد الله
 ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك * وحدثنى بشر بن خالد
 أخبرنا محمد بن جعفر ح وثنا محمد بن بشار ثنا ابن أبي عدي كلاهما عن شعبة باسناد ابن معاذ عن شعبة نحوه حديثه غير أن في
 حديث ابن أبي عدي فقال اشهدوا * اشهدوا * حدثني زهير بن حرب وعبد بن حميد قال ثنا يونس بن محمد ثنا شيان
 ثنا قتادة عن أنس ان أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهم آية فأراهم انشقاق القمر مرتين * وحدثنى
 محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس بمعنى حديث شيان * وحدثنى محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر
 وأبو داود ح وثنا ابن بشار ثنا يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر وأبو داود كلهم عن شعبة عن قتادة عن أنس قال انشق القمر
 فرقتين وفي حديث أبي داود انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا موسى بن قريش التميمي ثنا
 اسحق بن بكر بن مضر ثنا يحيى بن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس
 قال ان القمر انشق على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وأبو اسامة عن الاعمش عن

سعيد بن جبير عن أبي عبد الرحمن السلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله أنه يشرك به ويجعل له الولد ثم هو يعافهم ويرزقهم * حدثنا محمد بن عبد الله بن نير وأبو سعيد الأشج قالنا وكيع ثنا الأعمش ثنا سعيد بن جبير عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الاقوله ويجعل له الولد فانه لم يذكره * وحدثني عبيد الله بن سعيد ثنا أبو اسامة عن الأعمش ثنا (٢٠١) سعيد بن جبير عن أبي عبد الرحمن السلمي قال قال

عبد الله بن قيس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله انهم يجعلون له ولدا وهو مع ذلك يرزقهم ويعافهم ويعطيهم * حدثني عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل لاهون أهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا وما فيها أ كنت مقتديا بها فيقول نعم فيقول قد أردت منك ما هو أهون من هذا وانت في صلب آدم أن لا تشرك أحسبه قال قال ولا أدخل النار فأبى الا الشريك * حدثنا محمد ابن بشار ثنا محمد يعني ابن جعفر ثنا شعبة عن أبي عمران قال سمعت أنس ابن مالك يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الاقوله ولا أدخلك فانه لم يذكر * حدثنا عبد الله ابن عمر الغواريري واسحق ابن ابراهيم ومحمد بن مثنى

(قوله في الآخر لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله) (م) الصبر منع النفس من التشكي وغيره والمراد به في الحديث انه واسع الحلم والحليم هو الذي لا يعاجل بالعقوبة فاطلاق على عدم معالجته اسم الصبر بمعنى الحلم والصبور من أسمائه تعالى الا أن الفرق بينهما أن الصبر تحشي عاقبة أخذه والحلم هو العفو مع القدرة وهو بين في الحديث فصبره على الأذى يكون مجازا

* أحاديث طلب الكافر الفداء *

(قوله أردت منك أن لا تشرك فأبى الا الشريك) (م) الباري سبحانه وتعالى يريد جميع الكائنات من خير وشر وإيمان وكفر ويستحيل أن ير يد ما يقع لمافيه من الجزأ ويقع خلاف ما أراد فتعالى أن يقع في ملكه ما لا ير يد فغنى أردت منك أن لا تشرك طلبت منك أن لا تشرك وبينه قوله في الآخر قد سألتك أيسر من ذلك * قلت * وليس من لوازم الامر الارادة على مذهبا (م) وقالت المعتزلة أراد الايمان ولا ير يد سبحانه الكفر لان الكفر شر وارادة الشر سفه ويمتزه الحكيم عن السفه وانما أراد من الكافر الايمان والكافر هو الذي استعجب العمى على الهدى وقاسوا في ذلك الغائب على الشاهد فقالوا كما أن ارادة الشر سفه في الشاهد فكذلك هي في الغائب وقد أخطوا في هذا الاستدلال من وجوه منها أنه قياس من غير جامع فلا يلزم من كون ذلك سفها في الشاهد أن يكون سفها في الغائب لانه انما كان سفها في الشاهد من حيث ان الله تعالى نهى عنه والباري سبحانه وتعالى ليس فوقه أحد ينهيه أو يأمره وأيضا فان الواحد منا عندهم اذ لم يحصل له ما أراد اذن ذلك بجزئه ولم يقولوا ان الباري سبحانه أراد من الكافر الايمان فاذا لم يؤمن آذن ذلك بجزئه ولازم لهم أن يقولوه لانه مقتضى قياسهم الغائب على الشاهد واذا لم يقولوه لم يعطوا القياس حقه ففسد ما بنوا عليه ولا حاجة لهم في تصحج مذهبهم بقوله في الحديث أردت منك أن لا تشرك فأبى الا الشريك فان ذلك بينه قوله تعالى واذا خذرك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم فالمراد بالايمان الذي أراد منهم هو ايمانهم ذلك اليوم وقد حصل لقوله تعالى قالوا لي أي أنت ربنا ولستكنهم لم يعبدوا لما خروا من الدنيا وأيضا فان الحديث خبر واحد والمسئلة أصل * قلت * وأجابواهم عن لزوم الجزأ بانه سبحانه وتعالى قادر على أن يلجئهم الى الايمان وانما يلزم الجزأ لو لم يكن

لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله) أي واسع الحلم لا يعاجل بالعقوبة مع القدرة عليها (قوله أردت منك أن لا تشرك) أي طلبت منك وأمرتك وقد أوضحه في الروايتين الأخيرتين بقوله قد سئلت أيسر فیتعين تأويل الارادة على ذلك جمع بين الروايات ولا يستحيل عند أهل الحق أن يريد الله سبحانه شيئا ولا يقع ومذهب أهل الحق أن الله تعالى يريد جميع الكائنات خيرا وشرها لا يخرج

* ٢٦ - شرح الابي والسنوسي - سابع * وابن بشار قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يقال للكافر يوم القيامة أ رأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً كنت تقفدي به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك * وحدثنا عبد بن حيد ثنا روح بن عبادة ح وثني عمرو بن زرارة أخبرنا عبد الوهاب يعني ابن عطاء كلاهما عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير أنه

يونس بن محمد ثنا شيبان عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن رجلا قال يا رسول الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال أليس الذي أمشاه على رجله في الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة قال قتادة بلى وعزة ربنا * حدثنا عمر والناس ثنا زيد بن هر ونا أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بأنهم أهل الدنيامن أهل النار يوم القيامة فيصبع في النار صبغة ثم يقال يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يارب يؤتى بأشد الناس بوئسا في الدنيامن أهل الجنة فيصبع صبغة في الجنة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت بوئسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله يارب ما مر بي بوئس قط ولا رأيت شدة قط * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لزهير قالنا زيد بن هر ونا أخبرنا حماد بن يحيى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطى بها في الدنيا ويجزى

قادر على ذلك * وأجاب الامام بأن هذا لا يفيد لان المراد الايمان الاختياري والذي برده لا يقدر عليه والذي يقدر عليه لا يبرده (قوله كذبت) * قلت * ما أجابوه خبر والخبر يعرض له التصديق والتكذيب فغنى كذبت لا تقتدى به وحينئذ يعارضه قوله تعالى ولو أن للذين ظلموا ما في الارض جميعا (د) والجواب أن معنى الحديث انه يقال له لو رددناك الى الدنيا وكانت لك كلها أ كنت تقتدى به فيقول نعم فيقال كذبت قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه قال ولا بد من هذا الجواب ليقع التوفيق بين الآية والحديث * قلت * فكذبه انما هو اذا أعيد الى الدنيا كما ذكر واما في الآخرة لو قدر ملكه ما في الآخرة لا تقتدى به حقيقة وكان الشيخ يقول الجواب بان كذبه انما هو اذا أعيد الى الدنيا جواب مبنى على التأويل بذلك ويصح الجواب واللفظ باق على الحقيقة بما تقرر في المعقول بان الحال يستلزم المحال فيرجع الامر في ذلك الى القضية القائلة لو كان لأحدهم ملء الارض ذهباً لاقتدى به ولم يقتد به فلما كان لك أحدهم في الآخرة ملء الارض ذهباً محالاً استلزم المحال الذي هو الجمع بين النقيضين الذي هو الافتداء وعدمه قال وان صح في نفسه فانه لا يساعده ما سبق له الآية فالأولى ما تقدم من التأويل بانه اذا أعيد الى الدنيا (قوله في الآخر أليس الذي أمشاه على رجله قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة) * قلت * جوابه حق ودليله الحية فالمشى على السطح ليس بممتنع (قوله فيصبع في النار) (ع) أى يغمس (قوله في الآخر ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة) (ع) أى لا يترك جزاءه على شيء من حسناته والظلم يطلق بمعنى النقص ومعنى الحديث أن المؤمن اذا عمل حسنة يرزق عليها شيء منها عن مراده فهو تعالى مر بئلا يمان المؤمن وكفر الكافر كما أنه هو المختار لجميعه لا أثر لسواه في شيء منها وأدله ذلك والرعد على المخالفين من المعتزلة مقرر في علم الكلام (قوله كذبت) (ب) ما أجابوه خبر والخبر يعرض له التصديق والتكذيب فغنى كذبت لا تقتدى به وحينئذ يعارضه قوله تعالى ولو أن للذين ظلموا ما في الارض جميعا الآية (ح) والجواب أن معنى الحديث أن يقال لو رددناك الى الدنيا وكانت لك كلها أ كنت تقتدى بها فيقول نعم فيقال كذبت قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه قال ولا بد من هذا الجواب ليقع التوفيق بين الآية والحديث (ب) فكذبه انما هو اذا أعيد الى الدنيا كما ذكر واما في الآخرة لو قدر ملكه جميع ما في الارض لاقتدى به حقيقة وكان الشيخ يقول الجواب بان كونه انما هو اذا أعيد الى الدنيا جواب مبنى على التأويل بذلك ويصح الجواب واللفظ باق على حقيقة بما تقرر في المعقول بان الحال يستلزم المحال فيرجع الامر في ذلك الى القضية القائلة لو كان لأحدهم ملء الارض ذهباً لاقتدى به ولم يقتد به فلما كان لك أحدهم في الآخرة ملء الدنيا ذهباً محالاً استلزم المحال الذي هو الجمع بين النقيضين الذي هو الافتداء وعدمه وهذا الذي قال وان صح في نفسه فانه لا يساعده ما سبق له الآية فالأولى ما تقدم من التأويل بانه اذا أعيد الى الدنيا (قوله قادر أن يمشيه على وجهه) جواب حق والعيان يصدق فان الحية ونحوها مشاهد فيها ذلك ويقع منها من أسرع الحركة والجري ما يقع من الماشى على رجله (قوله فيصبع في النار صبغة) بفتح الصاد أى يغمس غمسة والبؤس بالهمز هو الشدة (قوله ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة) (ح) أى لا يترك جزاءه عن شيء من حسناته والظلم يطلق بمعنى النقص ومعنى الحديث ان المؤمن اذا عمل حسنة يرزق عليها في الدنيا ويدخر له ثوابها في

بها في الآخرة وأما الكافر فيظلم بحسنات ما عمل بها لله في الدنيا حتى اذا أفضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يجزى بها * حدثنا عاصم

ابن النضر التيمي حدثنا معمر قال سمعت أبي ثناتادة عن أنس بن مالك أنه حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الكافر إذا عمل حسنة أطعم بها طعمة من الدنيا وأما المؤمن فإن الله يدره حسنة في الآخرة ويعقبه رزقاً في الدنيا على طاعته * حدثنا محمد بن عبد الله الرزقي أخبرنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سعيد بن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كشل الزرع لا تزال الريح تميله ولا يزال المؤمن يعميه البلاء ومثل الكافر كشل شجرة لأرزالها تهتز حتى تستعصم * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حنيد عن عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري (٢٠٣) بهذا الإسناد غير أن في حديث عبد الرزاق مكان قوله

تميله تغيثه * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا عبد الله بن غير ومحمد بن بشر قال ثنا زكريا بن أبي زائدة عن سعد بن إبراهيم بن أبي كعب بن مالك عن أبيه كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كشل الخامة من الزرع تغيثها الريح تصرعها مرة وتعدلها أخرى حتى نهج ومثل الكافر كشل الارزة المجذبة على أصلها لا يقلها شيء حتى يكون انجعاها مرة واحدة * حدثني زهير بن حرب ثنا بشر بن السري وعبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كشل الخامة من الزرع تغيثها الريح تصرعها مرة

في الدنيا ويدخله ثوابها في الآخرة وأما الكافر فيجمل له فيطعم بحسنات ما عمل لله تعالى في الدنيا حتى يرد الآخرة ولا حسنة له يجزي عليها (م) تقدم الكلام على ما عمل الكافر من حسنة وبين أن مذهب المحققين أنه غير عارف بالله تعالى وإن بعض الناس قال يخفف عنه بما عمل من حسنة (ع) ومعنى قوله بحسنات ما عمل لله تعالى على القول أنه لا يعرف الله تعالى أن ذلك مقتضى اعتقاده أنه يعمل لله تعالى واعتقاده ليس بعلم وإنما تكسبه حسنة في الآخرة لعدم شرطها الذي هو الإيمان لكن أخبر في هذا الحديث أن الله سبحانه جازاه عنه في الدنيا بما منه من رزقه (د) وإذا أسلم الكافر فإنه يجازى عن حسناته التي عمل في حال الكفر على القول الصحيح

❦ أحاديث مثل المؤمن والكافر ❦

(قوله الخامة) (ع) هي الزرع أول ما ينبت ومعنى تلقها بضم التاء تميلها بالريح وتلقيها بالارض كالصروع ثم تغيثه حتى يقوم على سوقه (قوله الارزة) (م) الارزة بفتح الهمز وسكون الراء شجر معروف بالشام ويسمى بالعراق الصنوبر والصنوبر انما هو ثمره وسمى الشجر باسم ثمره ومعنى يستعصم يقلع ثمره (ع) وحكى الجوهرى في راء الارزة الفتح وقال بعضهم هي الارزة بالمد وكسر الراء على وزن فاعلة وأنكره أبو عبيد وقال أهل اللغة الارزة بالمد النابتة وهذا المعنى صحيح هنا فانكار أبي عبيد انكار ر رواية لا انكار لغة (قوله المجذبة) (ع) أى النابتة يقال الآخرة وأما الكافر فيجمل له في الدنيا حتى يرد الآخرة ولا حسنة له يجزي بها (ع) ومعنى قوله بحسنات ما عمل لله تعالى على القول بأن الكافر لا يعرف الله تعالى أن ذلك بمقتضى اعتقاده أنه يعمل لله تعالى واعتقاده ليس بعلم وإنما تكسبه حسنة في الآخرة لعدم شرطها الذي هو الإيمان (ح) وإذا أسلم الكافر فإنه يجازى على حسناته التي عمل في حال الكفر على القول الصحيح

❦ باب مثل المؤمن والكافر ❦

❦ (قوله الخامة) بالخاء المعجمة وتخفيف الميم هي الزرع أول ما ينبت ومعنى تغيثها بضم التاء تميلها (قوله الارزة) بفتح الهمزة وسكون الراء شجر معروف بالشام ومعنى يستعصم يقلع ثمره (قوله المجذبة) بيم مضمومة ثم جيم ساكنة ثم ذال معجمة مكسورة وهي النابتة المنتصبه يقال منه جذت

وتعدلها حتى يأتيه أجله ومثل المنافق مثل الارزة المجذبة التي لا يصيبها شيء حتى يكون انجعاها مرة واحدة * وحدثنه محمد بن حاتم ومحمد بن غيلان قالنا ثنا بشر بن السري ثنا سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم غير أن محموداً قال في روايته عن بشر ومثل الكافر كشل الارزة وأما ابن حاتم فقال مثل المنافق كما قال زهير * وحدثناه محمد بن بشار وعبد الله بن هاشم قالنا يحيى وهو القطان عن سفيان عن سعد بن إبراهيم قال ابن هشام عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه وقال ابن بشار عن ابن كعب بن مالك عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم وقال جميعاً في حديثهم ما عن يحيى ومثل الكافر مثل الارزة * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعد وعلي بن حجر السعدي واللفظ ليحيى قالوا ثنا اسمعيل يعنون

أجذى يجذى وجذى يجذى والانجماف الانقلاع يقال جعفت الرجل صرعه قال أبو عبيد شبه
المؤمن بالخامة التي تيلها الريح لانه يرزأ في نفسه وأهله وماله وشبه الكافر بالارزة لانه لا يرزأ في شئ
حتى يموت وان رزى لم يؤجر حتى يلقي الله تعالى بذنوب جنة (قوله في الآخر لا يسقط ورقها)
(قلت) يحتمل انه تقریب على السامعين ويحتمل انه أحد وجوه التشبيه على ما يأتي (قوله فخدثوني
ماهي) (ع) فيه القاء العالم المسئلة على أصحابه بجهلهم وفيه ضرب الامثال والاشباه (قوله
فوقع الناس في شجر البوادي) (د) أي ذهبت أفكارهم فيها فكل فسر بنوع منها (قلت) لعل
وقوعهم فيها وان كان في شجر الحضر ما لا يسقط ورقه كالخل والزيتون لما فهموا من الامثال انما
تضرب بالغريب البعيد (قوله هي النخلة) (ع) شبهها بالمسلم لكنة خيرها ودوام ظلها وطيب
ثمرها ووجوده على الدوام فانه من حين يطلع لا يزال يؤكل حتى يبس وبعد أن يبس وفيها
منافع كثيرة جذوعها خشب في البناء والآلات وجرائدها حطب وعصى وخاصر وحصر وليفيها
حبال وحطب وحشول للوسائد وغير ذلك من وجوه نفعها وجمال نباتها وحسن هيأتها كما ان المؤمن
خير كله من كثرة طاعته وكرم أخلاقه هذا الصحيح في وجوه التشبيه وقيل وجه التشبيه انه اذا قطع
رأسها ماتت بخلاف غيرها من الشجر وقيل انها لا تحمل حتى تلقح ولذلك سماها في الحديث عمة فقال
أكرموا عمتكم النخل وقيل لان أحوالها من حين تطلع الى تمام شجرها عشرة كاحوال المؤمن
من التوبة الى المعرفة عشرة التوبة ثم الإصلاح ثم الاجتهاد ثم الخوف ثم الرجاء ثم الارادة ثم المحبة ثم
الرضا ثم المعرفة هذه تسعة وبقية واحدة ثم النخل عشرة طلع ثم اغريض ثم بلح ثم سياب ثم جدال
ثم عر ثم بسر ثم زهو ثم رطب ثم تمر وقال بعض من لم يفهم له المراد انما خص النخل من شجر البوادي
التي ذكرها لان ورقها لا يسقط وان قطعت بخلاف غيرها مما لا يسقط ورقها فانه متى قطع ويبس
يتناثر ورقه والنبي صلى الله عليه وسلم لم يخصها من الصفات بعدم سقوط الورق الذي شاركها فيه
غيرها بل لصفات أخرى غير ذلك من الفضائل المذكورة وفضل دوام الرزق ودوام الظل (قوله لأن
تكون قلت هي النخلة أحب الى من كذا) (ع) فيه ما طبع الانسان عليه من محبة الخير لنفسه ولولده
لاسبابها انك ليظهر للنبي صلى الله عليه وسلم مكانه من الفهم فيزداد حظوة ولعله يدعوله عند ذلك

ابن جعفر أخبرني عبد الله
ابن دينار أنه سمع عبد الله
ابن عمر يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان
من الشجر شجرة لا يسقط
ورقها وانها مثل المسلم
فخدثوني ما هي فوقع
الناس في شجر البوادي
قال عبد الله ووقع في
نفسى أنها النخلة فاستحييت
ثم قالوا * حدثنا ما هي
يا رسول الله قال فقال هي
النخلة قال فذكرت ذلك
لعمري قال لأن تكون قلت
هي النخلة أحب الى من
كذا وكذا * حدثني محمد
ابن عبيد الغبري ثنا حماد
ابن زيد ثنا أيوب عن

يجذى وأجذى يجذى والانجماف الانقلاع ومعنى تهج تبس ومعنى تصرعها تخفضها وتدع لها بفتح
العين وكسر الدال أي ترفعها (ح) ويستخصر بفتح أوله وكسر الصاد كذا ضبطناه وكذا نقله القاضي
عن رواية الاكثرين وعن بعضهم بضم أوله وفتح الصاد على البناء للفعول قال العلماء معنى الحديث
أن المؤمن كثير الآلام في بدنه وأهله وماله وذلك مكفر لسيئاته بخلاف الكافر فانه كالارزة لا يرزؤه
شئ حتى يموت وان رزى بشئ لم يؤجر (قوله لا يسقط ورقها) (ب) يحتمل أنه تقریب على
السامعين ويحتمل أنه أحد وجوه التشبيه (قوله فوقع الناس في شجر البوادي) أي كل فسر بنوع
منها (ب) لعل وقوعهم فيها لما فهموا أن الامثال انما تضرب بالغريب البعيد (قوله هي النخلة) شبهها
بالمسلم لكنة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام فانه من حين يطلع لا يزال يؤكل
منه حتى يبس وفيها منافع كثيرة كما أن المؤمن خير كله من كثرة طاعته أي اذا اتقى الله لا يسقط له
عمل بغير منفعة كما ان النخلة كذلك بخلاف الكافر عمله كله باع منثور هذا الصحيح في وجه الشبه
وفيه أقوال آخر (قوله لان تكون قلت هي النخلة أحب الى من كذا) لأن بفتح اللام أحب رضى

أبي الخليل الضبي عن مجاهد بن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحناب أخبروني عن شجرة مثلها مثل المؤمن فجعل القوم يذكرون شجرة من شجر البوادي (٢٠٥) قال ابن عمر وألقي في نفسي أورو عني أنها النخلة فجعلت

أريد أن أقولها فإذا أسنان القوم فأهاب أن أتكلم فلما سكتوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وابن أبي عمير قالنا ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال صحبت ابن عمر إلى المدينة فاسمعت يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الأحاديث واحدًا قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتى بجمار فذكر نحو حديثهما * وحدثنا ابن عمر ثنا أبي ثنا سيف قال سمعت مجاهدًا يقول سمعت ابن عمر يقول أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمار فذكر نحو حديثهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني بشجرة شبيهة أو كالرجل المسلم لا ينحط ورقها قال إبراهيم لعل مسامًا قال وثقوي وكذا وجدت عند غيري أيضًا وثقوي أكلها كل حين قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ورأيت

قلت * رأي ابنه الأدب مع المشيخة ذوى الأسنان كما ذكر ولعل عمر ألقى الأدب لانه صلى الله عليه وسلم سأل الجميع أو قدم ما ير جولابنه من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له على الإصابة في الجواب وليس المدح على الإصابة في الجواب بانها النخلة فقط بل هي ادراك ما تقدم من وجوه التشبيه في أنه صلى الله عليه وسلم لم يقل لا يسقط ورقها وسكت بل زاد أنها مثل المؤمن ولعل ابن عمر وقع في روعه أي في قلبه أنها النخلة مع ادراك التشبيه (قوله فإذا أسنان القوم) (ع) كذا للجلودى وعند ابن مهران فإذا أسنان القوم وهذا ألقى فقيه توفير الكبير وأن لا يتقدم الصغير بين يديه للكلام كما قال صلى الله عليه وسلم كبر كبر (قوله في سند الآخر حديثنا سيف قال سمعت مجاهدًا) (ع) كذا للجلودى وعند ابن الخداء سليمان أبي سيف قال بعضهم والصواب سيف قال البخاري وكيع يقول هو سيف بن سليمان وابن المبارك يقول سيف بن أبي سليمان وبجي بن القطان يقول سيف بن سليمان (قوله أتى بجمار) (ع) هو رخص طلع النخل (قوله لا ينحط ورقها) قال إبراهيم لعل مسامًا قال وثقوي أكلها وكذلك وجدت عند غيري أيضًا وثقوي أكلها كل حين معنى هذا الكلام أنه وقع في رواية غيره عن مسلم لا ينحط ورقها ولا ثقوي فقال إبراهيم لعل مسامًا قال وثقوي وأكون أنا وغيري غلطنا في اثبات لا وقال ذلك لاستشكل اثباتها ومخالفتها باقي الروايات وليس بغلط كما زعم بل اثباتها صحيح وبإثباتها ذكر البخاري لانه بين لدوى اللباب وانما يشكل على البلبه الغفل قال لا ينحط ورقها ولا ثقوي فلا ليست متعلقة بثقوي وانما هي متعلقة بمحذوفات مقدرة تركها الراوى اختصارا وثقوي مستأنف والتقدير لا ينحط ورقها ولا ينقطع ثمها ولا ينعدم ظلمات أخبرنا محاسنها أنها ثقوي أكلها كل حين

الله تعالى عنه أن يفتنم ولده دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ورضاه عنه (قوله روعي) بضم الراء وهو النفس والقلب (قوله فإذا أسنان القوم) (ع) كذا للجلودى وعند ابن مهران فإذا أسنان القوم وهذا ألقى فقيه توفير الكبير وأن لا يتقدم الصغير للكلام بين يديه (قوله أتى بجمار) بضم الجيم وتشديد الميم وهو الذى يؤكل من قاب النخل يكون لنا (قوله لا ينحط ورقها) أي لا يتناثر ويتساقط (قوله قال إبراهيم لعل مسامًا قال وثقوي) وكذلك وجدت عند غيري أيضًا وثقوي أكلها كل حين (ع) معنى هذا الكلام أنه وقع في روايته ورواية غيره عن مسلم لا ينحط ورقها ولا ثقوي فقال إبراهيم لعل مسامًا قال وثقوي وأكون أنا وغيري غلطنا في اثبات لا وقال ذلك لاستشكله اثباتها ومخالفتها باقي الروايات وليس بغلط كما زعم بل اثباتها صحيح واثباتها ذكر البخاري ويشكل على البلبه الغفل قال لا ينحط ورقها ولا ثقوي فلا ليست متعلقة بثقوي وانما هي متعلقة بمحذوفات تركها الراوى اختصارا وثقوي مستأنف والتقدير لا ينحط ورقها ولا ينقطع ثمها ولا ينعدم ظلمات أخبرنا من محاسنها أنها ثقوي أكلها كل حين قلت * فالوقف على هذا على لفظه هذا وحذف متعلقها تنبيه على كثرة التقدير المقدر ما شاء فالغمام يسعه

أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئًا فقال عمر لأن تكون قلبها أحب إلى من كذا وكذا * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب

ولكن في البحر يش بينهم * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش هذا الإسناد * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال أسحق أخبرنا (٢٠٦) وقال عثمان ثنا جابر عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر

قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان عرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن إبراهيم واللفظ لابي كريب قالنا ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة ينجي أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا ثم ينجي أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته قال فيدنيه منه ويقول نعم أنت قال الأعمش أراه قال فيلتزمه * حدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول يبعث الشيطان سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده منزلة أعظمهم فتنة * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جابر عن منصور عن

أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان أيس ان يعبد

المصلون في جزيرة العرب

(د) هو من مجزأته صلى الله عليه وسلم ومعنى البحر يش بينهم أي بالخصومات والشحناء والعين (قلت) وفيه إثارة السكنى بها أو يترجح للام من ذلك ويعارضه ما يأتي في الاشراف من أمر دوس ويجب ان الاياس المذكور هو الى قرب قيام الساعة وعبادة دوس من الاشراف واشراط الساعة قرب قيامها أو يقال ان ذلك الاياس انما هو من الشيطان ولا يضر صدقه في الاياس (قول) في الآخر ان عرش ابليس على البحر (ع) العرش سرير الملك (قول) نعم أنت (ع) هو من الحذف للدلالة الكلام على المحذوف أي نعم أنت الذي جاء بالطلعة أو نعم أنت الذي أغنى أو نعم أنت الذي فعل اختيارى أو نعم أنت الخطي عندي من قوله فيدنيه ويلتزمه أي يعانقه وفيه تعظيم أمر الطلاق وكثرة ضرره وعظيم فتنة وعظيم الانثم في السعي فيه لما فيه من قطع ما أمر الله به أن يوصل وشتم ما جعل الله سبحانه فيه مودة ورحمة وهدم بيت بني في الاسلام وتعرض المتخاصمين أن يعاقبوا الاثم والجرم (قلت) وانظر ما يتفق كثيرا أن يسعى انسان في فراق امرأته من زوجها ليتزوجها هل يمكن من زواجها اذا ثبت أنه سعى في ذلك أفنى بعض أصحابنا بأنه لا يمكن من ذلك ونقل من يوثق به أن الشيخ وافق على ذلك وهو الصواب لما فيه من تقيم المفساد المذكورة والاظهر اذا وقع أن يكون الفساد في عقده فيفسخ قبل وبعد (قول) في الآخر الا ان الله أعانني عليه فأسلم (ع) روى بضم الميم وقها يعني

باب قوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان أيس ان يعبد

المصلون في جزيرة العرب

(ش) (قول) ولكن في البحر يش بينهم) أي ولكنه يسعى في البحر يش بينهم بالخصومات والشحناء والحروب والعين ونحوها (ب) وفيه إثارة السكنى بها للام من ذلك ويعارضه ما يأتي في الاشراف من أمر دوس * ويجب ان الاياس المذكور هو قبل قرب قيام الساعة وعبادة دوس من الاشراف أو يقال ان ذلك الاياس انما هو من الشيطان ولا يضره عدم صدقه في الاياس (قول) ان عرش ابليس على البحر (العرش هو سرير الملك أي مركزه البحر ومنه يبعث سراياه في نواحي الارض (قول) نعم أنت (أي نعم الذي فعل اختيارى أو نعم الخطي عندي أنت ونحوه (قول) فيلتزمه (أي يعانقه وفيه تعظيم أمر الطلاق وكثرة ضرره وعظيم الانثم في السعي فيه لما فيه من قطع ما أمر الله به أن يوصل (ب) وانظر ما يتفق كثيرا أن يسعى انسان في فراق امرأته من زوجها ليتزوجها هل يمكن من زواجها اذا ثبت أنه سعى في ذلك فافنى بعض أصحابنا بأنه لا يمكن من ذلك ونقل من يوثق به أن الشيخ تعالى وافق على ذلك وهو الصواب لما فيه من تقيم المفساد المذكورة والاظهر اذا وقع أن يكون الفساد في انعقاده فيفسخ قبل وبعد (قول) أعانني عليه فأسلم (ر) روى بضم الميم وقها يعني الضم أسلم أنا

سالم بن أبي الجعد عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل الله به قريبن من الجن قالوا اياك يا رسول الله قال واياي الا ان الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير * حدثنا ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا عبد الرحمن يعقوب بن مهيدي عن سفيان ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن آدم عن عمار بن زريق كلاهما عن منصور باسناد جدير

مثل حديثه غير أن في حديث سفيان وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة * حدثني هر و بن سعيد الابلبي ثنا ابن وهب أخبرني أبو صخر عن ابن قسيط حدثه أن عروة حدثه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها لئلا قالت ففرت عليه فجاءه فرأى ما صنع فقال مالك يا عائشة أغرت فقلت ومالي لا يغار مثلي على مثلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقدم جاءك شيطانك قالت يا رسول الله أومع شيطان قال نعم قلت ومع كل انسان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن ربي أعانني عليه حتى أسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن بكير عن بسر بن سعيد عن

(٢٠٧)

أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لن ينجي أحدكم عمله قال رجل ولايالك يا رسول الله قال ولا ايأى الا أن يتغمدني الله منه برحمة ولكن سدودا * وحدثني يونس بن عبد الاعلى الصدفي أخبرنا عبد الله

ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن الاشج بهذا الاسناد غير أنه قال برحمة منه وفضل ولم يذكر ولكن سدودا * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حماد يعني ابن زيد عن أبوب عن محمد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يدخله الجنة فعمله الجنة فعمل ولا أنت يا رسول الله قال ولا

أنا الا أن يتغمدني ربي برحمة * حدثنا محمد بن منقثي ثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن محمد عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس أحد

منكم ينجي عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه بمغفرة ورحمة وقال ابن عون بيده هكذا وأشار على رأسه ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه بمغفرة ورحمة * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أحد ينجي عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتداركني الله منه برحمة * وحدثني محمد بن حاتم ثنا أبو عباد يعني بن عباد ثنا ابراهيم بن سعد ثنا ابن شهاب عن أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه بفضله ورحمة * حدثنا

بالضم أسلم أنا من شره والفتح للقرين أي صار مسلما ولذلك لا يأمر بالاجتياز ويؤيده رواية فاستسلم * قلت * وعلى الرويتين فالاصل في هذا القرين أنه كافر أما على رواية الفتح فظاهر وكذا على رواية الضم لأنها فسرت بالسلامة من شره وأما الشر لكافر وهذا القرين المذكور في الحديث هو القرين الثاني المذكور في سورة ق في قوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته وأما القرين الاول في قوله تعالى هذا الملقى عند صالح حج انه قرينه من الزانية الموكلة بتعذيبه وقيل الملك الذي يسوقه الى جهنم وقيل شيطانه وهو بعيد ويحتمل هذا القرين أنه أحد سمر يا ابليس التي سبق ذكرها ويحتمل انه زائد عليها وانه يقع في سر المصلي ويشغله

* أحاديث الجزاء على الاعمال *

(قوله لن ينجي أحدكم عمله) (ع) يعني ان الأعمال ليست على صفة تقضي لذاتها استحقاق العبد الثواب عليها اذ لا منفعة فيها لله تعالى لانه الغني بذاته سبحانه وتعالى (م) مذهب أهل الحق أن الثواب على الطاعة فضل والعقاب على المعصية عدل ويجوز في العقل العكس أن يعذب الطائع وينعم الكافر ولكن الشرع جاء بخلاف ذلك ومذهب المعتزلة أن الثواب على الطاعة واجب وكذا العقاب على المعصية فكل منهما واجب عقلا الا أن يتوب العاصي ولهم في الثواب خبط كثير وتفصيل (قوله ولا أنت) (ط) توهموا انه لعظم معرفته بالله تعالى ولكثرة عبادته انه ينبغي عمله فأجابهم بقوله ولا أنا فسوى بينهم وبينه في ذلك المعنى (ع) ومعنى يتغمدني يلبسني رحمة من أغمدت السيف اذا ألبسته غمده ويقال غمدت وأغمدت بمعنى واحد وأحاديث الباب نص في انه لا يدخل الجنة أحد بعمله من شره والفتح للقرين أي صار مسلما ولذلك لا يأمر بالاجتياز وقيل معناه استسلم وانقاد (قوله عن ابن قسيط) بضم القاف وفتح السين وسكون الياء

* باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله وفضله *

(قوله لن ينجي أحدكم عمله) أي العمل من حيث ذاته لا يقتضي نجاة ولا ثوابا اذ لا نفع له جل وعلا فيه وأما تفضل تعالى بنصبه علامة على ذلك فكان نصب بعده علامة على العقاب ولو عكس لصح اذ الذوات وأعمالها مخلوقة له تعالى فكلها مستوية بالنسبة اليه يفعل فيها ما يشاء لا يستل عما يفعل (قوله ولا أنت) (ط) توهموا انه لعظم معرفته بالله تعالى وكثرة عبادته ينبغي عمله فأجابهم بقوله ولا أنا فسوى بينهم وبينه في ذلك المعنى ومعنى يتغمدني يلبسني ويغمرني ولا يعارض هذا قوله تعالى

منكم ينجي عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه بمغفرة ورحمة وقال ابن عون بيده هكذا وأشار على رأسه ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه بمغفرة ورحمة * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أحد ينجي عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتداركني الله منه برحمة * وحدثني محمد بن حاتم ثنا أبو عباد يعني بن عباد ثنا ابراهيم بن سعد ثنا ابن شهاب عن أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه بفضله ورحمة * حدثنا

صلى قام حتى تغطر رجلاه قالت عائشة يا رسول الله أتضع هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا عائشة أفلا أكون عبداً شكوراً * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع وأبو معاوية ح وثنا ابن نمير واللفظ له ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق قال كنا جلوساً عند باب عبد الله ننظر عفر بن يزيد بن معاوية النخعي فقالنا أعلمه بمكاننا فدخل عليه فلم يلبث أن خرج علينا عبد الله فقال أخبر بكتابكم فما يعني أن أخرج إليكم إلا كراهية أن أملككم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتخولنا بالموعظة في الأيام مخافة السائمة علينا * حدثنا أبو سعيد الأنصاري أخبرنا ابن إدريس ح وثنا منجاب بن الحرث النخعي ثنا ابن مسهر ح وثنا اسحق ابن إبراهيم وعلى بن خشرم قالا ثنا عيسى بن يونس (٢٠٩) ح وثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان كلهم عن الأعمش بهذا الإسناد نحوه وزاد

منجاب في روايته عن ابن مسهر عن الأعمش وحدثني عمرو بن مرة عن شقيق عن عبد الله مثله * وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن منصور ح وثنا ابن أبي عمر واللفظ له ثنا فضيل

ابن عياض عن منصور عن شقيق أبي وائل قال كان عبد الله يذكرنا كل يوم خميس فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن اننا نحب حديثك ونشبهه ولوددنا أنك حدثتنا كل يوم فقال ما يعني أن أحدثكم إلا

كراهية أن أملككم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتخولنا بالموعظة في الأيام كراهية السائمة علينا * حدثنا عبد الله بن مسleme ابن قنبل ثنا حماد بن مسleme عن ثابت وحيد عن أنس بن مالك قال قال

أظهره منه بالقول وشكر العباد بهم سبحانه اعترفهم بنعمه وثناؤهم عليه وشكر الله لعباده تضعيفه ثوابهم على الطاعة وتسميته تعالى شكوراً من هذا المعنى قيل معناه يعطى الجزيل على العمل القليل وقيل المثني على عباده المطيعين وقيل الذي يزكو عنده العمل القليل وقيل الراضى بيسير الطاعة وقيل مجازيهم من قبل شكرهم فيكون الاسم على معنى الأزواج والتجنيس (قوله) يتخولنا بالموعظة (م) أي يتعاهدنا (ع) وقيل يصلحنا وقيل يتخذنا حولا وقيل يفجأنا وقيل بذلنا خوله الله لك أي سخره لك وقيل يحببهم كما يحبس خوله * أبو عبيد والمواب يتحولهم بالحاء المهملة أي يطلب حالاتهم وأوقات نشاطهم والسائمة الملل

﴿ كتاب الجنة والنار ﴾

(قوله) حفت الجنة بالمسكاره وحفت النار بالشهوات (ع) من يدبغ كلامه صلى الله عليه وسلم وجوامعه ومن التمثيل الحسن فان حفاف الشيء جوانبه فاجبة انه لا يوصل الى الجنة الا بتغطى المسكاره (د) يدخل في المسكاره الجدة في العبادة والصبر على مشاقها وكظم الغيظ والصبر على الشهوات وكذلك اتباع الشهوات توقع في النار وانه لا ينجو منها الا من تجنبها (د) والظاهر في الشهوات انها المحرمات كالخمر والزنا والغيبة وأما المباحة فلا تدخل في ذلك ولكن يكره الاكثر منها خوف أن تجرالى

يكون لذلك بل يكون لشكر المنعم ورفع الدرجات وقد يكون استعلاء لعبادة المولى جل وعلا لما غمر القلب من عظيم محبته (قوله) يتخولنا بالموعظة (قوله) ان أملككم (بضم الهمزة أي أوقعكم في الملل وهو الضجر والكراهية بتخفيف الياء والسائمة بالله الملل

﴿ كتاب الجنة والنار ﴾

(ن) ﴿ قوله ﴾ حفت الجنة بالمسكاره وحفت النار بالشهوات (أي لا يتوصل الى الجنة الا بتعمل المسكاره والمشايق في ذات الله تعالى في دار الدنيا والنار بارتكاب الشهوات والمراد بها المحرمة وأما المباحة فلا تدخل في هذا السكن يكره الاكثر منها لانها تجرالى المحرمة وبشغل عن عبادة الله تعالى

﴿ ٢٧ - شرح الابي والسنوسي - سابع ﴾ رسول الله صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمسكاره وحفت النار بالشهوات * وحدثني زهير بن حرب ثنا شابة ثني ورفاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا سعيد بن عمرو والاشعبي وزهير بن حرب قال زهير ثنا وقال سعيد أخبرنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر مصداق ذلك في كتاب الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون * حدثني هرون بن سعيد الابي ثنا ابن وهب ثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذكر بله ما أطلعكم الله عليه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا

ثنا أبو معاوية ح وثنا ابن نمير واللفظ له ثنا أبي ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخر إليه ما أطعم الله عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين حدثنا هرون بن معروف وهرون بن سعيد الأيلي قالنا ابن وهب ثني أبو صخران أبا حازم قال سمعت سهل بن سعد الساعدي يقول شهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا وصف فيه الجنة حتى انتهى ثم قال في آخر حديثه فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم اقترا هذه الآية تجافي جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا (٢١٠) تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا

يعملون حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد ابن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا المغيرة يعني ابن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله وزاد لا يقطعها حدثنا اسحق بن ابراهيم الحظلي أخبرنا الخزومي ثنا وهيب عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال أبو حازم فحدثت به النعمان بن أبي عياش الزرق فقال حدثني أبو

المحرمات لانها تنقي القلب وتجري الى الرغبة في الدنيا (قوله ولا خطر على قلب بشر) (ط) عينه بعضهم وهو تكلف والحديث يرد عليه اذ قد نفي الشعور به حتى بالكثرة قلت والمراد بالمخطر من أنواع النعم (قوله في الآخر ذخرا) (ع) كذا هو منون للآكثر ومعناه معدا ورواه القاسبي ذكرابالكاف والاول أولى ورواه بعضهم غير منون وفسره يسيرا (قوله بله) (ع) هو بفتح الباء وسكون اللام قيل معناه دع ما أطعمكم عليه فان الذي لم نطعمكم عليه أعظم (د) قيل معناه كيف (قوله في الآخر يسير الراكب في ظلها) (ع) ظلها كنفها وهو ما تستر به أغصانها وقد يكون ظلها نعيمها وراحتها من قولهم عيش ظليل (ط) احتج الى تأويل الظل بما ذكره وباعن الظل في العرف لانه ما بقي حر الشمس ولا شمس في الجنة ولا برد ولا حر وانما هو نور يتلأ (قوله المضر) (ع) تقدم تفسير الاضمار في كتاب الجهاد في أحاديث المسابقة (د) وهو بفتح الضاد وشدة الميم ورواه بعضهم بكسر الميم الثانية صفة للراكب المضر فرسه

حديث احلال الرضوان

(قوله ما لم تعط أحدا من خلقك) (قلت) هو اغتباط منهم (قوله أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا) (د) أنزله بكم وفي الراء الضم والكسر (قلت) واحلال الرضوان انما يفيد بقيد (قوله ذخر إليه ما أطعمكم الله عليه) (ع) كذا هو منون للآكثر ومعناه معدا ورواه القاسبي ذكرابالكاف والاول أولى وأما بله فبفتح الباء وسكون اللام قيل معناه دع ما أطعمكم عليه فان الذي لم نطعمكم عليه أعظم فكأنه ضرب عن المعلوم منه استقلالا له في جنب ما لم يعلم وقيل معناه غير وقيل كيف (قوله يسير الراكب في ظلها) هو ما تستر به أغصانها وقد يكون ظلها نعيمها (ط) احتج الى التأويل وهو باعن الظل المعروف لانه ما بقي حر الشمس ولا شمس في الجنة ولا حر ولا برد وانما هو نور يتلأ (قوله المضر) بفتح الضاد والميم المشددة وباسكان الضاد وقع الميم ورواه بعضهم بكسر الميم الثانية صفة للراكب والمعروف الاول (قوله أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا) أي أنزله

سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام ما يقطعها حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهم ثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا مالك بن أنس ح وثني هرون بن سعيد الأيلي واللفظ له ثنا عبد الله بن وهب ثني مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقول لاهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون يا رب وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن أبي حازم عن سهل ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة ليتراءون العرقة في الجنة

الابدية والافق علموا أنه أحل عليهم **قوله** في الآخر كثائر من الكوكب (ط) يعني أن أهل السفلى من الجنة ينظرون إلى من فوقهم على تفاوت منازلهم كما ينظرون في الأرض دراري السماء فيقولون هذا فلان كما يقال هذا المشتري وهذه الزهرة (ع) ودراري النجوم عظامها وسميت دراري لياضها وقيل لاضائها وقيل لشبهها بالدر لأنها أرفع الكواكب كالدر في الجوهر فانه أرفع (قوله في الأفق الشرقي أو الغربي) (ط) الأفق بضم الفاء وسكونها ناحية السماء وخص الشرقي والغربي لأن الكوكب حين الطلوع والغروب يبعد عن العين ويظهر صغير البعد (قوله الغابر من الأفق) (ع) أي الذاهب كذا في أكثر النسخ ومن لا ابتداء الغاية وفي البخاري في الأفق قيل وهو الاشبه هنا وقيل انها الغاية كما هي في قولهم رأيت الهلال من خلل السحاب وهذا غير مسلم بل هي على بابها أي كان ابتداء رؤيتي من خلل السحاب وعند ابن مهران على الأفق الغربي ومعنى الغابر الذاهب ومعناه الذي تولى للغروب وبعد عن العين وفي غير مسلم الغارب بتقديم الراء بمعنى ماذكرناه وروي العازب بالعين المهملة والراء ومعناه البعيد في الأفق وكلها راجعة إلى معنى واحد (ط) الغارب بالموحدة من أسماء الاضداد غير ذهب وغير بقي (قوله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلي) (ط) بلي حرف تصديق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموه وإنما أخبروا أنه لا يبلغها غيرهم وجوابه يقتضي انها لا تضرب عن الاول وإيجاب المعنى الثاني فتسرح فيها فوضعت موضع بل ورجال مرفوع على الخبرية لمبتدأ محذوف تقديره هم رجال وهو أيضا توسع لان المعنى أن تلك المنازل منازل رجال آمنوا بالله حق إيمانه وصدقوا الرسل حق التصديق والافق كل من دخل الجنة آمن بالله تعالى وصدق الرسل عليهم السلام ومع ذلك فهم متفاوتون في المنازل **قلت** ليست بلي حرف تصديق كما ذكرنا وإنما هي حرف جواب النفي ومعناها اثبات ماذكرناه وهو هنا كذلك كما في قوله تعالى أليست بربكم قالوا بلى أي أنت ربنا ولذا قال ابن عباس لو قالوا نعم لكفر والانهم مكذبون قد صدقوا النفي (قوله في

بكم) (ب) احلال الرضوان إنما يفيد بقاء الابدية والافق علموا أنه أحله عليهم (قوله في الأفق الشرقي أو الغربي) بضم الفاء الأفق وسكونها ناحية السماء وخص الشرقي والغربي لأن الكوكب حين الطلوع والغروب يبعد عن العين ويظهر صغير البعد (قوله الغابر من الأفق) (ع) أي الذاهب كذا في أكثر النسخ ومن لا ابتداء الغاية وفي البخاري في الأفق قيل وهو الاشبه هنا وقيل انها الغاية كما هو في قولهم رأيت الهلال من خلل السحاب وهذا غير مسلم بل هي على بابها أي كان ابتداء رؤيتي إياه من خلل السحاب ومن الأفق وعند ابن مهران على الأفق الغربي ومعنى الغابر الذاهب أي الذي نزل للغروب وبعد عن العين وفي غير مسلم الغارب بتقديم الراء وروي العازب بالعين المهملة والراء ومعناه البعيد في الأفق وكلها راجعة إلى معنى واحد (ط) غير الباء بالموحدة من أسماء الاضداد غير ذهب وغير بقي (قوله قال بلي) (ط) هي حرف تصديق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموه وإنما أخبروا فاجوابه يقتضي انها لا تضرب عن الاول وإيجاب المعنى الثاني فتسرح موضع بل ورجال مرفوع على الخبر لمبتدأ محذوف تقديره هم رجال وهو أيضا توسع لان المعنى أن تلك المنازل منازل رجال آمنوا بالله حق إيمانه وصدقوا الرسل حق التصديق والافق كل من دخل الجنة آمن بالله تعالى وصدق الرسل ومع ذلك فهم متفاوتون في المنازل (ب) ليست بلي حرف تصديق كما ذكر

الحدري يقول كثائر من الكوكب الدر في الأفق الشرقي أو الغربي * وحدثناه اسحق بن ابراهيم أخبرنا الخضر ومي ثنا وهيب عن أبي حازم بالاسنادين جميعا نحو حديث يعقوب * حدثني عبد الله بن جعفر بن يحيى ابن خالد ثنا معن ثنا مالك ح وثني هرون بن سعيد الايلي واللفظ له ثنا عبد الله بن وهب أخبرني مالك ابن أنس عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدر في الغابر من الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلي والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أشد أمقلى حباناس يكونون بعدى يود أحدهم لورأى بأهله وماله * حدثنا أبو عثمان سعيد بن عبد الجبار البصري ثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ان في الجنة لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتعشوف وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا وجمالا فيرجعون الى اهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا فيقول لهم اهلهم والله لقد ازددتم (٢١٢) بعدنا حسنا وجمالا فيقولون وانتم والله لقد ازددتم بعدنا

حسنا وجمالا * حدثني عمرو الناقد ويعقوب بن ابراهيم الدورقي جميعا عن ابن عليه واللفظ يعقوب ثنا اسمعيل ابن عليه اخبرنا ابوب عن محمد قال اما تغافروا واما تذاكروا الرجال في الجنة أكثر أم النساء فقال أبو هريرة أولم يقل أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تلهيها على أضواء كوكب دري في السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى من سوقهما من وراء اللحم وما في الجنة أعزب * حدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن أيوب عن ابن سيرين قال اختصم الرجال والنساء أيهم في الجنة أكثر فسألا بأهريرة فقال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم مثل حديث ابن عليه * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد الواحد يعني ابن زياد عن عمارة بن القعقاع ثنا أبو زرعة قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول من يدخل الجنة ح وثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب واللاء لقتيبة قال ثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة عن

الآخر ان في الجنة لسوقا (ع) المراد بالسوق ههنا موضع يجتمعون فيه كما يجتمعون في الدنيا وسميت السوق سوقا لسوق الناس اليها بضائعهم (ط) يحفل هذا السوق انه موضع يجتمعون فيه للتزاور لان أهل الجنة لا يفقدون شيئا حتى يحتاجوا الى شرائه من السوق ويحفل انهم اسواق تشغل على المشتريات كما ان الأسواق في الدنيا كذلك حتى اذا جاء أهل الجنة ورأوا ما فيها من المشتريات أخذ كل ما يشتهي بغير عوض وخص يوم الجمعة لفضيلته المعلومة (قوله ريح الشمال) (ع) قال في العين الشمال بفتح الشين والميم والشمال بسكون الميم وفتح الهمز والشامل بتقديم الهمز والشمل بفتح الميم من غير ألف والشمول بفتح الشين وضم الميم الريح التي تأتي من دبر القبلة وخص ريح الجنة بالشمال لانها ريح المطر عند العرب كانت تهب من جهة الشمال وبها يأتي سحاب المطر ولهذا سماها في الحديث الآخر مشيرة (قوله في الآخر أولم يقل أبو القاسم) (ع) احتج بها على ان النساء أكثر وهو بين لانه اذا كانت الزمرة الأولى النساء فيها ضعف الرجال والزمرة التي بعدها أقله أن يكون لكل رجل زوجة دل على أن النساء في الجنة أكثر وجاء في حديث اطلعت على النار فوجدت أكثر أهلها النساء فخرج من الحديثين ان النساء أكثر من الرجال وهذا كله من الآدميات وأما الحور فبما ان للواحد منهم العدد الكثير * قلت * ان كان لكل واحد زوجتان فخرج من النار فواضح كون النساء أكثر من الرجال وان كان بعد النحر وج منها فلا يتج ان النساء أكثر (قوله ليلة البدر والتي تليها) * قلت * الاظهر عدم انحصار الداخلين في الزمرتين وهو دليل وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا (قوله زوجتان) (د) كذا هو بالتاء في أكثر الروايات وهي لغة متكررة في الأحاديث والفقهاء والاشهر حذفها وهي لغة القرآن وأكثر الأحاديث (قوله وما في الجنة أعزب) (م) العزب من لازوجته (ع) كذا وكان عند العذري أعزب بالالف والعزب لبعده والعازب البعيد المرعى (قوله لا يتفلقون) (ع) هو بكسر الفاء أي لا يصبقون والتفل البصاق والتفل رميك الشيء من فيك يقال تفل يتفل كقتل يقتل وأما تفل بالكسر يتفل فهو نتن الرائحة ولوروى ههنا بالفتح لصح معناه (قوله ورشعهم) (ع) أي عرقهم ورواه السمرقندي في حديث ابن أبي أمية رشحهم وهو وهم والصواب

وانما هي جواب للنفي وانما معناها اثبات ما نفي وهي هنا كذلك (قوله ان في الجنة لسوقا) أي سوقا يشغل على المشتريات كل يأخذ ما أحب بغير عوض ولا ينقص شيء مما أخذ (قوله ريح الشمال) بفتح الشين وهي التي من دبر القبلة (ع) وخص ريح الجنة بالشمال لانها ريح المطر عند العرب وجاء في الحديث تسمية هذه الريح المثيرة أي الحركة لانها تثير في وجوههم ما تثيره من مسك وغيرها (قوله ليلة البدر والتي تليها) (ب) الاظهر عدم انحصار الداخلين في زمريتين وهو دليل وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا (قوله زوجتان) يعني والله أعلم من الآدميات وأما الحور فبما ان للواحد العدد الكثير استقر من الحديث كون النساء أكثر من الرجال وهو ظاهر (قوله ولا يتفلقون) هو بكسر الفاء وضمها أي لا يصبقون يقال تفل يتفل كقتل يقتل وأما تفل بالكسر يتفل فهو نتن الرائحة ولوروى ههنا بالفتح لصح معناه (قوله ورشحهم) أي عرقهم والألوة بفتح الهمزة وضم اللام العود الهندى (قوله

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء اضاءة لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفلقون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم

الألوة وأزواجهم الحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تدخل الجنة من أمتي على صورة القمر (٢١٣) ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد نجم في السماء

أضاءة ثم هم بعد ذلك منازل لا يتغيطون ولا يبولون ولا يمتخطون ولا يمزقون أمشاطهم الذهب ومجامرهم الألوة ورشعهم المسك أخلاقهم على خلق رجل واحد على طول أبيهم آدم ستون ذراعاً قال ابن أبي شيبة على خلق رجل واحد وقال أبو كريب على خلق رجل واحد وقال ابن أبي شيبة على صورة أبيهم * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر ولا يمسحون فيها ولا يمتخطون ولا يتغيطون فيها آتنيهم وأمشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم من الألوة ورشعهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى خسافهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا * حدثنا

الأول والألوة بفتح الهمز وضم اللام العود الهندي (قوله على خلق رجل واحد) (ع) قد ذكر مسلم اختلاف الضبط فيه هل هو بضم الخاء واللام أو بفتح الخاء وسكون اللام وترجح رواية الضم بقوله في الآخر ولا اختلاف بينهم ولا تباغض على قلب رجل واحد وترجح رواية الفتح بقوله في هذا على طول أبيهم آدم ستون ذراعاً (قلت) إنما ترجح رواية النصب إذا جعل طول آدم عليه السلام تفسيراً لذلك ويحتمل أن لا يكون تفسيراً بل استئناف خبراً خبر عنهم وهو أولى لأنه إذا حمل على ذلك تضمن الحديث فائدتين فإذا حمل على الأول تضمن فائدة واحدة وتكثير فوائد صاحب الشرع أرجح والأظهر في الذراع أنه المعدوف لأن الحالة إنما تكون على معلوم (قوله في الآخر أن أهل الجنة يأكلون فهم أو بشر بون) (ع) مذهب أئمة المسلمين أن نعيم أهل الجنة حسي كنعيم أهل الدنيا لا ما بينهم من التفاوت الذي لا شركة فيه إلا في الاسم وأنه دائم لا ينقطع خلافاً للفلاسفة وغلاة الباطنية وكذا النصارى في قولهم أن نعيم الآخرة إنما هو لذات عقلية وانتقال من هذا العالم إلى الملا الأعلى وهذا المعنى هو المعبر عنه عندهم بالجنة وخلافاً لبعض المتزلة في أن نعيم الجنة غير دائم وإنما هو لاجل وقالوا مثله في عذاب جهنم إلا أنه عندهم يقنون وهذا كله خلاف ملة الإسلام وسخافة عقل وخلاف ما في كتاب الله تعالى وأحاديث نبيه صلى الله عليه وسلم وقد ذكر مسلم في ذلك من الأحاديث ما فيه كفاية (قوله ولا يتعاون ولا يبولون ولا يتغيطون) (ط) هذه فضلات مستقدرة ولا مستقدرة في الجنة ولما كانت أغذية أهل الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لم يكن له فضلة مستقدرة بل تستطاب وتستلذ وهي التي عبر عنها بالمسك كما قال ورشعهم المسك وقد جاء في لفظ آخر لا يبولون ولا يتغيطون وإنما هو عرق يجري من

على خلق رجل واحد) (ع) ترجح رواية الضم في الخاء بقوله في الآخر ولا اختلاف بينهم ولا تباغض على قلب رجل واحد وترجح رواية الفتح بقوله في هذا على طول أبيهم آدم ستون ذراعاً (ب) إنما ترجح رواية الفتح بذلك إذا جعل طول آدم تفسيراً لذلك ويحتمل أن لا يكون تفسيراً بل استئناف خبراً خبر عنهم وهو أولى لأنه إذا حمل على ذلك تضمن معنى الحديث فائدتين وإذا حمل على الأول تضمن فائدة واحدة وتكثير فوائد قول صاحب الشرع أرجح والأظهر في الذراع أنه المعدوف لأن الحالة إنما تكون على معلوم (قلت) ترك العطف في قوله على طول أبيهم آدم يرجح كونه بدلاً من قوله على خلق رجل واحد لأن الوصول لا يصح أن يكون تركه هنا لئلا ينقطع فتعين أن يكون لئلا الاتصال (قوله أن أهل الجنة يأكلون فيها أو بشر بون) (ع) مذهب أئمة المسلمين أن نعيم أهل الجنة حسي كاهل الدنيا لا ما بينهم من التفاوت الذي لا شركة فيه إلا في الاسم وأنه دائم لا ينقطع خلافاً للفلاسفة وغلاة الباطنية وكل النصارى في قولهم أن نعيم الآخرة إنما هو لذات عقلية وانتقال من هذا العالم إلى الملا الأعلى وهذا المعنى هو المعبر عنه عندهم بالجنة وخلافاً للمتزلة في أن نعيم أهل الجنة غير دائم وإنما هو لاجل وقالوا مثله في عذاب النار وهذا كله خلاف ملة الإسلام (قوله ولا يبولون ولا يتغيطون) لأن أغذيتهم في غاية الكمال فلا فضلة لها تستقدّر بل تستطاب وتستلذ

عثمان بن أبي شيبة وإسحق بن إبراهيم واللفظ لعثمان قال عثمان ثنا وقال إسحق أخبرنا حرير عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أن أهل الجنة يأكلون فيها أو بشر بون ولا يتفلقون ولا يبولون ولا يتغيطون ولا يمتخطون قالوا فما بال الطعام قال حشاء ورشع كرشع المسك

يلهمون التسبيح والحمد كما يلهمون النفس * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد إلى قوله كرشع المسك * وحدثنى الحسن بن علي الحلواني وحجاج بن الشاعر كلاهما عن أبي عاصم قال حسن ثنا أبو عاصم عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يتغوطون ولا يتغوطون ولا يبولون ولكن طعامهم ذلك جشاء كرشع المسك يلهمون التسبيح والحمد كما يلهمون النفس قال وفي حديث حجاج طعامهم ذلك * وحدثنى سعيد بن يحيى الأموي ثنى أبي ثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله غير أنه قال ويلهمون التسبيح والتكبير كما تلهمون النفس * حدثنى زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يدخل الجنة ينعم لا يبأس لا تبلى ثيابه ولا يفنى سبابه * حدثننا اسحق بن إبراهيم (٢١٤) وعبد بن حميد واللفظ لاسحق قال أخبرنا عبيد

الرزاق قال قال الثوري
وحديثي أبو اسحق أن
الأغر حدثني عن أبي سعيد
الخدرى وأبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال ينادى منادون لكم
أن تصموا فلا تصموا
أبدًا وان لكم أن تحموا فلا
تحموا أبدًا وان لكم أن
تسبوا فلا تسبوا أبدًا وان
لكم أن تنعموا فلا تنعموا
أبدًا فذلك قوله عز وجل
ونودوا أن تكون الجنة
أو رتبوها بما كنتم
تعملون * حدثنا سعيد
ابن منصور عن أبي قدامة
وهو الحرث بن عبيد عن
أبي عمران الجوني عن أبي
بكر بن عبد الله بن قيس
عن أيمن عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان للؤمن
في الجنة نخلة من لواؤة

أعراضهم مثل المسك يعنى من أبدانهم (قوله) يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس (ط) وجه التشبيه بعد أن دلم أن هذا التسبيح ليس عن تكليف لاه البست دار تكليف هو أن النفس من الضر وريات للإنسان ولا مشقة عليه فيه فكذلك ذكر الله تعالى على السنة أهل الجنة وسر ذلك أن قلوبهم قد تنورت بمعرفته وأبصارهم برؤيته وامتلأت قلوبهم بحبته ومن أحب شيئاً كثر من ذكره ﴿قلت﴾ فهو تسبيح تنعيم والتناذ (قوله لا بأس) (ع) أى لا يصيبه بأس والبأس الشدة وتغير الحال والبأس والبأساء والبؤس والبؤساء كلها بمعنى ومعنى تشبوا فلانهم موا أى يدوم شبابكم (قوله فى الآخر خجعة) (ع) هو بيت مستدير من بيوت الاعراب (قوله مجوفة) (ع) كذلك كثر بالغاء وللممرقندى مجوبة بالباء الموحدة ومعناه مقوبة فارغة بمعنى مجوفة بالغاء قال تعالى ونمود الذين جابوا الصخر بالوادى أى تقبوه وفرجوه (قوله طولهاستون ميلاً) (د) إذا كان طولها فى السماء ستين ميلاً فظنك بطولها فى الأرض وعرضها (د) وفى الآخر عرضها ستون ميلاً فعرضها وطولها متساويان (قوله فى كل زاوية منها أهل ما برن الآخريين) (ع) الزاوية الناصية والعالير ونهم تبعدها وطول أقطارها (قوله فى الآخر سيحان وجيحان والفرات والنيل)

وهي التي عبر عنها بالمسك كما قال ورشعهم المسك (قوله يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس) أي لاشقة عليهم فيه كالنفس الضروري لهم فهو تسبيح تنعم والتذاذ اقتضاء امتلاء القلوب بحبته تعالى وتنور القلوب بمعرفته وابتهاج النفوس بعظم رؤيته جل وعز (قوله لا يأس) أي لا يصيبه بؤس وهو الشدة وبغير الحال (قوله نخية) هي بيت مربع من بيوت الاعراب (قوله محوقة) كذا هو في عامة النسخ بالغاء، وللمعتمدى بالياء الموحدة ومعنى مثقوبة فارغة (قوله سيمان وجيحان والغرات والنيل) (ع) إلا أنهار الأربعة كبرياتها الاسلام فالنيل بمصر والغرات بالعراق (ح) ليس هو بالعراق وإنما هو فاصل بين العراق والجزيرة (ع) وسيمان وجيحان ويقال سبحون

واحدة مجوفة طولها ستون ميلا للؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا * وحدثني أبو غسان السمعي ثنا أبو عبد الصمد ثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمن * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هريرة عن أخبرناهم عن أبي عمران الجوني عن أبي بكر بن أبي موسى بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيمة درة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها أهل للؤمن لا يراهم الآخرون * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة وعبد الله بن غير وعلى بن مسهر عن عبيد الله بن عمر ج وثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا محمد بن بشر ثنا عبيد الله عن خبيب بن عبد الرحمن عن جعفر بن عاصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيجان وجهان والفرات والنيل

(ع) الانهار الاربعة كبر أنهار الاسلام فالنيل بمصر والفرات بالعراق (د) ليس هو بالعراق وإنما هو فاصل بين العراق والجزيرة (ع) وسبحان وجحان ويقال سبحون وجحون ببلاد خراسان وما وراءها (د) في كلامه هذا انكار من وجوه منها أن قوله ويقال سبحون وجحون يقتضي أن هذه الاسماء مترادفة وليس كذلك فان سبحان غير سبحون وجحان غير جحون باتفاق ومنها قوله انهما بمخراسان وليس كذلك فان سبحان وجحان ببلاد الاردن بقرب الشام فسبحان نهر اذنه وجحان نهر المصيصة واتفقوا على أن جحون بالواو وراه خراسان عند بلخ (قوله كل من أنهار الجنة) (ع) يحتمل أنها من الجنة حقيقة ويدل عليه حديث الاسراء فانه رأها تخرج من تحت سدره المنتهى ويحتمل أنها كناية عن أن الايمان يعم بلادها وان الاجسام المتغذية بمائها تصير الى الجنة (د) الاظهر انها على ظاهرها في أنها من الجنة والجنة مخلوقة عند أهل السنة (قوله في سند الآخر حدثنا أبو النضر عن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة (م) هكذا وقع هذا الاسناد في عامة النسخ ووقع في بعضها حدثنا أبي عن الزهري عن أبي سلمة فزاد الزهري قال بعضهم والصواب ما عند ابن مآهان وكذا أخرجه الذهبي وقال لأعلم لسعد رواية عن الزهري قال الدارقطني واصله أبو النضر ولم يتابع على واصله عن أبي هريرة والمحموظ عن ابراهيم عن أبيه مرسلا والصواب الارسال (د) والصحيح أن هذا لا يقدح في صحة هذا الحديث لان الحديث اذا روى متصلا وممرسلا والصواب الاصل المذهب الصحيح لان الوصل زيادة حفظها عدل ولم يحفظها غيره (قوله في الآخر يدخل الجنة أقوام أفئدة مثل أفئدة الطير) (ع) قيل مثلها في الرقة والضعف لحديث أهل اليمن أرق قلوبا وأضعف أفئدة وتقدم الكلام على معنى ذلك وقيل مثلها في الخوف والطير كثر الحيوانات فزعا ولذلك قالوا احذر من غراب وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكانه أراد انهم قوم غلب عليهم الخوف كما جاء عن جماعة من السلف وغيرهم أن الخوف صدق قلوبهم فأتوا عند سماع الوعظ أو سماع آية (قوله في الآخر خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا) (ع) تقدم الكلام عليه مستوفى وذكر الطول هنا لرفع الاشكال ويوضح أن الضمير في صورته على آدم نفسه وان المراد على هيئته التي خلق عليها لم يتردد في الارجاع ولا تنقل في النشأة تنقل بنيه أو يكون المراد

وجحون هما بمخراسان وما وراءها (ح) في كلامه هذا انكار من وجوه منها أن قوله ويقال سبحون وجحون يقتضي أن هذه الاسماء مترادفة وليس كذلك فان سبحان غير سبحون وجحان غير جحون باتفاق ومنها قوله انهما بمخراسان وليس كذلك فان سبحان ببلاد الاردن بطرف الشام فسبحان نهر اذنه وجحان نهر المصيصة واتفقوا على أن جحون بالواو وراه خراسان عند بلخ (قوله كل من أنهار الجنة) (ع) يحتمل أنها من الجنة حقيقة ويدل عليه حديث الاسراء فانه رأها تخرج من تحت سدره المنتهى ويحتمل أنها كناية عن أن الايمان يعم بلادها وان الاجسام المتغذية بمائها تصير الى الجنة (د) الاظهر أنها على ظاهرها في أنها من الجنة (قوله يدخل الجنة أقوام أفئدة مثل أفئدة الطير) (ع) قيل مثلها في الرقة والضعف لحديث أهل اليمن أرق قلوبا وأضعف أفئدة وقيل مثلها في الخوف والطير كثر الحيوانات فزعا قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكانه يريد أنهم قوم غلب عليهم الخوف كما جاء عن جماعة من السلف وغيرهم أن الخوف صدق قلوبهم فأتوا عند سماع الوعظ أو سماع آية (قوله خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا) الضمير في صورته يعود على آدم أي على هيئته التي كان عليها لم يتردد في الارحام ولا تنقل في النشأة كتنقل بنيه أو يكون

كل من أنهار الجنة * حدثنا
حجاج بن الشاعر ثنا أبو
النضر هاشم بن القاسم
البستي ثنا ابراهيم يعني
ابن سعد ثنا أبي عن
الزهري عن أبي سلمة عن
أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يدخل
الجنة أقوام أفئدتهم مثل
أفئدة الطير * حدثنا محمد
ابن رافع ثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن همام بن
منبه قال هذا ما حدثنا أبو
هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد ذكر
أحاديث منها وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خلق الله آدم على صورته
طوله ستون ذراعا

فلما خلقه قال اذهب فسلم على أولئك النفر وهم نفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يجيئونك فأنها تخميتك وثحية ذريتك قال فذهب فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله قال فزادوه ورحمة الله قال فكل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص بعده حتى الآن * حدثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي عن الملاء بن خالد الكاهلي عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجبرونها * حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا المغيرة يعني ابن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي يوقد ابن آدم جزء من سبعين جزءا من حر جهنم قالوا والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال فانها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلها مثل حرها * حدثنا محمد بن رافع (٢١٦) ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث أبي الزناد غير أنه قال كل من مثل حرها * حدثنا يحيى ابن أيوب ثنا خلف بن خليفة ثنا يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمع وجبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم تدرن ما هذا قال قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين خريفا فهو يهوى في النار الآن حتى انتهى إلى قعرها * وحدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر قالا ثنا مروان عن يزيد ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة بهذا الاسناد وقال هذا وقع في أسفلها فسمعتم وجبتها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يونس بن محمد ثنا شيبان بن عبد الرحمن قال قال قتادة سمعت أبا

ان صورته في الارض هي التي كان عليها في الجنة ولا تختلف صورته باختلاف صور الملائكة عليهم السلام في أصل صورهم وفي الصور التي يترأون فيها غالباً للخلق (قوله فسلم على أولئك) (ع) فيه سلام الواحد على الجماعة والمأثني على الجالس وتقدم (قوله فاستمع ما يجيئونك) (ع) وروى ما يجيئونك فغيبه التعليم بالفعل والله أعلم

﴿ احاديث صفة النار ﴾

(قوله في السند الكاهلي) (ع) وثق لابن ماهان الباهلي بدل الكاهلي وهو وهـم والكاهلي ابن أسد بن خزيمه (م) وهذا الحديث تعقبه الدارقطني على مسلم وقال رفعه وهـم وانما رواه الثوري وغيره مرفوعا عن الملاء (د) حفص ثقة فرفعه من زيادة العدل وهي مة بولة (قوله سبعون ألف زمام) (م) لا مانع من حمله على الحقيقة (قوله وجبة) أي سقطة وجب الشئ سقط ومنه فاذا وجبت جنوبها (قوله تدرن ما هذا) (ط) خرقت لم العادة في أن سمعوا ما منعه غيرهم (قوله هذا وقع في أسفلها فسمعتم وجبتها) (ع) كذا في النسخ وهو صحيح وفيه محذوف دل عليه الكلام أي هذا حجر وقع في كتاب التميمي الآن وقع في أسفلها (قوله في الآخر منهم من تأخذه النار إلى كعبه المراد أن صورته في الأرض هي التي كان عليها في الجنة ولم تختلف صورته باختلاف صور الملائكة في أصول صورهم وفي الصور التي يترأون فيها للخلق غالباً) (قوله فسلم على أولئك) فيه سلام الواحد على الجماعة والمأثني على الجالس (قوله فاستمع ما يجيئونك) وروى ما يجيئونك به فغيبه التعليم بالفعل

﴿ باب صفة النار ﴾

﴿ش﴾ (قوله وجبة) أي سقطة وجب الشئ سقط ومنه فاذا وجبت جنوبها (قوله تدرن ما هذا) (ط) خرقت لم العادة في أن سمعوا ما منعه غيرهم (قوله هذا وقع في أسفلها فسمعتم وجبتها)

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يونس بن محمد ثنا شيبان بن عبد الرحمن قال قال قتادة سمعت أبا نصره يحدث عن سمرة أنه سمع نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ان منهم من تأخذه النار إلى كعبه ومنهم من تأخذه إلى حيزته ومنهم من تأخذه إلى عنقه * حدثني عمرو بن زرارة أخبرنا عبد الوهاب يعني ابن عطاء عن سميد عن قتادة قال سمعت أبا نصره يحدث عن سمرة بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال منهم من تأخذه النار إلى كعبه ومنهم من تأخذه إلى ركبته ومنهم من تأخذه النار إلى حيزته ومنهم من تأخذه النار إلى رقبته * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قالا ثنا روح ثنا سميد بهذا الاسناد وجعل مكان حيزته حقويه * حدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجنبت النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون والملة يكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله عز وجل لهذه أنت عذابي اعذب بك من أشاء ورمما قال أصيب بك من أشاء وقال لهذه أنت رحتي أرحم بك من أشاء ولكل واحد منكما ملؤها

الحديث (ع) الحجة معقد السراويل والترقوة بفتح التاء وضم القاف العظم الذي بين نقرة النحر والعائق (ط) والحديث نص في تفاوت عقابهم فأنقطع بأن عذاب من قتل نبياً أو كفر وأفسد في الارض ليس كعذاب من كفر فقط ﴿قلت﴾ واختلافهم في قدر أخذ النار كاختلاف الخائضين في الماء لان النار جسم والله أعلم

﴿ حديث تحاج النار والجنة ﴾

(د) هو حقيقة بادراك مخلقه الله تعالى في كل منهما ولا يلزم أن يدوم لهما الادراك ﴿قلت﴾ الحاجة بمعنى المغالبة فان كانت حقيقة فهو في جهنم من حيث انها اشقت على الارتفاع أو من حيث انها انتقمت من أعداء الله تعالى وهو في الجنة من حيث انها مقر الصالحين وأولياء الله تعالى قيل والأظهر انه ليس بمعنى المغالبة بل بمعنى حكاية كل منهما بما اختصت به وفيه شائبة من معنى الشكاية لقوله للجنة أنت رحتي وللنار أنت عذابي فالخم كل منهما بما اقتضته مشيئته سبحانه وتعالى (ط) وقيل ان تحاجهما بلسان الحال ﴿قوله﴾ وقالت الجنة فإني لا يدخلني الاضعفاء (ع) قيل المراد بالضعفاء هنا في حديث أهل الجنة كل ضعيف مستضعف انه الخاضع لله تعالى المذل نفسه ضد المتجبر وقال أبو بكر بن أبي خزيمة الضعيف هنا هو الذي برأ نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة الى الجنسين ولم يرد والله أعلم التعديد وانما أراد التسبى من ذلك متى ما ذكر ﴿قوله﴾ وسقطهم وعجزهم (و) وفي رواية وغيرهم (ع) سقطهم وضعفائهم والمحقرين منهم وأما عجزهم فبفتح العين والجيم جمع عاجز أي العاجزون عن طلب الدنيا والتمسك فيها (ط) السقط جمع ساقط وهو نازل القدر وهو الذي عبر عنه في الآخر بقوله فلا يؤب به وأصله من سقط المتاع وهو رديته وعجزهم من حيث انه جمع عاجز فقياسه أن يكون وعجزهم ككتاب وكتبة وسقوط التاء في هذا الجمع قليل الا أن يذهب به مذهب الجنس كما فعلوا في سقطهم وصوابه أن يكون وعجزهم بضم العين وشدا الجيم كساجد وسجد وأظن اني كذلك قرأته ﴿قوله﴾ فيضع قدمه (ط) عميت

(ع) كذا في النسخ وهو صحيح وفيه محذوف دل عليه الكلام أي هذا جرح وقع وفي كتاب التلخيص الآن وقع في أسفلها والحجة معقد السراويل والترقوة بفتح التاء وضم القاف العظم الذي بين نقرة النحر والعائق

﴿ باب تحاج النار والجنة ﴾

﴿ش﴾ (ح) هو حقيقة بادراك مخلقه الله تعالى في كل منهما ولا يلزم أن يدوم لهما ذلك الادراك (ب) الحاجة المغالبة فان كانت حقيقة فهو في جهنم من حيث انها اشقت على الارتفاع أو من حيث انها انتقمت من أعداء الله أكثر وهو في الجنة من حيث انها مقر الصالحين وأولياء الله تعالى وقيل وهو الاظهر انه ليس بمعنى المغالبة بل بمعنى حكاية كل منهما بما اختصت به وفيه شائبة من معنى الشكاية لقوله للجنة أنت رحتي وللنار أنت عذابي فالخم كلامهما بما اقتضته مشيئته سبحانه وتعالى (ط) وقيل ان تحاجهما بلسان الحال ﴿قوله﴾ وسقطهم وعجزهم (و) سقطهم بفتح السين والقاف جمع وهو نازل القدر وهو الذي عبر عنه في الآخر بلا يؤب به وأما عجزهم فبفتح العين والجيم جمع عاجز أي عن طلب الدنيا والتمسك فيها (ط) وقياسه أن يكون وعجزهم بالتاء ككتاب وكتبة وسقوط التاء في هذا الجمع قليل الا أن يذهبوا به مذهب الجنس كما فعلوا في سقطهم وصوابه أن يكون وعجزهم بضم العين وشدا الجيم كساجد وسجد وأظن اني كذلك قرأته ﴿قوله﴾ فيضع قدمه (ط) أشبه ما فيها تأويلان أحدهما أنه

* وحدني محمد بن رافع
ننا شبابة نبي ورقاء عن
ابى الزناد عن الاعرج
عن أبى هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
تحاجت النار والجنة فقالت
النار أو ثرت بالتمسك بهن
والمجبرين وقالت الجنة
فإني لا يدخلني الاضعفاء
الناس وسقطهم وعجزهم
فقال الله للجنة أنت رحتي
أرحم بك من أشاء من
عبادي وقال للنار أنت
عذابي أعذب بك من أشاء
من عبادي ولكل واحدة
منكما ملؤها فاما النار
فلا تملئي فيضع قدمه عليها

أبصار الجسمة وضلوا بحملهم هذه الالفاظ على ظاهرها تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وغفلوا عن قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو المصمغ البصير (ط) هـ ذامن أحاديث الصفات وتقدم غير مرة ذكر اختلاف العلماء فيها وإن مذهب السلف وطائفة من المتكلمين أنه يؤمن به على النحو الذي علم الله سبحانه بعد صرف اللفظ عن ظاهره المحال من ارادة الجارحة * وقال جهو ر المتكلمين انها تتأول على ما ياتي * واختلف في تأويل هذا الحديث فقال النضر بن شميل المراد بالقدم المتقدم وذلك سائح له أي حتى يضع الله فيها من قدمه لها من أهل العذاب وقيل المراد ببعض المخلقين فيعود الضمير في قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم وقيل القدم اسم لبعض المخلوقات وقيل القدم عبارة عن شدة القدرة والقهر للناس ومنه وطئ الجيش بنى فلان وقيل هو استعاره لذلة النار من قولهم وضعت رجلى على قفاه وأظهر ما فيه من التأويل ما تقدم من أنهم قوم حكم الله سبحانه عليهم بأنهم أهلها أو خلقهم لذلك كما قال في الجنة ولا يزال فيها فضل حتى ينشئ الله خلقا ينسبهم فضلها (ط) وأشبه ما فيها تاتوا ويلان أحدهما أنه كناية عن اذلال النار لما جاء انها تنغيظ وتهيج حنقا على الكفرة والعصاة كما قال تعالى تكاد تميز من الغيظ وتقول هل من مزيد وتعلو وتعظم حتى كأنها تجاوز الحد وفي بعض الحديث أنها تكاد تلتقم أهل المحشر فيكسر الله سبحانه حديثها ويذلها اذلال متكبر وطئ بالقدم والرجل فعبر عن اذلالها بذلك * الثاني ان القدم والرجل عبارة عن يتأخر دخوله النار لان أهلها يلقون فيها فوجا بعد فوج والخزنة تترقب أولئك المتأخرين اذ قد علموهم بأسمائهم وأوصافهم فكل ينتظر صاحبه وإذا استوفى كل رجل من الخزنة ما ينتظر ولم يبق منهم أحد قالت الخزنة قط أي حسبنا وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها وتنطبق اذ لم يبق من ينتظر فعبر عن ذلك الجمع المنتظر المتأخر الدخول بالقدم وفي الحديث الآخر بالرجل (قوله قط قط) (ع) يقال قط بالسكون وقط بالكسر منونا وغير منون أي حسبي ومنه * امتلا الخوض وقال قطنى * (قوله وتنزوي) (ط) أي تنقبض على من فيها وتستغل بعذابهم وتكف عن سؤال هل من مزيد (ط) جاء عن ابن مسعود رضي الله عنه ما في النار بيت ولا سلسلة ولا مقمعة ولا تابوت الا وعليه اسم صاحبه فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذي عرف اسمه وصفته فاذا استوفى كل واحد منهم ما أمر به وما ينتظره قالت الخزنة قط قط أي

فتقول قط قط فهناك تمتلي
ويزوى بعضها الى بعض
* حدثنا عبد الله بن
عون الهلالى ثنا أبو
سفيان يعني محمد بن حميد
عن معمر عن أبوب عن
ابن سيرين عن أبي هريرة
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال احتجبت الجنة
والنار واقتص الحديث
بمعنى حديث أبي الزناد
* حدثنا محمد بن رافع ثنا
عبد الرزاق ثنا معمر
عن همام بن منبه قال هذا
ما حدثنا أبو هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم

كناية عن اذلال النار لما جاء أنه تنغيظ وتهيج حنقا على الكفار والعصاة كما قال تعالى تكاد تميز من الغيظ وتقول هل من مزيد وتعلو وتطغى حتى كأنها تجاوز الحد وفي بعض الحديث أنها تكاد تلتقم أهل المحشر فيكسر الله تعالى حديثها ويذلها اذلال متكبر وطئ بالقدم والرجل فعبر عن اذلالها بذلك والثاني أن القدم والرجل عبارة عن يتأخر دخوله النار لان أهلها يلقون فيها فوجا بعد فوجا والخزنة تلتقي أولئك المتأخرين اذ قد علموهم بأسمائهم وأوصافهم وكل ينتظر صاحبه فاذا استوفى كل واحد من الخزنة ما ينتظر ولم يبق منهم أحد قالت الخزنة قط قط أي حسبنا وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها وتنطبق اذ لم يبق من ينتظر فعبر عن ذلك الجمع المنتظر المتأخر الدخول بالقدم وفي الحديث الآخر بالرجل (قوله قط قط) يقال بالسكون وبالكسر منونا وغير منون أي حسبي (قوله وتنزوي) أي تنقبض على من فيها وتستغل بعذابهم وتكف عن سؤال هل من مزيد (ط) جاء عن ابن مسعود ما في النار بيت ولا سلسلة ولا مقمعة ولا تابوت الا وعليه اسم صاحبه فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذي عرف اسمه وصفته فاذا استوفى كل واحد منهم ما أمر به وما ينتظره قالت الخزنة قط قط أي

فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاجت الجنة والنار فقال النار أو ثرت بالمكبرين والمكبرين وقالت الجنة فإني لا بد خلني الأضعفاء الناس وسقطهم وغرهم قال الله للجنة انما أنت رحتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ما ملؤها فاما النار فلا تمتلي حتى يضع الله رجله تقول قط قط فهناك تمتلي ويزوي بعضها إلى بعض ولا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقا * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول (٢١٩) الله صلى الله عليه وسلم انجبت الجنة والنار فذكر

نحو حديث أبي هريرة إلى قوله والكلية على ما ملؤها ولم يذكر ما بعده من الزيادة * حدثنا عبد بن حميد ثنا يونس بن محمد ثنا شيبان عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع فيها رب العزة تبارك وتعالى قدمه فتقول قط قط وعزتك ويزوي بعضها إلى بعض * حدثني زهير بن حرب ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا أبان بن يزيد الطمار ثنا قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث شيبان * حدثنا محمد بن عبد الله الرزقي ثنا عبد الوهاب بن عطاء في قوله عز وجل يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد فأخبرنا عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله

حسبنا كتمينا وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها أي تجتمع وتنطبق (قوله وغرهم) (ع) كذا للكثر بفتح الغين المحجمة وفتح الراء وبعدهما التاء المثلثة جمع غرثان والغرث الجوع وهو قريب من معنى ضعفائهم أي مجاوعهم ورواه الطبراني بكسر الغين المحجمة وشذ الراء بالتاء المثلثة من فوق وهو قريب مما تقدم أي بلهيم الذين ليس لهم حديق ولا معرفة ولا يتقنون للشبه فيدخل عليهم الاختلاف فيلقبهم في الأهواء فهم صحاح العقائد وأكثرتهم المؤمنون وأما العارفون والعلماء والحكماء فهم الأقل وهم أصحاب الدرجات العلى (قوله حتى يضع الله فيها رجله) (ع) أنكر ابن فورك هذه الرواية وزعم أنها غير ثابتة عند أهل النقل ولكن قدر وأما سلم وتقول بما تقدم في التقديم ويجوز أن يراد بالرجل الجماعة من الناس كما يقال رجل جراد أي قطعة منه وقيل كناية عن شدة القدرة وقهر النار وقيل استمارة لذاتها من قولهم وضعت رجلي على قفاه وأظهر التأويلات أنهم قوم استحقوها وخلقوا لها والاضافة في رجله اضافة خلق واختراع (قوله ولا يظلم الله من خلقه أحدا) (ع) يحتمل أنه راجع إلى ما تقدم من أنه يعذب من يشاء ابتداء ويخافه لذلك وهو سبحانه وتعالى غير ظالم لأن الجميع ملكه ويحتمل أنه راجع إلى تحتاج الجنة والنار وإن لكل واحدة ملاءها وجعله ذلك لهما عدل لاستحقاق كل طائفة ذلك (قوله فيسكنهم فضل الجنة) (ع) في هذا وفي خلقه للنار قوم على ما تقدم حجة لأهل السنة في أن الثواب والعقاب غير مستحق بالعمل ورد على المعتزلة في جعلهم ذلك مستحقا بالعمل عقلا لأن قوله فينشئ الله خلقا قبلهم يوجب وجدوا بعده وعلى هذا يحمل أمر أولاد

حسبنا كتمينا وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها أي تجتمع وتنطبق (قوله وغرهم) (ع) كذا للكثر بفتح الغين المحجمة والتاء المثلثة جمع غرثان والغرث الجوع وهو قريب من معنى ضعفائهم أي مجاوعهم ورواه الطبراني بكسر الغين المحجمة وشذ الراء بالتاء المثلثة من فوق وهو قريب مما تقدم أي بلهيم الذين ليس لهم حديق ولا معرفة ولا يتقنون للشبه فيدخل عليهم الاختلاف فيلقبهم في الأهواء فهم صحاح العقائد وهم أكثرتهم المؤمنين وأما العارفون والعلماء والحكماء فهم الأقل وهم أصحاب الدرجات العلى (قوله رجله) قيل في تأويله ما سبق وقيل الرجل الجماعة والاضافة اضافة مخلوق إلى خالق (قوله ولا يظلم الله من خلقه أحدا) (ع) يحتمل أنه راجع إلى ما تقدم من أنه يعذب من يشاء ابتداء لأن الجميع ملكه ويحتمل أنه راجع إلى تحتاج الجنة والنار وإن لكل واحدة ملاءها وجعله ذلك لهما عدل لاستحقاق كل طائفة ذلك (قوله فيسكنهم فضل الجنة) في هذا وفي خلقه للنار

عليه وسلم أنه قال لا تزال جهنم ياق فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة * حدثني زهير بن حرب ثنا عفان ثنا حماد يعني ابن سلمة أخبرنا ثابت قال سمعت أنس يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يبقى من الجنة ما شاء الله أن يبقى ثم ينشئ الله لها خلقا مما يشاء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وتقارب في اللفظ قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش

ألمح زاد أبو كريب فيوقف بين الجنة والنار واتفقنا في باقي الحديث فيقال يأهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت قال ويقال يأهل النار هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت قال فيؤمر به فيذبح قال ثم يقال يأهل الجنة خلود فلا موت ويأهل النار خلود فلا موت (٢٢٠) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأندرهم يوم الحسرة

اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون وأشار بيده الى الدنيا * وحدتنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قيل يأهل الجنة ثم ذكر بمعنى حديث أبي معاوية غير أنه قال فذلك قوله عز وجل ولم يقل ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر أيضا وأشار بيده الى الدنيا * حدثنا زهير بن حرب والحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد قال عبد أخبرني وقال الآخرون ثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم ابن سعد ثنا أبي عن صالح ثنا نافع أن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الله أهل الجنة الجنة ويدخل أهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول يأهل الجنة لا موت ويأهل النار لا موت كل خالد فيما هو فيه * حدثني هر و بن

المؤمنين وإيلام الاطفال والبهائم وغير ذلك مما يفعل فيه ما يشاء ولم في ذلك خبط طويل والحديث مع حديث الواحد من أهل الجنة مثل عشرة أمثال الدنيا يدل على عظمها وسعة أقطارها فسبحان القادر على ما يشاء

حديث ذبح الموت

(قوله ألمح) (ع) ألمح البقي البياض قال ابن الاعرابي وقال الكسائي هو الذي فيه بياض وسواد والبياض أكثر قال بعض أهل المعاني واختلاف اللونين في هذا التمثيل يحتمل أنه لاختلاف الحالين فالبياض لجهة أهل الجنة الذين أبيضت وجوههم والسواد لأهل النار الذين اسودت وجوههم (قوله فيشرئبون) (م) قال المروزي في حديث واثرب النفاق معناه ظهر وعلا وكل رافع رأسه مشرب (قوله فيذبح) (م) الموت عرض لأنه ضد الحياة * وقال بعض المعتزلة ليس معنى وإنما هو عدم الحياة وهو خطأ لقوله تعالى خلق الموت والحياة وغيره من الأدلة وعلى المذهبين ان كان الثاني خطأ فليس الموت بجسم يقع فيه الذبح فيتأول الحديث على أنه تعالى يخلق هذا الجسم ثم يذبح مثالا لان الموت لا يطرأ على أهل الآخرة (ط) ظاهر هذا الحديث يستحيل لان الموت إما عرض أو أمر عديم وعلى الوجهين يستحيل أن ينقلب كبد الإنسان انقلابا لا محال وتؤول بوجهين * أحدهما أن يخلق الله تعالى كبشا ويخلق فيه الموت فاذا أروه عرفوه ثم يفعل الله سبحانه فيه فعلا يشبه الذبح ويعدمه ذلك الفعل حتى يأمن أهل الجنة فيزدادوا سرا وراو ييأس أهل النار فيزدادوا حزنا على هذا يدل بقية الحديث * والثاني أنه تمثيل لعدم الموت لان الموت لما عدم في حق أهل الدارين صار بمنزلة الكبش الذي ذبح وهذا فيه بعد والصواب الاول * قلت * والظاهر أنه تمثيل

احاديث عظم خلق الكافر

خلقا حجة لاهل السنة أن الثواب والعقاب لا سبب لهما عقلا (قوله ألمح) (ع) ألمح النقي من البياض قاله ابن الاعرابي وقال الكسائي هو الذي فيه سواد وبياض والبياض أكثر قال بعض أهل المعاني اختلاف اللونين في هذا التمثيل يحتمل أنه لاختلاف الحالين فالبياض لجهة أهل الجنة الذين أبيضت وجوههم والسواد لأهل النار الذين اسودت وجوههم (قوله فيشرئبون) أي يعرفون رؤسهم (قوله فيذبح) (ح) الموت عرض لأنه ضد الحياة وقال بعض المعتزلة ليس معنى وإنما هو عدم الحياة وهو خطأ لقوله تعالى خلق الموت والحياة على المذهبين وان كان الثاني خطأ فليس الموت بجسم يقع فيه الذبح فيتأول الحديث على أنه تعالى يخلق هذا الجسم ثم يذبح مثالا لان الموت لا يطرأ على أهل الآخرة (ط) يتأول بوجهين أحدهما أن يخلق الله تعالى كبشا ويخلق فيه الموت فاذا أروه عرفوه ثم يفعل الله سبحانه فيه فعلا يشبه الذبح والثاني أنه تمثيل لعدم الموت لان الموت لما عدم في حق أهل

سعيد الابلي وحرمله بن يحيى قالنا ابن وهب ثني عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ان أباه حدثه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صار أهل الجنة الى الجنة وصار أهل النار الى النار أتى بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادي مناد يا أهل الجنة لا موت يا أهل النار لا موت فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا الى حزنهم * حدثني سريج بن يونس ثنا حميد بن عبد الرحمن عن الحسن بن صالح عن هر و بن سعيد عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم خرس الكافر أو ناب الكافر مثل أحد وغلظ جلد مسيرة ثلاث * حدثنا أبو كريب وأحمد بن عمر الو كيمي قالا ثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة يرفعه قال ما بين منكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع وليلدة كرك الو كيمي في النار * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا (٢٢١) أي ثنا شعبة ثنى معبد بن خالد أنه سمع حارثة بن وهب

أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم بأهل الجنة قالوا بلى قال كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ثم قال ألا أخبركم بأهل النار قالوا بلى قال كل عمل جواظ مستكبر * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة بهذا الاسناد بمثله غير أنه قال ألا أدلكم * وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا وكيع ثنا سفيان عن معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب الخزاعي يقول قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ألم ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل جواظ زني متكبر * حدثني سويد بن سعيد ثنى حفص بن ميسرة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا ثنا ابن نمير

(قوله مثل أحد) (د) هذا كله لكونه أبلغ في إيلامه والقدرة صالحة للجميع فيجب الإيمان به لاخبار الصادق (ع) وهذا في بعض الكفار لما جاء أن المتكبرين يحشرون أمثال الذر في صورة الرجال والله أعلم

❦ احاديث صفة أهل الجنة وأهل النار ❦

(قوله كل ضعيف متضعف) (ع) هذه صفة في الكبرياء عنهم التي هي صفة أهل النار ومدح الخول وقد يكون الضعف رقة القلب ولينه واجابته للإيمان كما قال أنا كم أهل البن أضعف قلوبا وأرق أفئدة وقد يراد الضعفاء المحقرون وانهم أكثر أهل الجنة وهو الاظهر في الحديث كما قال تعالى قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون وقوله أهولاء من الله عليهم من بيننا وهو سوادهم وجهورهم لان أهل الظهور يحجبهم ذلك عن الإيمان كما تقدم (قوله لو أقسم الله على الله لأبره) (ع) قيل معناه لودعا أجيب وقيل أمضى يمينه على البر (قوله كل عمل جواظ) (ع) العتل قيل هو الجافي الشديد الخصومة في الباطل (ع) وفي كتاب العين العتل الا كقول (م) والجواظ قال الهروي هو الجوع المتنوع وقيل الكثير اللحم المختال وقيل القصير البطين وأما الزنيم فهو الدعي في النسب الملق في القوم شبه بزعمة الشاة وقيل الزنيم الذي في الآية انه رجل من قريش كانت له زعمة كزعمة الشاة

❦ حديث صفة عاقر الناقة ❦

(قوله عارم) (ع) العارم الجريء الحاذق قد عرم عرامة وعرا ما بالضم ورجل عرم بغير ألف (قوله الام يجلد أحدكم امرأته) (ع) فيه النهي عن ضرب المرأة وعن الضحك مما يقع من الانسان وان ذلك

الدار بن صار بمنزلة الكبش الذي ذبح وهذا فيه بعدوا الصواب الأول (ب) والظاهر أنه تمثيل (قوله مثل أحد) هذا أبلغ في إيلامه ليقوم بكل جزء ألم مخصوص والله قادر على ما يشاء سبحانه وتعالى (قوله كل ضعيف متضعف) بفتح العين وكسر ها (ح) والمشهور الفتح ولم يذكر الا كثرون غيره أي ضعيف في نفسه متواضع طالب الخول يستضعفه الناس ويستحقرونه (قوله لو أقسم على الله لأبره) قيل معناه لودعا لا جيب * وقيل لو حلف يمينًا طمعا في اكرام الله تعالى له بإبراره لأبره (قوله كل عمل جواظ) لعتل بضم العين والتاء وتشديد اللام هو الجافي الشديد الخصومة بالباطل والجواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالطاء المعجمة هو الجوع المتنوع وقيل كثير اللحم المختال في مشيه وقيل القصير البطين وقيل الفاخر بالخاء وأما الزنيم فهو الدعي في النسب الملق بالقوم وليس منهم (قوله عارم) بالعين المهملة والراء هو الجريء الحاذق وقيل هو الشرير المفسد الخبيث وقد عرم بضم الراء وفتحها وكسر ها عرامة بفتح العين وعرا ما بضمها فهو عارم واسم عاقر الناقة قد عار بضم القاف وفتح الدال المخففة وآخروا مهملة * وفي هذا الحديث النهي عن ضرب النساء لغير ضرورة والنهي عن

عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن زعمة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرا لفاقة وذ كرا الذي عقرها فقال اذا نبتت أشقاها نبت بها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل أبي زعمة ثم ذ كرا النساء فوعظ فيهن ثم قال الام يجلد أحدكم امرأته في رواية أبي بكر جلد الامة وفي رواية أبي كريب جلد العبد وله بضاجعها من آخريه ثم وعظهم في ضحكهم في الضربة فقال الام يضحك أحدكم مما يفعل * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة

ليس من خلق أهل الدين (قوله في الآخر رأيت عمرو بن لحي بن قعدة وفي الآخر رأيت عمرو بن عامر) (ع) عمرو بن لحي هو أبو خزاعة والمعر وف في نسبه ما ذكر في الحديث الاول وقعدة هو ابن إلياس بن مضر وعامر انما هو عم أبيه أخو قعدة واسم عامر مدركة بن إلياس وهذا قول نساب الحجاز ومن الناس من يجعل خزاعة من اليمن * قلت * قال أبو عمر العرب كلها يجمعها أصلان عدنان وقحطان فلا عرب في الارض الا هو ينهي الى أحدهما فيقال عدنانى أو قحطاني وعدنان من ولد اسمعيل عليه السلام وهي العرب المستعربة لان ولدا اسمعيل أخذوا العرب بيته من أخوالهم جرهم والا فلا اسمعيل غير عربى وقحطان من ولد عبد الله بن هود عليه السلام وقحطان هي العرب العاربة وتسمى اليمن قال السهيلي وانما تسمى يمن لان هود عليه السلام قال لابنه يعرب بن قحطان أنت أيمن ولدى نقيبة واتفق القولان اللذان حكاهما عن نساب الحجاز وغيرهم أن عمرو بن لحي هو أبو خزاعة وانما اختلف في لحي هل هو عدنانى أو يمنى فن جعله عدنانيا قال هو لحي بن قعدة بن إلياس بن مضر ابن معد بن عدنان ومن يجعله يمنيا يقول هو لحي بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن مازن بن الازد بن الغوث بن المنبث بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يحصب بن يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام فعلى القول الاول خزاعة مضرية وفي عدنان وعلى الاول يمنية في قحطان واسم لحي ربيعة ولحي لقب له (قوله ابن قعدة) (ع) ضبطناه عن الاكثر بفتح القاف والميم وتخفيفها ومن طريق ابن ماهان بكسرهما وشد الميم وعن بعض شيوخنا في غير الام بفتح القاف وسكون الميم (د) وفيه ضبط رابع وهو أشهرها بكسر القاف وفتح الميم مشددة (قوله بن خندف) هي أمهم من اليمن واسمها اليلى بنت عمران بن الحاف بن قضاعة * قلت * خندف اسمها اليلى كما ذكرنا وانما لقب بخندف لان بعلمها إلياس بن مضر رآها وقد أقبلت تخندف في مشيها أى تسرع فقال مالك تخندفين والخندفة الاسراع في المشى وولدت لإلياس ثلاثا من الولد مدركة واسمها عامر وطابحة واسمها عمرو وقعدة واسمها عمير * قلت * وللقريب هذه الثلاثة بهذه الاقواب خبر مشهور في السير وكان الثلاثة ينسبون اليها فيقال أبناء خندف قال ابن الزبير وانما ينسب أبناء إلياس الى أمهم لانه لما مات بعلمها إلياس حزن عليه حزنا شديدا فسادت في الارض تبكيه حتى ماتت كدوا وتركتهم صغارا يتامى فكان الناس يرجونهم ويقولون أبناء خندف ويجزئها يضرب المثل في الحزن على إلياس وكان مات يوم الخميس فكانت اذا جاء يوم الخميس تبكيه من أول النهار الى آخره وهذا الذى ذكرنا من أنها ولدت لإلياس ثلاثة هو قول جماعة من علماء النسب وأكثرهم على انها لم تلد له الا مدركة وطابحة وأما قعدة فليس ولدا لإلياس بحال وهذا وان كان قول الاكثر فالحديث يرد له لقوله صلى الله عليه وسلم قعدة بن خندف وما ذكر القاضى من أن خندف يمنية مع كونها قضاعية فاعلمت صور على القول بان قضاعة يمن وقد قدمنا في كتاب الايمان الخلاف في قضاعة هل هو عدنانى أو يمنى (قوله أخابني كعب هؤلاء) (ع) كذا للعدري وعند ابن ماهان أخابني كعب لان كعبا أحد بطون بنى خزاعة وابنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو ابن لحي بن قعدة بن خندف أخابني كعب هؤلاء يجر

الضحك من الضرطه يسمعون ذلك ليس من خلق أهل الدين (قوله ابن قعدة) (ح) ضبطوه على أربعة أوجه أشهرها بكسر القاف وفتح الميم المشددة والثاني كسر القاف وكسر الميم المشددة والثالث فتح القاف مع اسكان الميم والرابع فتح القاف والميم جميعا وتخفيف الميم قال القاضى وهذه رواية الاكثرين وأما خندف فبكسر الحاء المعجمة والبدال * وحكى القاضى في المشارق فتح الدال وهي أم القبيلة واسمها اليلى بنت عمران بن الحاف بن قضاعة ولحي بضم اللام وفتح الحاء وتشديد الباء

﴿قلت﴾ كعب هي خزاعة وانما كان هو الصواب لان عمر و بن لحي جسد خزاعة لان خزاعة هو ابن عمر و بن كعب بن عمر و بن لحي وجد القوم لا يصدق انه اخوهم لان اخا القوم واحد منهم والجد ليس واحدا من آبائهم وفي خزاعة بطن يسمى كعبا كما ذكر وليس بكعب الذي هو خزاعة (قوله قصبه) (م) قال أبو عبيد القصب واحد الاقصاب وهي الامعاء (قوله أول من سيب السوائب) (م) قال ابن المسيب السائبة ما يسيبونه لآلهم لا يحمل عليها وقيل هي ما كان أحدهم يفعل كان اذا مرض أحدهم ينثر إن شفى أن يسب ناقة فلا تمنع من كلاله ماء وقد يسيبون غير الناقة فاذا سبوا العبد فلا يكون عليه ولا لأحد وقيل كانت الناقة اذا تابعت اني عشر أني ليس بينها ذكرا سببت فلم تركب ولا يجوز برها وما ولدت بعد ذلك من أنثى شقت أذنفا وخليت مع أمها وهي البعيرة بنت السائبة وقيل البعيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحملها أحد وقال المفسرون البعيرة كانت الناقة اذا تابعت خمسة أبطن آخرها ذكرا بحر وأذنفا أي شقوها ولا تدبح ولا تركب ولا تطرد عن ماء ولا مري وقال الكلبي كانت اذا تابعت خمسة أبطن وكان الخامس ذكرا أكلها الرجال دون النساء وان كانت أنثى بحر وأذنفا فلا تركب ولا يشرب لها لبن وان كانت ميتة اشتركت فيها الرجال والنساء وسميت ببعيرة لشق أذنفا شقوا واسعا والناقة ببعيرة وبحورة

﴿حديث نساء كاسيات عاريات﴾

(قوله صنفان من أهل النار لم أرهما) ﴿قلت﴾ انظر هل المعنى لم أرهما في الدنيا و رأيتهما في النار أو علمت أنهما من أهل النار وعلى الأول فانظر كيف برأهما وهما لم يوجد بعد الآن يكون رأي مثاليهما (قوله معهم سيئات كاذناب البقر) (د) هم غلمان والى الشرطة والحديث من مجزاته صلى الله عليه وسلم اذ قد وقع ما أخبر به ﴿قلت﴾ ويتنزل منزلة المباش للضرب الأمر به وهذا في ضرب لا يباح بخلاف ضرب الأدب ونحوه وكذلك يتنزل منزلة الضرب التضييق بالسجن والتكبير لان الجميع تعذيب بغير حق (قوله ونساء كاسيات عاريات) (م) فيه ثلاثة أوجه كاسيات من نعم الله تعالى عاريات من الشكر الثاني بكشف شيء من جسدها اظهار الجاهلها كان يسدلن الخمر من ورائهن

(قوله قصبه) بضم القاف واسكان الصاد قال أبو عبيد هو واحد الاقصاب وهي الامعاء (قوله صنفان من أهل النار لم أرهما) (ب) انظر هل المعنى لم أرهما في الدنيا و رأيتهما في النار أو علمت بانهما من أهل النار وعلى الأول فانظر كيف برأهما في النار وهما لم يوجد بعد الآن يكون رأي مثاليهما ﴿قلت﴾ الظاهر ان المراد بقوله لم أرهما انهما لم يأتيا بعد وهما من أهل النار فهو من الاخبار بالغيب وقد وجد الصنفان كما أخبر به صلى الله عليه وسلم (قوله معهم سيئات كاذناب البقر) (ح) هم غلمان والى الشرطة (ب) ويتنزل منزلة المباش للضرب الأمر به وهذا في ضرب لا يباح وكذا ينزل منزلة الضرب التضييق بالسجن والتكبير لان الجميع تعذيب بغير حق (قوله ونساء كاسيات عاريات) (ح) فيه ثلاثة أوجه كاسيات من نعم الله تعالى عاريات من الشكر الثاني بكشف شيء من جسدها اظهار الجاهلها الثالث تلبس ثيابا رقا نصف ما تحتن (ع) أو كاسيات من الثياب عاريات من فعل الخير (ب) ويدخل في ذلك ما عليه النساء اليوم من خروجهن ملتحفات بالا كسمة والملاحف الحسنة وربما كان الكساء رقيقا يظهر ما تحته من الثياب متسرولات ويظهر بعض حاليهن وكذا يدخل فيه ما أحدثن من سعة الاكمام التي يظهر بها بعض جسدها لمن لا يحل لها وكان الشيخ يقول ومن المصائب

قصبه في النار * حدثني
عمر والناقد وحسن الخواني
وعبد بن حميد قال عبد أخبرني
وقال الآخران ثنا يعقوب
وهو ابن ابراهيم بن سعد ثنا
أبي عن صالح عن ابن شهاب
قال سمعت سعيد بن المسيب
يقول ان البعيرة التي يمنع
درها للطواغيت فلا
يحملها أحد من الناس وأما
السائبة التي كانوا يسيبونها
لآلهم فلا يحمل عليها شيء
وقال ابن المسيب قال أبو
هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم رأيته
عمر و بن عامر الخزاعي
يجر قصبه في النار وكان
أول من سيب السيوب
* حدثني زهير بن حرب
ثنا جرير عن سهيل عن
أبيه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم صنفان من أهل
النار لم أرهما قوم معهم
سيئات كاذناب البقر يضربون
بها الناس ونساء كاسيات
عاريات

كذا وكذا * وحدتنا
ابن غير ننا زهير ثنا زيد
يعني ابن حبيب ثنا أفلح
ابن سعيد ثنا عبد الله بن
رافع مولى أم سلمة قال
سمعت أبا هريرة يقول
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوشك ان طالت
بك مدة أن ترى قوما في
أيديهم مثل أذنان البقر
يغدون في غضب الله
ويروحون في سخط الله
* حدثنا عبيد الله بن سعيد
وأبو بكر بن نافع وعبد بن
حميد قالوا ثنا أبو عامر
العقدي ثنا أفلح بن
سعيد ثنا عبد الله بن رافع
مولى أم سلمة قال سمعت
أبا هريرة يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان طالت بك مدة
أو شككت أن ترى قوما
يغدون في سخط الله
ويروحون في لعنته في
أيديهم مثل أذنان البقر
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
ثنا عبد الله بن ادريس
ح وثنا ابن غير ثنا أبي
ومحمد بن بشر ح وثنا
يحيى بن يحيى أخبرنا موسى
ابن أعين ح وثني محمد
ابن رافع أخبرنا أبو أسامة
كلهم عن اسمعيل بن أبي
خالد ح وثني محمد بن
حاتم واللفظ له ثنا يحيى

وتكشف بعض جسدها الثالث تلبس ثيابا رقاقا تصف ما تحتهن (د) أو كاسيات من الثياب عاريات
من فعل الخبر * قلت * ويدخل فيه ما عليه النساء اليوم من لبسهن وخر وجهن متلحفات بالا كسية
والملاحف الحسنة وور بما كان الكساء رقيقا يظهر منه الاكام التي يظهر منها بعض جسدها اذا رفعت
يدها ان لا يحل له النظر الى ما ظهر من القرابة كالخادم وكان الشيخ يقول ومن المصائب ما يتفق
لكثير من الشيوخ تفصيل شواربته هذا التفصيل وذلك من طواغية النساء كما يذكر
عن العوفي انه صاغ لابنته مكحلة من فضة وقال غلبتني على ذلك أمها ويذكر ان الشيخ الفقيه
الصالح الولي أبا الحسن المنتصر زوج ابنته لبعض الاغنياء ولم يفعل لها شيئا من ذلك وكان الزوج
يوسع عليها في النفقة فكان الشيخ المنتصر يقول أفسد على ابنتي والعوفي المذكور راس المؤلف بل
أحد الفقهاء التونسيين المتأخرين في طبقة شيوخ ابن عبد السلام (قوله ميملات مائلات) (م)
مائلات عن طاعة الله تعالى وما يلزمهن من حفظ فروجهن ميملات غيرهن الى مثل فعلهن وقيل
مائلات متبخرات في مشيهن ميملات أكتافهن وأعطافهن وقيل مائلات يمشطن المشطة الميلاء
وهي مشطة البغايا ميملات غيرهن الى تلك المشطة (ع) استشهد ابن الانباري على المشطة الميلاء بقول
امري القيس * غداؤه مستشررات الى العلا * يدل ان المشطة الميلاء هي ضفر صفائر الغدائر
وشدها فوق الرأس فتأتي كاسنمة البخت وهذا يدل ان التشبيه بكاسنمة البخت انما هو بارتفاع الغدائر فوق
رؤسهن وجمع العقائص هناك وتكثيرها بما يضفر به حتى يميل الى ناحية من جانب الرأس كما
يميل السنام * قال ابن دريد ناقة ميلاء اذا مال سنامها الى أحد شقيها وقديكون معني مائلات
منحطات للرجال ميملات لم يمايدين من زينتهن وقال الكنانى صوايه مائلات وهو بالهاء المثناة أى
قامت لما كان الامر عنده في التفسير على تعظيم رؤسهن والمواب ماجأت به الرواية وهو الذي
تعضده اللغة (قوله رؤسهن كاسنمة البخت) (ع) يجوز أن يكون لتعظيم رؤسهن بالخمر والعمائم
ويجوز أن يكون كناية عن طمحن للرجل ولا يغضض أبصارهن ولا ينكسن رؤسهن * قلت *
ويعني بالعمائم العمائم الكبار بخلاف اليسير منها الذي تدعو الحاجة اليه (قوله لا يدخلن الجنة)
(م) ان فعلن ذلك مستحلات أو لا يدخلن الجنة أو لا مع الفائزين (قوله في الآخر وأشار يحيى بالسبابة
في اليم) (م) اليم البحر وأصله البحر الذي غرق فيه فرعون وهو المسمى اسافا * ابن دريد زعم

ما يتفق لكثير من الشيوخ تفصيله شواربته هذا التفصيل وذلك من طواغية النساء (قوله ميملات
مائلات) قيل مائلات عن طاعة الله تعالى وما يلزمهن من حفظ فروجهن ميملات غيرهن الى مثل
فعلهن وقيل مائلات متبخرات في مشيهن ميملات أكتافهن وأعطافهن وقيل مائلات يمشطن
المشط الميلى وهي مشطة البغايا ميملات غيرهن الى تلك المشطة (ع) استشهد ابن الانباري على
المشط الميلاء بقول امري القيس * غداؤه مستشررات الى العلا * فدل على أن المشطة الميلى
ضفر الغدائر وشدها فوق الرأس فتأتي كاسنمة البخت وهذا يدل ان التشبيه بكاسنمة البخت انما هو
بارتفاع الغدائر فوق رؤسهن وجمع العقائص هناك وتكثيرها بما تضفر به حتى يميل الى ناحية من
جانب الرأس كما يميل السنام (قوله لا يدخلن الجنة) يعني أبا ان فعلن ذلك مستحلاته وأولامع

ابن سعيد ثنا اسمعيل أخبرنا قيس قال سمعت مستورا أنابي فهر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما الدنيا في
الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه هذه وأشار يحيى بالسبابة في اليم

❖ ٢٩ - شرح الابي والسنوسي - سابع ❖ ابراهيم صلى الله عليه وسلم ألا وانه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أصحابي فيقال انك لاتدرى ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت كل على شئ شهيدا الى قوله وان يغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال فيقال الى انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم وفي حديث وكيع ومعاذ فيقال انك لاتدرى ما أحدثوا بعدك ❖ حدثني زهير بن حرب ثنا أحمد بن اسحق ح وثني محمد بن حاتم ثنا بهز قال جميعا ثنا عبد الله بن طائوس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير

وعشرة على بعير وتحشر بقيتهم النار تبيت معهم حيث أبوا وتقبل معهم حيث قالوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتسمى معهم حيث أمسوا * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثني وعبيد الله بن سعيد قالوا ثنا يحيى يعنون ابن سعيد عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رثعته الى أنصاف أذنيه وفي رواية ابن مثني قال يقوم الناس لمذكر يوم * حدثنا محمد بن اسحق المسيبي ثنا أنس يعني ابن عياض ح وثني سويد بن سعيد ثنا حفص ابن ميسرة كلاهما عن موسى بن عقبة ح وثنا (٢٢٦) أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر وعيسى

ابن يونس عن ابن عون ح وثني عبد الله بن جعفر ابن يحيى ثمامة عن ثمامة ح وثني أبو نصر النار ثنا جابر بن سلمة عن أيوب ح وثنا الحلواني وعبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث عبيد الله عن نافع غير أن في حديث موسى ابن عقبة وصالح حتى يغيب أحدهم في رثعته الى أنصاف أذنيه * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن أبي محمد عن ثور عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن العرق يوم القيامة لينذهب في الارض سبعين باعوانه لينبأ الى أفواه الناس أو الى آذانهم يشك ثور أيهما قال * حدثنا الحكم ابن موسى أبو صالح ثنا

القيامة قوله وتقبل معهم حيث قالوا وفي غير مسلم فاذا سمعتم بها فاخرجوا الى الشام كأنه أمر بسبقها قبل ازعاجها لهم وقد قال الازهرى في قوله تعالى لاول الحشر ان الحشر الاول الى الشام هو اجلاء بنى النضير عن بلادهم والثاني للقيامة

﴿ أحاديث صفة القيامة ﴾

(قوله يقوم أحدهم في رثعته الى أنصاف أذنيه وفي الآخر يكون الناس في العرق على قدر أعمالهم فمن من يكون الى كعبيه الحديث) (ع) يحتمل أنه عرق نفسه بقدر خوفه لما شاهد من الأهوال وقدر ما يؤمله ويرجوه فعرقه بقدر ذلك ويحتمل أنه عرق نفسه وعرق غيره بمحتلط ويصير لكل بقدر عمله وهذا اللزج دام وانضمم بعضهم الى بعض حتى يصير العرق بينهم ساجعا على وجه الارض كالماء في الاواني بعد أن تشرب الارض منه القياس المذكور (ط) العرق هو اللزج حام ولدنو الشمس حتى تغلى منها الرؤس وحرارة الانفاس التي تحدث بالحشر فترشح رطوبة بدن كل أحد * فان قيل يلزم أن يسج الجميع فيه سجا واحدا ولا يتفاضلون في القدر قيل يزول هذا الاستبعاد بان يخلق الله تعالى في الارض التي تحت كل واحد ارتفاعا بقدر عمله فيرتفع العرق بقدر ذلك * وجواب ثان وهو ان يحشر الناس جماعات متفرقة فيحشر من بلغ كعبيه الى جهة ومن بلغ حقويه في جهة وهكذا (ع) والحقومعقد الازار وقيل طرف الوركين (قوله تدنى الشمس يوم القيامة) (ط) أى تقرب والميل مشترك بين المسافة من الأرض والمروء الذي تتكحل به العين ولذلك أشكل المروء على سليم بن عامر والأولى به هنا معنى مسافة الارض لانها اذا كانت بينها وبين الرؤس مقدار المرود وفيها متصلة بالرؤس لقلة مقدار المروء

الاشراط كما يأتي وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن وفي غير مسلم فاذا سمعتم بها فاخرجوا الى الشام كأنه أمر بسبقها قبل ازعاجها لهم (قوله يقوم أحدهم في رثعته) (ط) العرق هو اللزج حام ولدنو الشمس حتى تغلى منها الرؤس وحرارة الانفاس وحرارة النار التي تحدث بالحشر فترشح رطوبة بدن كل أحد * فان قيل يلزم أن يسج الجميع فيه سجا واحدا ولا يتفاضلون في القدر * قيل يزول هذا الاستبعاد بان يخلق الله تعالى في الارض التي تحت كل واحد ارتفاعا بقدر عمله فيرتفع العرق بقدر ذلك * وجواب ثان وهو أن يحشر الناس جماعات متفرقة فيحشر من بلغ كعبيه في جهة ومن بلغ حقويه في جهة وهكذا (ع) والحقومعقد الازار وقيل طرف الوركين

يحيى بن حزمة عن عبد الرحمن بن جابر ثني سليم بن عامر ثني المقداد بن الاسود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كقدر ما ميل قال سليم بن عامر فوالله ما أدري ما بهنى بالميل أم مسافة الارض أم الميل الذي تتكحل به العين قال فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبيه ومنهم من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما قال وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى فيه * حدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن مثني ومحمد بن بشار بن عثمان واللفظ لابي غسان وابن مثني قالنا ثنا معاذ

﴿ حديث خطبته صلى الله عليه وسلم وتعليمه الناس ﴾

(قوله بوي هذا) ﴿ قلت ﴾ الاظهر انه معمول لاعلمكم لايعلمني (قوله كل مال نخلة عبدا حلال) (ع) ليس معنى نخلته زقه لان الحرام عندنا رزق خلافا للمعزلة وانما المعنى كل ما ينتفع به ولم يلحقه سبب بحرمة حلال (د) والمراد بالحديث انكار ما حرموا على أنفسهم من البهيرة وأخوانها فانه لا يصير حراما ببحرهم ﴿ قلت ﴾ فمضى نخلته على هذامكنته منه أى كل مالمكنته منه ولم يلحقه سبب بحرمة حلال وقد يصح أن يكون معنى نخلته أحلته ﴿ فان قلت ﴾ يصير التقدير كل حلال أحلته وذلك تحصيل حاصل ﴿ قلت ﴾ ليس بتحصيل حاصل لان المعنى كل مال أحلته فهو الحلال لاما أحلوه لانفسهم وهو ما أشار اليه النووي من قوله انكار الماحرموا على أنفسهم (قوله خلقت عبادة حنفاء) (ع) هو من قوله فافهم وجهك للدين حنيفا وتقدم الكلام عليه في موضعه (قوله فاجتالهم) (ع) رويناه عن الاكثر بالجيم وعن أبي على بالخاء ومعنى الجيم أوضح أى استخفوهم فذهبوا بهم وجالوا معهم وساقوهم الى ما أرادوا وقال شهر اجتال الرجل الشيء ذهب به وساقه وقد يصح معنى الخاء أى يحبسونه عن دينهم ويصدونهم عنه وقد قيل في قوله يتخللنا بالموعة يجبسنا عليها وقال القراء الخائل الراعى للشيء الحافظ له (قوله في الآخر فقتهم) (ع) المقت أشد البغض والمراد بهذا النظر والمقت من قبل بعثه صلى الله عليه وسلم لان العرب والعجم كانوا حينئذ ضالالا ابقايا من أهل الكتاب كانوا متسكين بدينهم الحق من غير تبديل (ط) من كفر من اليهود بعبسى عليه السلام لم يكن متسكيا بدينه الحق لان من دينه الحق تصديق عيسى عليه السلام ومن باغته دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وبقي على دينه متسكيا بشريعته لم يكن متسكيا بدينه الحق لان من دينه الحق التصديق به صلى الله عليه وسلم (قوله لا بتليك وأبتى بك) (ع) البلاء الاختبار والتجربة ويستعمل في الخير والشر يقال اللهم لا تبلىنى الا بآلتى هى أحسن ومنه وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا وأكثر استعماله

﴿ باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا اهل الجنة واهل النار ﴾

﴿ ش ﴾ عياض بن جابر بكسر الخاء المهملة وفتح الميم مخففة (قوله بوي هذا) (ب) الاظهر انه معمول لاعلمكم لايعلمني (قوله مال نخلته عبدا حلال) (ع) المعنى كل ما ينتفع به ولم يلحقه سبب بحرمة حلال (ح) والمراد بالحديث انكار ما حرموا على أنفسهم من البهيرة وأخوانها فانه لا يصير حراما ببحرهم (ب) فمضى نخلته على هذامكنته منه وقد يصح أن معنى نخلته أبحته ﴿ فان قلت ﴾ يصير التقدير كل مال حالته حلال وذلك تحصيل الحاصل ﴿ قلت ﴾ ليس بتحصيل حاصل لان المعنى كل مال حالته فهو الحلال لاما أحلوه لانفسهم وهو ما أشار اليه النووي بقوله انكار الماحرموا على أنفسهم (قوله فاجتالهم) (ع) رويناه عن الاكثر بالجيم وعن أبي على بالخاء ومعنى الجيم أوضح أى استخفوهم وذهبوا بهم وأن الوهم عما كانوا عليه وجالوا معهم في الباطل ومعنى فاختالوهم بالخاء أى حبسوهم وصدوهم عن دينه (قوله فقتهم) (ع) المقت أشد البغض والمراد بهذا النظر قبل بعثته صلى الله عليه وسلم لان العرب والعجم كانوا حينئذ ضالالا ابقايا من أهل الكتاب كانوا متسكين بدينهم الحق من غير تبديل (قوله لا بتليك وأبتى بك) (ع) لا تمنحك بما يظهر منك من قيامك بما أمرتك به من تبليغ الرسالة وغيره وأبتى بك من أرسلتك اليهم فممن آمن ومنهم من كفر ومنهم من أطاع ومنهم من عصى والمراد أنه جل وعلا يظهر في الجميع معاملة وأراد في الازل لأنه يتجدد له

ابن هشام ثنى أبي عن قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن عياض ابن جابر المجاشعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم في خطبته ألا ان ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني بوي هذا كل مال نخلته عبدا حلال واني خلقت عبادة حنفاء كلهم وأهم أتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا وإن الله نظروا الى أهل الارض فقتهم عربهم وعجمهم الا بقايا من أهل الكتاب وقال انما بعثتك لا بتليك وأبتى بك وأنزلت

مطلقاً في المكره ومنه نعوذ بك من جهد البلاء فالعنى لا تخن صبرك على ما تلاقى من أذى
المشركين وأمتحنهم بما يلاقون منك من القتال والجلاء (قوله لا يغسله الماء) (ع) كناية عن كونه
محفوظاً في الصدر لا يتطرق اليه الذهاب ويحتمل انه كناية عن تسهيل حفظه (قوله تقرأه
نائماً وبه ظان) (ع) يحتمل أن يريد انه يوحى اليه في النوم كما يوحى اليه في اليقظة ولا يبعد أن تنزل
آية ثم يريد في النوم انه يقرأها ويحتمل أن يريد تقرأه مضطجعا كما تقرأه قائماً وتسمية
المضطجع نائماً مجازاً لكون قوله يقظاً لا يكون مقابلاً لقوله نائماً فيكون التأويل الأول أولى هذا
الذي يظهر لي في تأويل هذا الموضع ولم أقف فيه لاحد على شيء غير أن ابن فورك ذكر في حديث
لوجعل القرآن في اهاب ما احترق تأويلات منها أن الحافظ للقرآن لا يمحترق ومنها أن ذلك خاص
بعصره علامة لنبوته صلى الله عليه وسلم ومنها أن القرآن في نفسه لا يمحترق وإنما يمحترق المداد قال وهذا
كقوله كتاباً لا يغسله الماء يعني أنه لا يغنى ولا يدرس وهذا من نحو تأويلنا وكنت تأولته بذلك قبل
أن أقف لابن فورك على هذا الفصل قلت وذكر الشيخ عن والده قال خرجت من عند الشيخ
خليل امام الحرم وتركت الباب عليه مفتوحاً ففتني على ذلك فقلت له تركت تقرأ آية ظناً فاني
سمعتك تقرأ فقال لا تفتربقراء في فأنا أقرأ وأنا نائم (قوله أمرني أن أحرق قر يشا) (ط) أي أغنيهم بما
أسمع من الحق الذي يخالف أهواءهم وأوذهم بعيب آلهتهم وتسفيه أحلامهم حتى كأي أحرقهم بالنار
لأنه تعالى أمره بتحريقهم حقيقة لأنه لم يرد أنه أحرق أحد منهم (قوله اذا يثلموا رأسي فيدعوه خبزة)
(ع) يثلموا كذا هو بالناء المثلمة والغين المججمة قال الهروي النافع الشدخ وعند العذري يقلعوا
بالقاف والعين المهملة ويؤيده قوله فيدعوه خبزة شبه الرأس بالخبزة اذا شدخت لتزد وتسقي بالمرق
ووجدته لبعضهم يفاع بالفاء والغين المججمة ووقع في غير الام يفاع بالفاء والغين المهملة ومعناه يشق
وكذا رواه الخطابي والهروي وفسره وقال لي شيخنا أبو الحسن انه بالمججمة ويقال بالمهملة وبها
حكاه الخليل ومنه تفلعت البطيخة (قوله استخرجهم كما استخرجوك) (ط) السين والتاء زائدان أي

عليك كتاباً لا يغسله الماء
تقرأه نائماً ويقظان وان
الله أمرني أن أحرق قر يشا
فقلت رب اذا يثلموا رأسي
فيدعوه خبزة قال
استخرجهم كما استخرجوك

علم بشئ سبحانه وتعالى عن ذلك (قوله لا يغسله الماء) كناية عن كونه محفوظاً في الصدر لا يتطرق
اليه الذهاب ويحتمل أنه كناية عن تسهيل حفظه بتبنيته في القلوب (قوله تقرأه نائماً وبه ظان)
قيل معناه يكون محفوظاً في حالتي النوم واليقظة (قوله أمرني أن أحرق قر يشا) (ط) أي
أغنيهم بما أسمعهم من الحق الذي يخالف أهواءهم وأولمهم بعيب آلهتهم وتسفيه أحلامهم حتى كأي
أحرقهم بالنار لأن الله تعالى أمره بتحريقهم حقيقة لأنه لم يرد أنه أحرق واحداً منهم (قوله اذا يثلموا
رأسي فيدعوه خبزة) بفتح الياء وسكون الناء المثلمة وفتح اللام أي يشدخو قال في المشارق
وكذا الرواية لغير العذري وللعذري يقلعون بالقاف والعين المهملة ووجدت هذا الحرف في بعض
الروايات يقلعون بالفاء والغين المججمة وهو بمعنى يثلمون أو سوء وفي الجهرة فلفت رأسه وثلقه سواء
شدخته ووقع في غيره سلم مثله بالفاء لكن بعين مهملة ومعناه يشقوا وكذا ذكره الخطابي ورواه
وقال لنا أبو الحسن انه بالمججمة قال ويقال بالمهملة يريد مع الفاء فصيح الروايتين وبالمهملة ذكرها
الخليل قال ومنه تفلعت البطيخة وفي الجهرة مثله وفسره بشقوا بنصفين قال فلع رأسه بالسيف اذا
ضربه به فشقه بنصفين وأرى رواية يقلعون بالقاف وهما وان كان يخرج لهما وجهه ويكون قلعه
ازالته عن جسده لكنه قل ما يستعمل القلع في مثله (قوله خبزة) أي كما يشدخ الخبز أي يكسر
(قوله استخرجهم كما استخرجوك) استفعل هنا موافق لافعل أي أخرجهم كما أخرجوك

أخرجهم كما أخرجوك وهو يدل أن هذا القول كان منه وهو بالمدينة لأن أهل مكة هم الذين أخرجوه
(قوله) واغزهم نغرك (ع) أي نغرك وننصرك **(قوله)** وابعت جيشا نبعث خمسة مثله (ط) هذا
يدل أن هذا قبل بدر لأنه كان يوم بدر في ألف ونيف من أصحابه فأيده الله تعالى بخمسة آلاف كما
نطق به القرآن وقوله وأخاف أن يفلتوا رأسى هو كقول موسى عليه السلام وأخاف أن يقتلون
وكل معارض لقوله تعالى الذين يبالغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله وتزل
المعارضة بأن خوفهم كان في بدء الأمر ولذا كان صلى الله عليه وسلم يحرسه الناس في بيته فلما نزل
القرآن والله يعصمك من الناس أخرج رأسه وقال اذهبوا فان الله عصمى وعلى تسليم أنه ليس في
بدء الأمر فيحمل هذا الخوف على الخوف الجبلى الذى لا يقدر على دفعه حتى إذا راجع الإنسان
نفسه وثبت اضمحل **(قوله)** وأهل الجنة ثلاثة ذوسلطان مقسط (د) معنى مقسط عادل **(قوله)**
و يدخل فيه الرجل في أهله الحديث كل راع مسؤول عن رعيته وحديث لا يؤمن الرجل في سلطانه
(قوله) رحيم رقيق القلب (ط) رحيم كثير الرحمة ورقيق القلب لينه من الموعدة ويصح أن يكون شقيقه
(قوله) لكل ذى قربى ومسلم (ع) قيدناه بخفض مسلم عطفنا على ما قبله وفي رواية ومسلم عفيف
بالرفع مخذوف الواو بعده وفي بعضها تحليط يفسد به القسمة والعدة **(قوله)** وعفيف متمعف (ط)
عفيف كثير العفة والعفة انكشاف عما لا يليق والمتعفف المتكفف العفة **(قوله)** الضعيف الذى لا زبر
له (ط) أى الذى لا عقل له وقيل الذى ليس عنده ما يعتد به وقيل الذى لا مال له (ط) وليس
بشئ وسمى العقل زبرا لأن الزبر لغة المنع والزبر زبره اتهمه ومنعه ولما كان العقل هو المانع من
المفاد يسمى بذلك **(قوله)** والخائن الذى لا يخفى له طمع (د) أى يظهر ويخفى من أسماء الاضداد
أخفيت الشئ أظهرته وأخفيتها سترته والخائن هو الذى يأخذ ما ثقتن عليه **(قوله)** الذين هم فيكم تبعا

واغزهم نغرك وأنفق
فنفق عليك وابعت
جيشا نبعث خمسة مثله
وقاتل بن أطاعك من
عصاك قال وأهل الجنة
ثلاثة ذوسلطان مقسط
متصدق موفى ورجل
رحيم رقيق القلب لكل
ذى قربى ومسلم وعفيف
تمتعف ذو عيال قال وأهل
النار خمسة الضعيف الذى
لا زبر له الذين هم فيكم تبعا

(قوله) واغزهم نغرك (بضم النون وكسر الزاى أى نغرك وننصرك) **(قوله)** وابعت جيشا نبعث
خمس (ط) هذا يدل أن هذا كان قبل بدر لأنه كان يوم بدر في ألف ونيف من أصحابه فأيده الله سبحانه
بخمسة آلاف كما نطق به القرآن وقوله وأخاف أن يفلتوا رأسى هو كقول موسى عليه السلام وأخاف أن
يقتلون وكل معارض لقوله تعالى الذين يبالغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله
وتزل المعارضة بأن خوفهم كان في بدء الأمر ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يحرسه الناس في بيته فلما
نزل والله يعصمك من الناس أخرج رأسه وقال اذهبوا فان الله عصمى وعلى تسليم أنه ليس في بدء
الأمر فيحمل هذا الخوف على الخوف الجبلى الذى لا يقدر على دفعه حتى إذا راجع الإنسان نفسه
وثبت اضمحل **(قوله)** ذوسلطان مقسط (بضم الطاء نعت لذو أى عادل (ب) ويدخل الرجل في أهله
لحديث كل راع **(قوله)** رحيم رقيق القلب (ط) أى كثير الرحمة لين القلب عند الموعدة **(قوله)**
لكل ذى قربى ومسلم (ع) قيدناه بخفض الميم عطفنا على ما قبله وفي رواية مسلم عفيف بالرفع مخذوف
الواو **(قوله)** وعفيف متمعف (ط) عفيف كثير العفة أى والعفة الانكشاف عما لا يليق والمتعفف
المتكفف العفة **(قوله)** الضعيف الذى لا زبر له (ج) بفتح الزاى واسكان الواو أى لا عقل له زبره
وعينه مما لا ينبغي وقيل هو الذى لا مال له (ط) وليس بشئ **(قوله)** الذين هم فيكم تبعا (ط) هذا تفسير
للضعيف الذى لا زبر له أى أن هؤلاء القوم ضعفاء العقول فلا يسعون في تحصيل مصلحة دينية
ولا دنيوية بل يهملون أنفسهم أهمل الانعام لا يبالون بما يشتهون عليه من حلال أو حرام وهذه

لا يتبعون أهلاً ولا مالاً والخائن الذي لا يخفى فيه طمع وأن دق الأخان ورجل لا يصح ولا يعمى إلا وهو بخادعك عن أهلك ومالك وذكر البخل أو الكذب والشنظير (٢٣٠) الفحاش ولم يذكر أبو غسان في حديثه وإنما في

فستنفق عليك وحدته
محمد بن مثنى العزى ثنا
محمد بن أبي عدي عن
سعيد عن قتادة بهذا الاسناد
ولم يذكر في حديثه كل
مال نخلته عبداً حلال
* حدثني عبد الرحمن بن
بشر العبدى ثنا يحيى بن
سعيد عن هشام صاحب
الدستواي ثنا قتادة عن
مطرف عن عياض بن
جمار أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خطب ذات
يوم وساق الحديث وقال
في آخره قال يحيى قال
شعبة عن قتادة قال سمعت
مطرفاً في هذا الحديث
* وحدثني أبو عمار حسين
ابن حريث ثنا الفضل
ابن موسى عن الحسين
عن مطرف ثنا قتادة عن
مطرف بن عبد الله بن
الشخير عن عياض بن
جمار أخى بنى مجاشع قال
قام فينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذات يوم
خطيباً فقال إن الله أمرني
وساق الحديث بمثل حديث
هشام عن قتادة وزاد فيه
وان الله أوحى إلى أن
نواضعوا حتى لا يفخر أحد
على أحد ولا يبنى أحد
على أحد وقال في حديثه
وهم فيكم تبعاً لا يتبعون
أهلاً ولا مالاً فقلت فيكون ذلك يا أبا عبد الله قال نعم والله لقد أدركتهم في الجاهلية وإن الرجل ليرعى على الحى ما به إلا وليدهم
يطوها * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا يتبعون أهلاً ولا مالاً (ط) هذا تفسير الضعيف الذي لا يبر له أهلاً ولا مالاً القوم ضعفاء العقول فلا
يسعون في تحصيل منفعة دينية ولا نفسية بل يهتمون أنفسهم أهلاً لا نعام لا يبالون ما يثبتون عليه
من حلال أو حرام وهذه الأوصاف الخبيثة أوصاف هؤلاء الطائفة المعصاة بالقدرية * قلت * ووصل
بقوله في الطريق الآخر قال قتادة * قلت * لمطرف ويكون هذا يا أبا عبد الله ويأتى الكلام
عليه إن شاء الله تعالى (قوله وذكر البخل والكذب) (ع) كذا روينا عن الأثر بوار العطف
وفي بعض النسخ أو الكذب على الشك وهي رواية من طريق الطبري قيل وهو الصواب
أذبه تصح القسم لانه ذكر خسة الضعيف الذي وصف والخائن الذي وصف والمخادع الذي وصف
قال وذكر البخل أو الكذب ثم ذكر الشنظير الفحاش والرابع صاحب أحد الوصفين ويحتمل أن
يكون الرابع من جمعها على رواية الواو (قوله والشنظير الفحاش) (ط) وربما قالوا شنظير بالذال
المججمة لقربها من الظاء (د) بكسر الشين المججمة والنون الساكنة ثم الظاء المججمة المكسورة
وفسره في الحديث بالفحاش والفحاش الكثير الفحش ويحتمل في الحديث أنه وصف آخره قال
المهرى وهو السىء الخلق وقيل هو الفحاش قال في العين شنظير القوم أى شتم أعراضهم (م) الشنظير
سئء الخلق (ع) هو الخلق من الرجال وكذلك من الأبل (ط) وفي الصحاح رجل شنظير وشنظيرة
قالت امرأة من العرب شظيرة زوجها أهلى من خفة يحسب رأسى رجلى كأنه لم يرقط مثلى (قوله
فيكون ذلك يا أبا عبد الله قال نعم والله لقد أدركتهم في الجاهلية) (م) أبو عبد الله هو مطرف والقائل
له ذلك قتادة وهو يدل على محبة مطرف لأدراكه الجاهلية ولم يذكر أبو عمر وحقه أنه يذكره
لمقتضى شرطه لانه ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر ابن خزيمة عن أخيه بنى بد قال أنا أكبر
من أخى الحسن بعشر سنين وأخى مطرف أكبر منى بعشر أيضاً وولد الحسن لستين بقية من خلافة
عمر وذكر أن عمر أغراه مدد اللانحف إلى نيسابور وذكر ابن قتيبة أن مطرفاً ولد في حياته صلى
الله عليه وسلم ومات عمر وهو ابن عشرين سنة وتوفي سنة سبع وثمانين

الأوصاف الخبيثة أوصاف هذه الطائفة المعصاة بالقدرية والشنظير بكسر الشين والظاء المججمة بين
واسكان النون بينهما وفسره في الحديث بأنه الفحاش وقيل سئء الخلق (ط) وفي الصحاح رجل
شنظيرة وشنظير قالت امرأة من العرب شنظيرة زوجها أهلى من خفة يحسب رأسى رجلى كأنه
لم ير أنى قبلى (قوله لا يتبعون) بالعين المججمة أى لا يطلبون وروى يتبعون بالعين المهملة مخفف
ومشدد من الاتباع (قوله والخائن الذي لا يخفى فيه طمع) أى لا يظهر له وخفى من الأضداد يستعمل
بمعنى السر وبمعنى الظهور (قوله وذكر البخل والكذب) (ع) كذا روينا عن الأثر بوار العطف
العطف وفي بعض النسخ أو الكذب على الشك وهي رواية من طريق الطبري قيل وهو الصواب
أذبه تصح القسم لانه ذكر خسة الضعيف الذي وصف والخائن الذي وصف والمخادع الذي وصف
قال وذكر البخل والكذب ثم ذكر الشنظير الفحاش فالرابع صاحب أحد الوصفين ويحتمل أن
يكون الرابع من جمعها على رواية الواو (قوله فيكون ذلك يا أبا عبد الله) أبو عبد الله هو مطرف
والقائل له ذلك قتادة وهو يدل على محبة مطرف لأدراكه الجاهلية ولم يذكر أبو عمر وحقه أن

أهلاً ولا مالاً فقلت فيكون ذلك يا أبا عبد الله قال نعم والله لقد أدركتهم في الجاهلية وإن الرجل ليرعى على الحى ما به إلا وليدهم
يطوها * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالنار والعشى ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وان كان من أهل النار فن أهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة * حدثنا (٢٣١) عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن

الزهري عن سالم عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله

عليه وسلم اذا مات الرجل عرض عليه مقعده بالغداة والعشى ان كان من أهل الجنة فالجنة وان كان من أهل النار فالنار قال ثم يقال هذا مقعدك الذي تبعث اليه يوم القيامة * حدثنا يحيى بن أيوب وأبو بكر ابن أبي شيبة جميعا عن ابن عليه قال ابن أيوب ثنا ابن عليه قال وأخبرنا سعيد الجري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري عن زيد بن ثابت قال أبو سعيد ولم أشهده من النبي صلى الله عليه وسلم ولكن حدثني زيد بن ثابت قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في حائط لبني النجار على بغلة له ونحن معه اذا حدث به فكادت تلقه واذا أقبر ستة أو خمسة أو أربع قال كذا كان يقول الجري فقال من يعرف أصحاب هذه الاقبر فقال رجل أنا قال فتي مات هؤلاء قال ماتوا في الانسراك فقال ان هذه الامة تتبلى في قبورها فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي

﴿ حديث عذاب القبر ﴾

(قوله ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى) (ع) عرض المقعد تنعيم للمؤمنين وتعذيب للكافرين بمعاينة كل منهم لما يصير اليه وانتظار ذلك الى اليوم الموعود والمراد بالمقعد منزله من الدارين (ط) هذا العرض على غير الشهداء وأما الشهداء فأمر واحم في حواصل طير تسرح في الجنة وتأكل من ثمرها وأما غيرهم فان لم يكن من أهل النار فلا يعرض عليه المقعد من الجنة وان كان من أهل الجنة فله مقعد في الجنة ومقعد في النار فيعرضان عليه الآن يقال المراد بأهل الجنة من يدخلها كيف كان فلا يحتاج الى هذا التفسير وهذا العرض يحتمل انه على الروح وحدها وعلى الروح وهي في جزء من البدن والحديث يدل أن الموت ليس عندما كما نقوله المبتدعة وانما هو مفارقة الروح البدن وانتقال من حال الى حال وذكر البكرة والعشى انما هي بالنسبة الى الحى وأما الميت فلا يتصور في حقه ذلك * قلت * وعرض المقعد هو بعد السؤال كما ذكر في الطريق الآخر (قوله في الآخر اذا حدث به) (ع) أى مالت عن الطريق (قوله ان هذه الامة تتبلى في قبورها) * قلت * ان أريد بالابتلاء التعذيب فلا مفهوم للامة لحديث يهود تعذب في قبورها أو يراد بالامة أهل دعوته وهو دواعي جميع أهل الارض وأمة النبي تطلق على أتباعه وعلى أهل دعوته وتقدم ذلك الكلام في كتاب الايمان (قوله نعوذ بالله من عذاب القبر) (ع) مذهب أهل السنة اثبات عذاب القبر خلافا للخوارج ومعظم المعتزلة وبعض المرجئة والمعتزلة عند أهل الحق الجسد

يدكره لمقتضى شرطه لانه ولد في زمانه صلى الله عليه وسلم

﴿ باب عذاب القبر ﴾

(ش) بدليل بضم أوله وفتح الدال المهمة (قوله ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى) (ع) عرض المقعد تنعيم للمؤمنين وتعذيب للكافرين بمعاينة كل منهما لما يصير اليه وانتظار ذلك الى اليوم الموعود والمراد بالمقعد منزله من الدارين (ط) هذا العرض على غير الشهداء وأما الشهداء فأمر واحم في حواصل طير تسرح في الجنة وتأكل من ثمرها وأما غيرهم فان لم يكن من أهل النار فلا يعرض عليه المقعد من الجنة وان كان من أهل الذنوب فله مقعد في الجنة ومقعد في النار فيعرضان عليه الآن يقال المراد بأهل الجنة من يدخلها كيف كان فلا يحتاج الى هذا وهذا العرض يحتمل أنه على الروح وحدها أو عليها وهي في جزء من البدن (ب) وعرض المقعد هو بعد السؤال (قوله اذا حدث به) أى مالت عن الطريق (قوله ان هذه الامة تتبلى في قبورها) (ب) ان أريد بالابتلاء التعذيب فلا مفهوم للامة لحديث يهود تعذب في قبورها أو يراد بالامة أهل دعوته وهو دواعي جميع أهل الارض وأمة النبي تطلق على أتباعه وعلى أهل دعوته (قوله نعوذ بالله من عذاب القبر) (ع) مذهب أهل السنة اثبات عذاب القبر خلافا للخوارج ومعظم المعتزلة وبعض المرجئة والمعتزلة عند أهل الحق الجسد بعينه أو جزء منه بعد رد الروح اليه أو الى جزء منه وخالف محمد بن

أسمع منه ثم أقبل علينا بوجهه فقال نعوذ بالله من عذاب النار قالوا نعوذ بالله من عذاب النار فقال نعوذوا بالله من عذاب القبر قالوا نعوذ بالله من عذاب القبر قال نعوذوا بالله من العتق ما ظهر منها وما باطن قالوا نعوذ بالله من العتق ما ظهر منها وما باطن قال نعوذوا بالله من فتنه الدجال قالوا نعوذ بالله من فتنه الدجال * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة

بعينه أو جزء منه بعد الدار روح اليه أو الى جزء منه وخالف محمد بن جرير وعبد الله بن كرام وقالوا لا يشترط إعادة الروح في تعذيب الميت وهو فاسد لان الألم والاحساس انما يكون في الحي ولا يمنع من ذلك أن يشاهد هذا الجسم على هيئته غير مغير ولا معذب فان لذلك نظيرا في الخارج وهو النائم فانه يجدلذة وألمنا ونحن لانحس ما يجد من ذلك وكذلك اليه طائر يجدلذة وألمنا بما يسمع ويتعكر فيه ولا يشاهد ذلك جليسه وكذلك كان جبريل عليه السلام يأتيه بالوحى ولا يدركه الحاضرون **قلت** * واحتج المنكرون لسؤال الميت وتعذيبه في قبره بانه خلاف المعقول والحس قالوا فانا نشاهد من قتل وصاب مدة حتى تتساقط أجزاؤه ولا نشاهد مساءلته وتعذيبه وكذلك من افرسته السباع والطير وحصل في بطونها وحواصلها وأبلغ من ذلك من حرق وذرى فدعوى المسألة والتعذيب في هؤلاء خلاف المعقول * وأجاب ابن الباقلاني بانه لا بعد في إعادة الحياة الى المصلوب ومساءلته وتعذيبه وان كنا لانشاهد ذلك كما كان جبريل عليه السلام يأتيه صلى الله عليه وسلم ولا يشاهده الحاضرون وكذلك لا بعد في إعادة الحياة الى جزء من البدن من الصور المذكورة وان كنا لانشاهده وغايته أنه حرق للعادة والقدرة صالحة للجميع ويأتى ما للفاضى من الجواب **(قول في الآخر لولا أن لاتدافنوا الدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر)** (ع) منع السماع أن لا يتدافنوا بمحتمل انه لغلبة الخوف فلا يقدر على قرب القبر للدفن ويحتمل انه لوقوع الهلاك اذ لا يطاق سماع عذاب الآخرة في الدنيا الضعيف بنية أهلها وقد هلك كثير عند سماع صوت الرعد والزلازل وأين ذلك من سماع صيحة الذى يضر به الملاك بطارق الحديد التى يسمعها من يلبه إلا الثقلين وقال فيها صلى الله عليه وسلم لو سمعها انسان لم يعق **(قول في الآخر فسمع صوتا فقال له ودته ذب في قبورها)** **قلت** * ذكر ابن زرقون في كتاب الجامع من شرحه الموطأ ان ابن عمر سافر وحده من المدينة أو من مكة فيينا هو يمشى قد انفتح قبر وخرج منه رجل يلب نار أو في عنقه سلسلة فقال يا عبد الله اسقنى خرج في أثره ملك فقال لا تسقه فانه كافر وجذبه بالسلسلة فلما قدم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فنبى أن يسافر انسان وحده **(قول في الآخر ان العبد اذا وضع في قبره)** **قلت** *

جرير وعبد الله بن كدام وقالوا لا يشترط إعادة الروح في تعذيب الميت وهو فاسد لان الألم والاحساس انما يكون في الحي ولا يمنع من ذلك أن يشاهد الميت غير معذب على هيئته غير مغير فان لذلك نظيرا في الخارج وهو النائم فانه يجدلذة وألمنا ونحن لانحس ما يجد من ذلك وكان جبريل عليه السلام يأتيه صلى الله عليه وسلم بالوحى ولا يدرك الحاضرون (ب) واحتج المنكرون السؤال الميت وتعذيبه في قبره بانه خلاف المعقول والحس قالوا فانا نشاهد من قتل وصاب مدة حتى تتساقط أجزاؤه ولا نشاهد مساءلته وتعذيبه وكذلك من افرسته السباع والطير وحصل في بطونها وحواصلها وأبلغ من ذلك من حرق وذرى فدعوى المسألة والتعذيب في هؤلاء خلاف المعقول والحس وأجاب ابن الباقلاني بانه لا بعد في إعادة الحياة الى المصلوب ومشاهدته وتعذيبه وان كنا لانشاهد ذلك وكذلك سائر الصور المذكورة كما كان جبريل عليه السلام يأتيه صلى الله عليه وسلم ولا يشاهده الحاضرون وقدرة الله تعالى صالحة لذلك **(قول لولا أن لاتدافنوا الدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر)** (ط) منع السمع أن يتدافنوا بمحتمل أنه لغلبة الخوف فلا يقدر على قرب القبر للدفن ويحتمل أنه لوقوع الهلاك اذ لا يطاق سماع عذاب الآخرة في الدنيا الضعيف بنية أهلها وقد هلك كثير عند سماع صوت الرعد والزلازل وأين ذلك من سماع صيحة الذى يضر به الملاك **(قول ان العبد اذا وضع في قبره)**

عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا أن لاتدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وثنا عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي ح وثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر كلهم عن شعبة عن عون بن أبي جحيفة ح وثني زهير بن حرب ومحمد بن مثنى وابن بشار جميعا عن يحيى القطان واللفظ لزهير ثنا يحيى بن سعيد ثنا شعبة ثني عون بن أبي جحيفة عن أبيه عن البراء عن أبي أيوب قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما غربت الشمس فسمع صوتا فقال يهود تعذب في قبورها * حدثنا عبد بن حميد ثنا يونس بن محمد ثنا شيان بن عبد الرحمن عن قتادة ثنا أنس بن مالك قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه

انه لسمع قرع نعالهم قال يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل قال فاما المؤمن فيقول أشهد
انه عبد الله ورسوله قال فيقال له انظر الى مقعدك (٢٣٣) من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة قال نبي الله

صلى الله عليه وسلم فبراهما
جميعا قال قتادة وذكر لنا
أنه يفسح له في قبره سبعون
ذراعا ويملاؤه خضرا
الى يوم يبعثون * وحدثننا
محمد بن مهال الضرير ثنا
يزيد بن زريع ثنا سعيد
ابن أبي عروبة عن قتادة
عن أنس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الميت اذا وضع في
قبره انه لسمع خفق نعالهم
اذا انصرفوا * حدثني
عمر بن زرارة أخبرنا
عبد الوهاب يعني ابن عطاء
عن سعيد عن قتادة عن
أنس بن مالك أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم قال
ان العبد اذا وضع في قبره
وثوى عنه أصحابه فذكر
بمثل حديث شيبان عن
قتادة * حدثنا محمد بن
بشار بن عثمان العبدى ثنا
محمد بن جعفر ثنا شعبة عن
عائقة بن مرثد عن سعد
ابن عبيدة عن البراء بن
عازب عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ثبت الله
الذين آمنوا بالقول الثابت
قال نزلت في عذاب القبر
فيقال له من ربك فيقول
ربي الله ونبي محمد صلى
الله عليه وسلم فذلك قوله
ثبت الله الذين آمنوا

خرج القبر مخرج الغالب والافالفر يق ومن في الغلاة ومن ترك في بيت حتى صار له كالقبر يسألون
(قوله لسمع قرع نعالهم) (ط) نص في ان الميت يسمع وتقدم الكلام فيه وانكار عائشة على ابن عمر
في كتاب الجائر (قوله يأتيه ملكان) * قلت * جاء ان اسم أحد همام مكر والآخر نكير قال الآمدي
وانكر الجياني وابنه والبلخي تسميتهما مكر او نكير وانما المنكر ما يصدر عن الكافر عند تلججه
اذا سئل والنكير تقر بع الملكين له (قوله فيقعدانه) (ع) هذا مما يشكك به من ينكر التعذيب
ويقول نحن لانشاهده ونحن نقول انه مختص بالمقبور ودون المتبوء وصفة اقاعده مغيبة عن العيون
وكذلك ضرب به بالارزتين الواردتين فلا يبعد التوسيع له في قبره واقاعده والمحاورة * قلت * وتقدم
جواب ابن الباقلاني وفي الصفوة عن جويرية قالت رأيت يزيد بن هارون في النوم فقلت أمنكر
ونكير حق فقال إي والذي لا اله الا هو لقد أقعدني وجعلت أنفص التراب عن الحيتي البيضاء وسألتني
من ربك وما دينك وما نبيك فقلت مثلي يسأل أنا يزيد بن هارون وكنت في الدنيا ستين سنة أعلم الناس
فقال أحدهما صاحبه صدق هو يزيد بن هارون ثم نومة العروس لاروع عليك بعد اليوم فقال
أحدهما اكتبني عن جبير بن عثمان * قلت * نعم وكان نقعة في الحديث قال ولكنه كان يفتن على
ابن أبي طالب رضي الله عنه فابغضه الله وفيها كان يزيد بن هارون من أكابر السلف وأعيان العلماء
والعباد وفيها أيضا عن أحمد بن سنان ما رأيت أحفظ من يزيد بن هارون ولا أحسن منه صلاة يقوم
كانه اسطوانة وفيها عن عاصم بن علي كان يزيد اذا صلى العتمة لا يزال قائما يصلي حتى يصلي الغداة بذلك
الوضوء فبقى على ذلك نيفا وأربعين سنة وقال له رجل كم حرك بك فقال له وهل أنا من الليل شيئا اذا ألام
الله عيني ورؤيت في المنام فقيه له ما فعل الله بك فقال غفر لي وشغفني وعاتبني قبل فيما عاتبك قال قال لي
يا يزيد ترى عن جبير بن عثمان قلت يارب ما علمت الا خبر اقال يا يزيد انه كان يبغض أبا الحسن علي
ابن أبي طالب (قوله يفسح له في قبره سبعون ذراعا) (ع) يحتمل انه على ظاهره وانه يرفع عن بصره
ما يجاوره من الحجب الكثيفة بحيث لا تتأله ظلمة القبر ولا ضيقه اذا ردت اليه روحه ويحتمل انه
ضرب مثل واستعارة للرحمة والتنعيم كما يقال برد الله مضجعه ووسع قبره (قوله ويملاؤه خضرا الى
يوم يبعثون) (ع) خضر اضبط بفتح الحاء وكسر الصاد وبضم الحاء وفتح الصاد والاول أشهر ومعناه
يملاؤه نعما غضة ناعمة وأصله من خضرة الشجر والعرب تقول أخضر خضر كما قال أعرور
بالأ كيد في الوصف والخضر والمعنى متقارب ومنه قول علي في انذاره بالحجاج يأكل
خضرتها ولبس فروتها يعني غضا وناعما ومنه حديث من خضر له فليأزمه أي رزقه وأعطيه
(قوله ثبت الله الآية نزلت في عذاب القبر) (ط) يثبتهم في الدنيا على الايمان حتى يموتوا عليه وفي
خرج القبر مخرج الغالب والافالفر يق ومن في الغلاة ومن ترك في بيت حتى صار له كالقبر يسألون
يسألون كمن في القبر المعهود (قوله يفسح له في قبره سبعون ذراعا) (ع) يحتمل انه على ظاهره وانه
يرفع عن بصره ما يجاوره من الحجب الكثيرة بحيث لا تتأله ظلمة القبر ولا ضيقه اذا ردت اليه روحه
ويحتمل انه ضرب مثل واستعارة للرحمة والتنعيم كما يقال برد الله مضجعه ووسع قبره (ح) والاول
أصح (قوله ويملاؤه خضرا) اضبط بفتح الحاء وكسر الصاد وبضم الحاء وفتح الصاد والاول أشهر

﴿ ٣٠ ﴾ - شرح الابي والسنوسي - سابع * بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مني وأبو بكر بن نافع قالوا نأبى عبد الرحمن يعنون ابن مهيدي عن سفيان عن أبيه عن خيثمة عن

البراء بن عازب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال نزلت في عذاب القبر * حدثني عبيد الله بن عمر القواريري ثنا حماد بن زيد ثنا بديل عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة قال إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدانها قال حماد فذكر من طيب ريحها وذكر (٢٣٤) المسك قال ويقول أهل السماء روح طيبة جاءت

من قبل الأرض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعميرينه فينطلق به إلى ربه ثم يقول انطلقوا به إلى آخر الأجل قال وان الكافر إذا خرجت روحه قال حماد وذكر من تنها وذكر كرلنا ويقول أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الأرض قال فيقال انطلقوا به إلى آخر الأجل قال أبو هريرة فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ربيعة كانت عليه على أنفه هكذا * حدثني اسحق

ابن عمر بن سليل الهذلي ثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت قال قال أنس كنت مع عمر بن عثمان وشبان بن فروخ واللفظ له ثنا سليمان ابن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال كدنا عمر بين مكة والمدينة فترأينا الهلال وكنت رجلا حديد البصر فرأيت أنه ليس أحد يزعم أنه رآه غيري قال فجعلت أقول لعمر أمتراه فجعل لبراء قال يقول عمر سأراه وأنا مستأق على فراشي ثم أنشأ

الآخرة عند المسألة (قوله في الآخر يصعدانها) * قلت * تقدم الخلاف في الروح وان الاظهر أنها جسم لطيف مشتبك بصورة الجسد وهذا وغيره من الاحاديث يشهد لذلك كما قدمناه وبطل قول من يدعي انها عرض لان الاعراض لا تتقل ولا تستقل بنفسها (قوله انطلقوا به إلى آخر الأجل وكذلك يقول في الكافر) (ع) آخر الأجل للمؤمن سدره المنتهى وآخره للكافر سجين (ط) ويحتمل أن يريد آخر الأجل انقضاء أجل الدنيا (قوله) وذكر من تنها وذكر كرلنا (ع) كذا هو في كل النسخ وكان الوقشي يقول لعله وذكر الخراء ويكون في مقابلة قوله وذكر المسك قال ويدل عليه رده صلى الله عليه وسلم إلى ربيعة على أنفه وهذا إنما ذهب اليه لمقابلة الطيب بالتن وهو مرجح لو ساعدته الرواية وإنما الرواية ما ذكرنا وتكون لفظة لعنا صحيحة وتكون في مقابلة قول الملائكة عليهم السلام صلى الله عليه وسلم كنت تعميرينه وليس من شرط المقابلة أن يكون في كل الالفاظ واذا لم تكن شرطا فليس مقابلة لفظ المسك المذكور باولى من مقابلة صلاة الملائكة عليهم السلام على المؤمن بلعن الكافر ورواه صلى الله عليه وسلم ربيعة على أنفه إنما كان لأجل ذكر النتن وأيضا فإنه صلى الله عليه وسلم قلما يذكر هذه الالفاظ وإنما كان يكتفي عنها لانه صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا (قوله ربيعة) (ع) الربيعة بفتح الراء وسكون الياء ثوب رقيق وهي الملاءة

حديث قتي بدر *

(قوله في السند حدثني شبان بن فروخ) (م) وفي نسخة ابن الحناء شبان بن عبد الرحمن قيل وهو خطأ لأن شبان بن عبد الرحمن هو النحوي ويكنى أبا معاوية ولم يلحقه مسلم وإنما الذي من شيوخه شبان بن فروخ وعلى الصواب رويناه الامن هذا الطريق (قوله فوالذي بعثه بالحق ما أخطوا الحدود التي حداه رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) فيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم (قوله ما أنتم بأسمع لما أقول منهم) (م) ذهب بعضهم إلى أن الميت يسمع لظاهر هذا الحديث والذي عليه

ومعناه أنه يملأ عليه نعماً أغصت ناعمة (قوله انطلقوا به إلى آخر الأجل قال وان الكافر) (ع) آخر الأجل للمؤمن سدره المنتهى وآخر الأجل للكافر سجين (ح) ويحتمل أن يريد آخر الأجل انقضاء أجل الدنيا (قوله) وذكر من تنها وذكر كرلنا (ع) كذا هو في كل النسخ وكان الوقشي يقول وأولعه ذكره الخراء ويكون في مقابلة قوله وذكر المسك قال ويدل عليه رده صلى الله عليه وسلم ربيعة على أنفه وهذا إنما ذهب اليه لمقابلة الطيب بالتن وهو مرجح لو ساعدته الرواية وإنما الرواية ما ذكرنا وتكون لفظة لعنا صحيحة وتكون في مقابلة قول الملائكة صلى الله عليه وسلم ان الله عليكم إلى آخره وليس من شرط المقابلة أن تكون في كل الالفاظ (قوله ربيعة) بفتح الراء وسكون الياء وهي ثوب رقيق وقيل الملاءة (قوله ما أنتم بأسمع لما أقول منهم) (ح) ذهب بعضهم إلى أن الميت يسمع لظاهر هذا الحديث

يحدثنا عن أهل بدر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالامس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله قال فقال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطوا الحدود التي حداه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعلوا في أثر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدت ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد وجدت ما وعدني الله حقا قال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجساد الأرواح فيها قال ما أنتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون

أن يردوا على شياً * حدثنا هاد بن خالد ثنا جاد بن سامة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثاً ثم أتاهم فقام عليهم فناداهم فقال يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعدكم بحق فما ظنكم بالموتى في ربو حقا فسمع عمر قول النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعوا وأنى يجيبوا وقد جيفوا قال والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يقدر أن يجيبوا ثم أمر بهم

(٢٣٥)

فصحبوا فألقوا في قليب بدر * حدثني يوسف ابن حماد المعنى ثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك عن أبي طابعة * وحدثني محمد بن حاتم ثنا روح بن عبادة ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر ببضعة وعشرين رجلاً وفي حديث روح بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش فألقوا في طوى من أطواء بدر وساق الحديث بمعنى حديث ثابت عن أنس * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وعلي بن حجر جميعاً عن اسمعيل قال أبو بكر ثنا ابن علية عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حوسب يوم القيامة عذب فقلت أليس قد قال الله عز وجل

المحصون أن الله حرق العادة في هؤلاء بان رد اليهم أرواحهم ليعرهم صلى الله عليه وسلم وقد أنكرت عائشة رضي الله عنها الحديث وحولت لفظه وقالت إنما قال أنهم يعلمون الآن القول الحق ما كنت أقول لهم والشك في سماع الموتى يزيل الثقة بالعلوم الضرورية (ع) ويجعل سماع هؤلاء على ما يحمل عليه سماع الموتى في أحاديث عذاب القبر وفتنة السؤال التي لا مدفع فيها وذلك بإعادة الروح إلى الجسد أو إلى جزء منه * قالت * دعوى أن الميت يسمع دون رد الروح إليه يزيل الثقة بالعلوم الضرورية كما ذكر الامام وما أظن أن أحداً يقول له وحينئذ يرفع الخلاف (قوله) وقد جيفوا (ع) رويناه بفتح الجيم أى أفتوا يقال جيف الجيفة واجتافت وجافت وأروحت بمعنى (قوله في طوى) (ع) الطوى البئر المطوية بالحجارة وهى القليب فى الآخر

* أحاديث من نوقش الحساب عذب *

(قوله في السند عن ابن أبي مليكة عن عائشة) (ع) استدركه الدارقطني وقال اختلف هؤلاء فيه عن ابن أبي مليكة فخره رواه عنها ومرة عن القاسم عنها (د) وهذا استدراك ضعيف لانه محمول على أنه سمعه عن امرأتين مرة مباشرة ومرة بواسطة (قوله من نوقش الحساب) (ع) أى استقصى عليه يقال انتقصت عليه أى استقصيته ومنه نقش الشوكه استخراجها (قوله عذب) (ع) له معنيان أحدهما

والذى عليه المحصون أن الله سبحانه حرق العادة في هؤلاء بان رد اليهم أرواحهم ليعرهم وقد نكرت عائشة الحديث وحولت لفظه وقالت إنما قال أنهم يعلمون الآن ما أقول والشك في سماع الموتى يزيل الثقة بالعلوم الضرورية (ع) ويجعل سماع هؤلاء على ما يحمل عليه سماع الموتى في أحاديث عذاب القبر وفتنة السؤال التي لا مدفع فيها وذلك بإعادة الروح إلى الجسد أو إلى جزء منه (ب) دعوى أن الميت يسمع دون رد الروح إليه يزيل الثقة بالعلوم الضرورية كما ذكر الامام وما أظن أن أحداً يقول له وحينئذ يرفع الخلاف * قلت * أن أربد بالروح الحياة فصحيح لان السماع ادراك والحياة شرط في الادراك فوجوده بدون الحياة مستحيل ولا شك أن وقوع هذا المستحيل لو وقع يزيل الثقة بالعلوم الضرورية وإن أربد بالروح الجسم الذى كان مشابكاً للجسم ومات الجسم بخر وجهه منه فحياة الجسم بمقارنته له عادية فلا يلزم من عدم رده إلى الجسم أن لا يسمع الجسم لاحتمال خلق الحياة في البدن وادراك السمع وغيره بدون رد الروح إليه (قوله) وقد جيفوا بفتح الجيم وتشديد الياء أى أفتوا وصاروا جيفاً من الجيفة يقال جيف وجاف واجتاف وأروحت بمعنى (قوله في طوى) بفتح الطاء المهملة وكسر الواو وآخره ياء مشددة وهى البئر المطوية بالحجارة (قوله من نوقش الحساب عذب يوم القيامة) (ع) له معنيان أحدهما أن نفس الماقتشة والتوقيف على الذنوب تعذيب لما فيه من التوبيخ

فسوف يحاسب حساباً يسيراً فقال ليس ذلك الحساب إنما ذاك العرص من نوقش الحساب يوم القيامة عذب * حدثني أبو الريع العتكي وأبو كامل قالنا ثنا جاد بن زيد ثنا أيوب بهذا الاسناد نحوه * وحدثني عبد الرحمن بن بشر بن الحكم العبدى ثنا يحيى بن يعنى ابن سعيد القطان ثنا أبو يونس القشيري ثنا ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس أحد يحاسب الأهل قلت يا رسول الله أليس الله يقول حساباً يسيراً

قال ذاك العرض ولكن من نوقش الحساب هلك * وحدثنى عبد الرحمن بن بشر ثني يحيى وهو القطان عن عثمان بن الاسود عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢٣٦) قال من نوقش الحساب هلك ثم ذكر بمثل حديث أبي

يونس * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يحيى بن زكريا عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بثلاث يقول لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن بالله الظن * وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جريح وثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية ح وثنا مصعب بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس وأبو معاوية كلهم عن الأعمش بهذا الاسناد مثله * وحدثنى أبو داود سليمان بن معبد ثنا أبو النعمان عارم ثنا مهدي بن ميمون ثنا واصل عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله * وحدثننا قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة قالنا ثنا جريح عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يبعث كل عبد على مامات عليه * حدثني أبو بكر بن نافع ثنا عبد

ان نفس المناقشة والتوقيف على الذنوب تعذيب لما فيه من التوبيخ والثاني انه يفضى الى العذاب ويشهد له قوله في الآخر هلك (د) وهذا الثاني الصحيح لان التقصير غالب فن استقصى عليه ولم يساع هلك (قوله ذاك العرض) * قلت * فهمت أن الحديث معارض للآية لأن الحديث في قوة موجبة كلية أى كل من نوقش الحساب عذب والآية في قوة سالبة جزئية أى تعطى ان من يحاسب ليس بمعذب * وحاصل جوابه انه لم يتعد الموضوع لانه في السكينة من نوقش وفي الجزئية من حوسب والمناقشة غير المحاسبة (قوله لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن بالله تعالى الظن) (ط) معنى حسن الظن ان يظن انه سبحانه برحه ويغفر له (ع) عبادة الله سبحانه وتعالى بين أصلين الرجاء والخوف فيستحب أن يغلب في حال الصحة الخوف فاذا دنا لاجل وانقطع العمل فيستحب أن يغلب الرجاء ليلقى الله تعالى على حالة هي أحب اليه اذ هو سبحانه الرحمن الرحيم ويحب الرجاء ولا يغلب الخوف حينئذ خشية أن يقنط فيهلك والحديث تحذير من القنوط وحض على الرجاء عند الخاتمة (د) قيل يكون في حال الصحة الخوف والرجاء على حد سواء وقيل يغلب الخوف ليكف عن المخالفات ويكثر من الطاعات فاذا دنت أمارات الموت غلب الرجاء لان ثمرة الخوف التي هي الانكشاف والاكتراث من العمل تكثر حينئذ * قلت * مقامات الصالحين عند الاحتضار تختلف فمن بعضهم انه قال لانه يابى حدثني عن الرخص لعلنى ألقى الله وأنا أحسن الظن به وعن أبي سليمان الداراني وقدر جاحين احتضر وقيل له تقدم على غفور رحيم فقال أفلا تقولون لي على شديد العقاب يعاقب على الكثير ويؤاخذ بالصغيرة وهذا يحسب مقامات الخوف (قوله يبعث كل عبد على مامات عليه) (ع) أى يبعث على الحالة التي مات عليها والله درمسم في ذكر هذا الحديث عقب الذى قبله وبدل على سعة معرفته لانه أورد كالتفسير له ثم جاء بعده بالآخر لقوله بعثوا على أعمالهم ليرى أن ذلك الحديث الذى الثاني انه يفضى الى العذاب ويشهد له قوله في الآخر هلك (ح) وهذا الثاني هو الصحيح فن استقصى عليه ولم يساع هلك (قوله ذاك العرض) بكسر الكاف لانه خطاب للوئث (ب) فهمت أن الحديث معارض للآية في قوة موجبة كلية أى من نوقش الحساب عذب والآية في قوة سالبة جزئية أى بعض من يحاسب ليس بمعذب * وحاصل جوابه انه لم يتعد الموضوع لانه في السكينة من نوقش وفي الجزئية من حوسب والمناقشة غير المحاسبة

باب الامر بحسن الظن بالله تعالى

ش * أبو النعمان عارم بالعين والراء المهملتين (قوله لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى) (ع) أى يظن أن الله سبحانه برحه ويغفر له * قلت * ويصح أن يكون من باب الحض على العمل الصالح وملازمة التقوى أى لازموا التقوى والعمل الصالح لتتواتروا وتم محسنو الظن بالله تعالى فعبر بالمرزوم عن اللازم لان حسن الظن يستلزم حسن العمل (قوله يبعث كل عبد على مامات عليه) أى على الحالة التي مات عليها

الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعمش بهذا الاسناد مثله وقال عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل سمعت * وحدثنى حملة بن يحيى الجعفي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني حزة بن عبد الله بن عمر أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اراد الله ب قوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على أعمالهم * حدثنا عمر والناس سفيان بن

قبله وان كان فسر الما قبله فليس مقصودا عليه وانما هو عام فيه وفي غيره بدليل هذا الآخر ثم وصل به ابتداء احاديث الفتن وقدم فيها حديث الجيش الذي يخسف بهم ثم قال ببعثهم الله على نياتهم

﴿ كتاب الفتن ﴾

(قوله في السند عن زينب بنت أم سلمة عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش) (ع) فيه ثلاث صحايات ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجاته روى بعضهم عن بعض (قوله فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج) (ط) الردم السد الذي بناه ذوالقرنين ويأجوج ومأجوج بهمزان ولا بهمزان فمن همز جعلهما من أجيج النار وهو وضوؤها وحرارتها وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وسما بذلك لكثرتهم وشدتهم أما كثرتهم فتدكر القزويني في كتابه المسمى بعيون المعاني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأجوج أمة لها أربع مائة أمير وكذلك مأجوج لا يموت أحدهم حتى ينظر الى ألف فارس من ولده وكذلك مأجوج وإذا خرجوا فقدمتهم بالشام وساقهم بخراسان يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية يأكلون كل فيل وخنزير ومن مات منهم أكلوه وأما شدتهم فصنف منهم كالارز طول أحدهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم في طول شبر لهم مخالب وأنياب كأنياب السباع وتداب الحمام وتساقد البهايم بالطرق وعواء الذئاب وشعورهم تقهيم الحر والبرد ولهم آذان عظام إحدى أذن الواحد منهم مؤبرة يشق فيها والأخرى جلدة يصيف فيها واختلف في نسبهم فالأكثر على أنهم من ولد يافث بن نوح * وقال الضحاك هم من الترك وقال كعب احتمل آدم عليه السلام فاختلف ماؤه بالتراب فأسف فخلقوا منه وفي هذا نظر لان الانبياء عليهم السلام لا يمتحنون (قوله وعقد عشرة وفي الأخرى خلق بأصبعه الابهام والتي تليها وعقد تسعين) (ع) فالأولى والثانية

﴿ كتاب الفتن ﴾

﴿ش﴾ (قوله عن زينب بنت أم سلمة عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش) (ع) فيه ثلاث صحايات ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجاته روى بعضهم عن بعض وعبد العزيز بن ربيع بضم الراء مصغرا وعبد الله بن القبطية بكسر القاف منسوب للقبط وزيد بن أبي أنيسة بضم أوله (قوله فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج) الردم السد الذي بناه ذوالقرنين (ط) ويأجوج ومأجوج بهمزان ولا بهمزان فمن همز جعلهما من أجيج النار وهو وضوؤها وحرارتها وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وسما بذلك لكثرتهم وشدتهم أما كثرتهم فتدكر القزويني في كتابه المسمى بعيون المعاني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأجوج أمة لها أربع مائة أمير وكذلك مأجوج لا يموت أحدهم حتى ينظر الى ألف فارس من ولده وكذلك مأجوج وإذا خرجوا فقدمتهم بالشام وساقهم بخراسان يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية يأكلون كل فيل وخنزير ومن مات منهم أكلوه * وأما شدتهم فصنف منهم كالارز طول أحدهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم في طول شبر لهم مخالب وأنياب السباع وتداب الحمام وتساقد البهايم في الطرق وعواء الذئاب وشعورهم تقهيم الحر والبرد ولهم آذان عظام إحدى أذن الواحد منهم مؤبرة يشق فيها والأخرى جلدة يصيف فيها * واختلف في نسبهم فالأكثر على أنهم من ولد يافث بن نوح وقال الضحاك هم من الترك وقال كعب احتمل آدم فاختلف ماؤه بالتراب فأسف فخلقوا منه وفي هذا نظر لان الانبياء لا يمتحنون (قوله وعقد عشرة وفي الآخر وخلق بأصبعه الابهام والتي تليها وفي الآخر عقد تسعين)

عينسة عن الزهري عن عروة عن زينب بنت أم سلمة عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ من نومه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفيان بيده عشرة قلت يارسول الله أنهلك وفينا

الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وسعيد بن عمر والاشعثي وزهير بن حرب وابن أبي عمر قالوا ثنا
سفيان عن الزهري بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن سفيان فقالوا عن زينب بنت أم سلمة عن حبيبة عن أم حبيبة عن زينب
بنت جحش * حدثني حريشة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن زينب بنت
أم سلمة أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها (٢٣٨) أن زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه

وسلم قالت خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يوم أقر عاصم وأوجهه يقول
لا اله الا الله ويل للعرب
من شر قد أقرب قبح
اليوم من ردم بأجوج
ومأجوج مثل هذه وحلق
باصبعه الإبهام والتي تليها
قال فقلت يا رسول الله
أنهلك وفينا الصالحون قال
نعم اذا كثرت الخبث * وحدثني
عبد الملك بن شعيب بن
الليث ثني أبي عن جدي
ثني عجيل بن خالد ثنا
عمر والنقاد ثنا يعقوب
ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبي
عن صالح كلاهما عن ابن
شهاب بمثل حديث يونس
عن الزهري بأسناده
* وحدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا أحمد بن اسحق
ثنا وهيب ثنا عبد الله بن
طاوس عن أبيه عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال فتح اليوم
من ردم بأجوج ومأجوج
مثل هذه وعقد وهيب
بيده تسعين * حدثنا قتيبة
ابن سعيد وأبو بكر بن أبي

متفقان في المعنى والثالثة مخالفة لان عقدها أضيق من العشرة فلعلها مقدمة فزاد الفتح بعدها أو
يكون المراد التقريب في التمثيل لا التعدد حقيقة لما روى أنهم يفتحون حتى يرون الضوء فيقولون
غدا نفتح فيصبح على حاله الاولى حتى اذا أراد الله سبحانه وجههم قالوا غدا نفتح ان شاء الله فيصبح
كأنز كوه فيفتحونه والظاهر في الخبر انه قيل انه ضرب مثل للابتداء (قوله نعم) (م) أي
اذا كثرت الخبث يقع الهلاك وان كان هناك الصالحون (ع) والخبث بفتح الخاء والباء الفجور
والعرب تسمى الزناخبثا وخبثا وخبثه ومنه في المجدع انه وجد مع أمة يخبث بها أي يزيى وقيل الخبث
أولاد الزنا (قوله في سند الآخر عن زينب بنت أم سلمة عن حبيبة عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش)
(ع) فيه أربع حكايات زوجت رسول الله صلى الله عليه وسلم وور بينان له ولان لم حديثا يشغل على
أربع حكايات غيره وأما اجتماع أربع حكايتين وتابعتين فوجدت منه أحاديث جمعتها في تأليف
ونبت في هذا الشرح على ما مر منها في مسلم (قوله في الآخر ذلك في أيام ابن الزبير) (م) قال الكنانى
هذا لا يصح لان أم سلمة توفيت في خلافة معاوية قبل موته بسنة فلم تدرك أيام ابن الزبير (ع) وقيل
انها توفيت في أيام يزيد بن معاوية فعلى هذا يستقيم الخبر وان ابن الزبير نازع يزيد أول ما بلغته دعوته
ولاحه شيئا وجهه اليه يزيد أخاه عمر بن الزبير ليأتيه به أو يقتله فقاتله فظفر به أخوه عبد
الله ومات في سجنه وصلبه فذكر ذلك الطبري (قوله فاذا كانوا بيضاء من الارض خسف بهم) (ع)
البيضاء الارض الملساء التي لا شيء فيها وبيضاء المدينة الشرف الذي أمام ذى الحليفة الى جهة مكة وهي
التي اختلف هل أهل النبي صلى الله عليه وسلم منها (قوله يخسف به) * قلت * الاظهر في هذا الخسف
(ح) فالاول والثانية متفقتان في المعنى والثالثة مخالفة لان عقدها أضيق من العشرة فلعلها مقدمة
فزاد الفتح بعدها أو يكون المراد التقريب في التمثيل لا التعدد حقيقة لما روى أنهم يفتحون حتى
يرون الضوء فيقولون غدا نفتح فيصبح على حاله الاولى حتى اذا أراد الله خروجهم قالوا غدا نفتح
ان شاء الله تعالى فيصبح كأنز كوه فيفتحونه والظاهر في الخبر أنه على ظاهره وقيل ضرب مثل (قوله
نعم) (م) أي اذا كثرت الخبث يقع الهلاك وان كان هناك الصالحون والخبث بفتح الخاء والباء الفجور
والعرب تسمى الزناخبثا ويهلك بكسر اللام على اللغة الفصحى وحتى فتحها (قوله عن زينب بنت
أم سلمة عن حبيبة عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش) فيه أربع حكايات رضى الله عنهن زوجاته
صلى الله عليه وسلم وور بينان له (م) قال الكنانى هذا لا يصح لان أم سلمة
توفيت في خلافة معاوية قبل موته بسنة فلم تدرك أيام ابن الزبير (ع) وقيل انها توفيت أول أيام يزيد
ابن معاوية فعلى هذا يستقيم الخبر (قوله فاذا كانوا بيضاء من الارض الملساء التي لا شيء فيها

شيبه واسحق بن ابراهيم واللفظ لقتيبة قال لمحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن عبيد الله بن
القطبية قال دخل الحرث بن أبي ربيعة وعبد الله بن صفوان وأنا معهما على أم سلمة أم المؤمنين فسألاه عن الجيش الذي
يخسف به وكان ذلك في أيام ابن الزبير فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود عائته بالبيت فيبعث اليه بعث فاذا
كانوا بيضاء من الارض خسف بهم فقالت يا رسول الله فكيف بمن كان كارها قال يخسف به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة

على نبئيه وقال أبو جعفر هي بيدة المدينة حدثناه أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا عبد العزيز بن ربيع هذا الأسناد وفي حديثه قال فليت أبا جعفر فقلت لها إنما قالت بيدها من الأرض فقال أبو جعفر كلا والله أنها بيدها المدينة * حدثنا عمر والناقد وابن أبي عمير واللفظ لعمر وقالوا ثنا صفيان بن عيينة عن أمية بن صفوان سمع جده عبد الله بن صفوان يقول أخبرني حفصة أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليؤمن هذا البيت جيش يغزونه حتى إذا كانوا بيدها من الأرض يخسف بأوسطهم وينادي أولهم وآخرهم ثم يخسف بهم فلا يبقى إلا الشريد الذي يخبر عنهم فقال رجل أشهد عليك أنك لم تكذب على حفصة وأشهد على حفصة أنها لم تكذب على النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا الوليد بن صالح ثنا عبيد الله بن عمرو ثنا زيد بن أبي أنيسة عن عبد الملك العامري عن يوسف بن ماهك أخبرني عبد الله بن صوان عن أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيعوذ بهذا البيت يعني الكعبة قوم ليست لهم منعة ولا عدد ولا عدة يبعث إليهم جيش حتى إذا كانوا بيدها من الأرض خسف بهم قال يوسف وأهل (٢٣٩) الشام يومئذ يسرون إلى مكة فقال عبد الله بن

صفوان أما والله ما هو بهذا الجيش قال زيد وحدثني عبد الملك العامري عن عبد الرحمن بن سابط عن الحرث بن أبي ربيعة عن أم المؤمنين بمثل حديث يوسف بن ماهك غير أنه لم يذكر فيه الجيش الذي ذكره عبد الله بن صفوان * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يونس بن محمد ثنا القاسم بن الفضل الحداني عن محمد بن زياد عن عبد الله بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت عبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فقلنا يا رسول الله صنعت شيئا في منامك لم تكن تفعله فقال العجب إن ناسا من

أنهم لم يقع وأنه لا بد منه لوجوب صدق خبره صلى الله عليه وسلم (قوله عبت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) قيل معناه اضطرب بجسمه لهول ما رأى ويحتمل أنه بجملة أطرافه كما يأخذ شيئا أو يدفعه (قوله فيهم المستبصر الكلام الخ) (ع) المستبصر المستبين لذلك القاصد له عمدا والمجبور المكروه يقال جبرته ثلاثيا وأجبرته رباعيا حتى اللغتين الفراء (د) والرابع اللغة المشهورة وجاء هذا الحديث على الأخرى (قوله بهلكون مهلكا واحدا) (ع) أي في الدنيا وبعثون في الآخرة مختلفين على نياتهم فيجازي كل بنيتهم (قوله في الآخر على أطم) (ع) الأطم بضم الهمزة والطاء القصر والحصن وآطام المدينة حصونها (د) والتشبيه بمواقع القطر هو في الكثرة والعموم والاشارة إلى الحروب وبيدها المدينة الشرف الذي قدام ذي الحليفة (قوله منعة) بفتح الميم والنون والعين أي ليس لهم من يحميهم وينعمهم (قوله عن عبد الرحمن بن سابط) بكسر الباء ويوسف بن ماهك بفتح الهاء والكاف لا ينصرف والقاسم بن الفضل الحداني بضم الحاء المهملة والدال المشددة (قوله عبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه) (ح) هو بكسر الباء قيل معناه اضطرب بجسمه لهول ما رأى وقيل حرك أطرافه كمن يأخذ شيئا أو يدفعه (قوله فيهم المستبصر والمجبور) المستبصر هو المستبين للامر القاصد لذلك عمدا والمجبور المكروه (قوله بهلكون) أي في الدنيا (قوله ويصدرون مصادر شتى) أي في الآخرة كل يبعث على قدر نيته وفيه من الفقه التباعد من أهل الظلم والتعز من مجالسهم ومجاورتهم لئلا يناله في الدنيا ما ينالهم أو بعضه (قوله على أطم) بضم الهمزة والطاء وهو القصر والحصن وجمعه آطام (ح) والتشبيه بمواقع القطر هو في الكثرة والعموم والاشارة إلى الحروب الواقعة بينهم كوقعة الجمل وصفين والحرة ومقتل عثمان ومقتل الحسين وغير ذلك وفيه مجزة (قوله

أمتي يؤمنون بالبيت برجل من قريش قد لجأ بالبيت حتى إذا كانوا بالبيدها خسف بهم فقلنا يا رسول الله إن الطريق قد يجمع الناس قال نعم فيهم المستبصر والمجبور وابن السبيل بهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى يبعثهم الله على نياتهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد واهمق بن إبراهيم وابن أبي عمير واللفظ لابن أبي شيبة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا صفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن أسامة أن النبي صلى الله عليه وسلم أشرف على أطم من آطام المدينة ثم قال هل ترون ما أرى أني لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر * وحدثنا عبد بن حديد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الأسناد نحوه * حدثني عمر والناقد والحسن الخوافي وعبد بن حديد قال عبد الله بن أبي أهريرة قال ثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب ثني ابن المسيب وأبوسامة بن عبد الرحمن أن أباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستمكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من المائى والمائى فيها خير من

الساعي من تشرف لها تستشرفه من وجد فيها ملجأ فليعذب به * وحدثننا عمر والثناقد وعبد بن حميد والحسن الحلواني قال عبد الله بن
وقال الآخرون ثنا يعقوب ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب ثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن مطيع بن الأسود
عن نوفل بن معاوية مثل حديث أبي هريرة هذا إلا أن أبا بكر يزيد من الصلاة صلاة من فاتته فكا * وما رواه أهل وماله * وحدثنني
اسحق بن منصور ثنا أبو داود الطيالسي ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم تكون فتنة النائم فيها خير من اليقظان (٢٤٠) واليقظان فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الساعي

فن وجد ملجأ أو معاذاً
فليستعد * وحدثنني أبو
كامل الجحدري فضيل بن
حسين ثنا حماد بن زيد
ثنا عثمان الشحام قال
انطلقت أنا وفرقد السبخي
إلى مسلم بن أبي بكره وهو
في أرضه فدخلنا عليه فقلنا
هل سمعت أباك يحدث
في الفتن حدثنا قال قال
نعم سمعت أبا بكره يحدث
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إنها ستكون
فتن ألا نتم تكون فتنة
القاعد فيها خير من الماشي
فيها والماشي فيها خير من
الساعي إليها ألا فاذنلت
أو وقعت فن كان له ابل
فليحرق بابله ومن كانت
له غنم فليحرق بغنمه ومن
كانت له أرض فليحرق
بأرضه قال فقال رجل
يا رسول الله أرايت من لم
تكن له ابل ولا غنم ولا
أرض قال يعمد إلى سيفه
فيذيق على حده بحجر ثم
ليخ ان استطاع النجاء اللهم
هل بلغت اللهم هل بلغت

الواقعة بينهم كوقعة الجمل وصفين والحرة ومقتل عثمان وغير ذلك وفيه مجزرة (قوله في الآخر من
تشرف لها) (ع) رويناه عن القاضي أبي علي بفتح التاء المثناة من فوق والشين والراء وعن أبي بحر
بضم الياء المثناة من تحت وسكون الشين وكسر الراء من الاشراف إلى الشيء وهو التطلع إليه ومعنى
تستشرفه تغلبه وتصبره وقيل من الشرف وهو الاشفاء على الهلاك من قولهم أشفى المريض على
الموت وتشرف (قوله النائم فيها خير من اليقظان) (ع) الحديث تنبيه على الحذر من الدخول فيها
وحض على تجنبها (قوله فليذيق على حده بحجر) (ع) قيل المراد كسر السيف ليدفع عن نفسه باب
القتل وقيل هو مجاز وكناية عن ترك القتال * واختلف السلف فقالت طائفة لا يدخل في فتن
المسلمين ومن دخلت عليه فتنة يطلبون قتله فلا يدافع عن نفسه لأن الطالب متأول وهو مذهب أبي
بكر الصحابي وقال لودخلوا على ما بهشت بقصة فكيف أقاتل وقال ابن عمر وعمران بن حصين
لا يدخل فيها ولو كان ان قصده فليدافع عن نفسه وقال معاذ الصحابي والتابعين يجب نصر الحق
في القتال والقيام معه ومقاتلة الباغي كما قال تعالى فقاتلوا التي تبغي الآية وهذا هو الصحيح وتحمل
أحاديث النبي على من لم يظهر له الحق والمصيب من الفتنين أو يعمل على طائفتين مبطلتين لا تأويل
لواحدة منهما فهذه الصورة هي التي يحرم الدخول فيها وفي الصورة الأولى يجب الكف حتى يتبين
الحق فإذا تبين وجبت نصرته أهله ولو وجب الكف وعدم الدخول كما قال الاولون لم يقيم لله بحق ولا
أبطل باطلا ولو وجد أهل البغي السبيل وظهر الفساد قال الطبري وقد يكون ما ورد من كسر السيف
وزوم البيت خاصا لمن أمره صلى الله عليه وسلم بذلك (قوله يبعثه بانه وائلك) (ع) يبعثه بانه لدخوله
في الفتنة وائلك في قتله اياك أو بائك في اكرهه اياك وفيه انه لا حرج على المكروه في هذه المسئلة
والمكروه من لا يملك نفسه ولم يختلف ان الاكره على القتل أو على الظلم للغير لا يعذر به واختلف

من تشرف (روي بوجهين بفتح التاء المثناة من فوق والشين والراء وروي بضم التاء المثناة من
تحت وسكون الشين وكسر الراء من الاشراف إلى الشيء وهو التطلع إليه ومعنى تستشرفه تغلبه
وتصبره وقيل من الشرف وهو الاشفاء على الهلاك (قوله النائم فيها خير من اليقظان) معناه الحث
على تجنبها والحرب منها (قوله فليذيق على حده بحجر) قيل حقيقة وقيل كناية عن ترك القتال وقد
اختلف السلف في قتال المتأول وليس على الحق ثالثا ان قصده فليدفع عن نفسه والاصح وجوب نصر
الحق والقيام معه (قوله يبعثه بانه وائلك) (ع) يبعثه بانه بدخوله في الفتنة وائلك في قتلك اياك

اللهم هل بلغت قال فقال رجل يا رسول الله أرايت ان أكرهت حتى ينطلق بي إلى أحد الصنفين أو أحدي الفتنين فضررتني
رجل بسيفه أو يجي سهم فيقتلني قال يبعثه بانه وائلك ويكون من أصحاب النار * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا
وكيع ح وثني محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي كلاهما عن عثمان الشحام بهذا الاسناد حديث ابن أبي عدي نحو حديث حماد
إلى آخره وانتهى حديث وكيع عند قوله ان استطاع النجاء ولم يذكر ما بعده * وحدثنني أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري ثنا
حماد بن زيد عن أبوب وبونس عن الحسن عن الاحنف بن قيس قال خرجت وأنا أريد هذا الرجل فلقيني أبو بكره

فقال ابن نريد يا أحنف قال قلت أريد نصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني علياً قال فقال لي يا أحنف ارجع فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (٢٤١) اذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول

في النار قال فقلت أوقبل
يا رسول الله هذا القاتل
فما بان المقتول قال انه قد
أراد قتل صاحبه * وحدثنا
أحمد بن عبد الصبي ثنا
حماد عن أيوب ويونس
والعللي بن زياد عن الحسن
عن الأحنف بن قيس عن
أبي بكره قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
اذا التقى المسلمان بسيفيهما
فالقاتل والمقتول في النار
* وحدثني حجاج بن
الشاعر ثنا عبد الرزاق
من كتابه أخبرنا معمر
عن أيوب بهذا الاسناد نحو
حديث أبي كامل عن حماد
الى آخره * وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا غندر
عن شعبة ح وثنا محمد بن
مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد
ابن جعفر ثنا شعبة عن
منصور عن ربيع بن
حراش عن أبي بكره عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا المسلمان حمل
أحدهما على أخيه السلاح
فهما على حرف جهنم فاذا
قتل أحدهما صاحبه دخلاها
جميعا * وحدثنا محمد بن
رافع ثنا عبد الرزاق ثنا
معمر عن همام بن منبه قال

في الاكره على المعاصي التي بين العبد ورب به هل يعذر بها في أمر الدنيا والآخرة أولا يعذر (قوله
في الآخر اذا تواجه المسلمان بسيفيهما) (ع) كذا الرواية المعروفة وهي وجه الكلام أي ضرب كل
واحد منهما وجه صاحبه أي قتله وعند العذري توجهه باسقاط الالف فان لم يكن تغيير فله وجهه أي
استقبل كل واحد منهما روجه صاحبه أو قصده وقيل في قوله تعالى وجهه وجهي أي جعلت قصدي
(قوله) فالقاتل والمقتول في النار (ع) هذا في القتال عصية أو في دنيا لا في قتال التأويل كالقتال
الواقع في الصدر الأول ولغير أهل الحق فيه غلو واضطراب ومقالات شنيعة بشيعة والذي عليه أهل
الحق حسن الظن بهم والامساك عما شجر بينهم وطلب أحسن التأويل لعلهم وهو أنهم مجتهدون غير
قاصدين العصية وبهجة الدنيا والمصيب منهم في اجتهاده له أجران والمخطئ غير آثم كالا جتهاد في
فروع الدين ووقف الطبري وغيره عن تعيين المصيب المحق منهم والمصيب عند الجمهور على
وأصحابه لذهم عن الامامة بعد عهدها وقتالهم من نازع فيها ذ كان على أحق بالامامة وأفضل أهل
الارض حينئذ وغيره متأول في وجوب القيام بتغيير المنكر في قتلة عثمان الذين في عسكره على وانهم
لا يبايعون علياً ولا يعقدون الامامة حتى يقضى بذلك ولم يطلبوا سوى ذلك ولم ير على دفعهم لهم لان
الحكم فيهم للامام وكان الامر لم يستقر ولم تجتمع الكلمة وكان القتل أهل عصية ولهم عدد وشوكة فلو
أسامهم أو اقتص هو منهم لا اضطرب الامر وتوقف جماعة عن الدخول في شئ من ذلك محجين بظاهر
هذا الحديث كما احتج به أبو بكره في هذا الحديث (ط) توقف بن توقف انما هو لعدم يقينه الصواب
ولو يقينه لم يتوقف * قلت * تقدم أن مذهب الجمهور أن الحق والمصيب على وكان الشيخ يقول
المصيبة حصنت على غيره وقد ندم ابن عمر وغيره على ترك القتال معه وقد ذكر الغزالي وغيره الرؤيا
التي منها وأدخل على ومعاوية ولم يطيل انهم خرج وهو يقول قضى لي ورب الكعبة ثم خرج معاوية
وهو يقول غفر لي ولم أذكر هذه الا على وجه التأنيس (قوله) انه قد أراد قتل صاحبه (ع) فيه حجة
للقاضي أبي بكر أن العزم على الذنب معصية يؤاخذ بها بخلاف الهم ومن يخالفه يقول هذا أكثر من
العزم وهو المواجهة والقتال وتقدم الكلام على ذلك في كتاب الايمان (قوله) في سند الآخر شعبة عن
منصور عن ربيع بن حراش عن أبي بكره عن النبي صلى الله عليه وسلم (ع) بعقبه الدارقطني فقال لم
يرفعه الثوري عن منصور (د) هذا الاستدراك غير مقبول لان شعبة حافظ ثقة فزيادة الرفع مقبولة
(قوله) فهما في حرف جهنم (ع) كذا لابن مهران وللطبري هما على حرف جهنم وللسمرقندي في حرف
بالجيم في هاتين وعند بعضهم على حرف جهنم بالخاء المهملة وكلاهما متقاربة والاول أليق وعلى الرواية
الآخرى فالعني ان حالهما مفضية الى قتل أحدهما الآخر فخالهما حال من حل على حرفها أو جرفها قريب

وبأنك في اكرهه اياك (قوله) اذا تواجه المسلمان) أي ضرب كل واحد منهما وجه صاحبه أي ذاته
وهو محمول على غير المتأولين (قوله) انه قد أراد قتل صاحبه) فيه حجة للقاضي أي ان العزم على الذنب
معصية بخلاف الهم (قوله) فهما في حرف جهنم) كذا في معظم النسخ بالجيم والراء المضمومتين وقد
تسكن الراء وفي بعضها حرف بالخاء وهما متقاربان أي على طرفها قريب من السقوط فيها (قوله)

هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣١ - شرح الابي والسنوسي - سابع *
عليه وسلم قد كرأ حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان تكون بينهما

مقتلة عظيمة ودعواهما واحدة * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر الهرج قالوا وما الهرج يا رسول الله قال القتل القتل * وحدثنا أبو الربيع العتكي وقتيبة بن سعيد كلاهما عن جاد بن زيد واللفظ لقتيبة ثنا حماد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وإن أمتي سيدبغ ملأها مازوى لي منها وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة بعامه وإن لا يسلط عليهم عدوا من سوي أنفسهم فيستبج يعضتهم وإن ربي قال يا محمد (٢٤٢) إني إذا قضيت قضاء فانه لا يردوا لي أعطيتك لامتك

أن لا أهلها بسنة بعامه وأن لا يسلط عليهم عدوا من سوي أنفسهم يستبج يعضتهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها وقال من بين أقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبى بعضهم بعضا * وحدثنى زهير بن حرب واسحق بن إبراهيم ومحمد بن حنبل وابن بشار قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا معاذ بن هشام بن أبي عن قتادة عن أبي قلابة عن أبي أسماء الرحبي عن ثوبان أن النبي صلى الله عليه

وسلم قال إن الله زوى لي الأرض حتى رأيت مشارقها ومغاربها وأعطاني الكنزين الأحمر والأبيض ثم ذكر نحوه حديث أيوب عن أبي قلابة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمر بن الخطاب بن مكرم واللفظ لثنا أبي

من السقوط فيها (قوله في الآخر ودعواهما واحدة) (ع) هذا من مجزاته صلى الله عليه وسلم لانه وقع في العصر الاول (قوله في الآخر حتى يكثر الهرج وفسره بالقتل) (ع) وأصله الاختلاط هرج القوم اختلطوا ابن دريد الهرج الفتنة في آخر الزمان وهو أيضا كثرة السكاح هرجها نكحها وجاء في البضارى تفسير الهرج بالقتل لغة فارسية وهو من بعض الرواة والافهم معروف لغة كما تقدم (قوله في الآخر أن الله زوى لي الأرض) (ع) أى ضم وجمع (قوله فرأيت مشارقها ومغاربها) (ع) أى ما بين يديها من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لظهور الأمر كما قال وإن ملك أمتي أنسج بالمشارق والمغارب من بحر طنجة وأقصى حمارة المغرب إلى أقصى المشرق مما وراء خراسان والنهر والهند والسند والعين ولم تسع ذلك لاتساع من جهة الجنوب والشمال (قوله وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض) (ع) الظاهر أنهما الذهب والفضة وهما كنزا كسرى وقصر ملكى الشام والعراق لحديث إذا منعت العراق درهمها ومنعت الشام مديها ودينارها فأضاف الفضة إلى العراق وهى مملكة كسرى والدينار إلى الشام وهى مملكة قيصر (قوله أن لا يهلكها بسنة عامة) (د) أى بعهط عام بل يكون فى ناحية يسيرة بالنسبة إلى ما بقى من بلاد الاسلام (قوله يستبج يعضتهم) (ع) أى جماعتهم وأصلهم من بيضة لطير لخصيها ما فيها واجتماعها عليه والبيضة أيضا هى العز وهى أيضا الملك

حديث حذيفة في الفتن *

(قوله وما بال الآن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أسراى في ذلك شيأ لم يحدثه غيرى) (ع)

زوى لي الأرض) أى جمع وضم (قوله وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض) (ع) الظاهر أنه يعنى الذهب والفضة وهما كنزا كسرى وقصر ملكى الشام والعراق فأضاف الفضة إلى العراق والدينار إلى الشام (قوله بسنة عامة) أى بعهط عام (قوله يستبج يعضتهم) أى جماعتهم من بيضة الطائر لخصيها ما فيها واجتماعها عليه والبيضة أيضا العز وهى أيضا الملك (قوله وما بال الآن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أسراى في ذلك شيأ لم يحدثه غيرى) (ع) كذا الرواية لجميعهم وقال بعضهم وجه الكلام وما بال أن يكون باسقاط الا لان اثباتها يقتضى اثبات السر وقد أخبر متصلا به أنه حدث بذلك فى مجلس فيه ناس فيتناقص الكلام والمعنى على اسقاطها ما بال أنى اختصت بعلم

عثمان بن حكيم أخبرنى عامر بن سعد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل ذات يوم من العالية حتى إذا مر بمسجد بنى معاوية دخل فركع فيه ركعتين وصلينا معه ودعاه به طويلا ثم انصرف اليها فقال سألت ربي ثلاثا فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها وسألت أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعنيها * وحدثنا ابن أبي عمير ثنا مروان بن معاوية ثنا عثمان بن حكيم الانصارى أخبرنا عامر بن سعد عن أبيه أنه أقبل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طائفة من أصحابه فمر بمسجد بنى معاوية فبثل حديث ابن عمر * وحدثنى حمزة بن عمار بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن أبا أدريس الخولاني كان يقول قال حذيفة ابن اليمان والله انى لاعلم الناس بكل فتنة هى كائنه فبأينى وبين الساعة وما بال الآن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أسراى في ذلك شيأ لم يحدثه غيرى ولكن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يحدث مجلساً أنافيه عن العتق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعد العتق منهن ثلاث لا يكدن يذرن شيئاً ومنهن فتن كرياح الصيف منها صغار ومنها كبار قال حذيفة فذهب أولئك الرهط كلهم غيري * وحدثننا عثمان ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال عثمان ثنا وقال اسحق أخبرنا جرير عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة الا حدث به حفظه من نسيه ونسيه من نسيه قد علمه أصحابي هؤلاء وأنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه (٢٤٣) فأذكره كما يذكركم الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه

ثم اذا رآه عرفه * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن الاعمش بهذا الاسناد إلى قوله ونسيه من نسيه ولم يذكروا بعده * وحدثننا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وثي أبو بكر بن نافع ثنا غندر ثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن حذيفة أنه قال أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة فإمنه شيئاً الا قد سأله إلا أني لم أسأله ما يخرج أهل المدينة من المدينة * وحدثننا محمد بن مثنى وثي وهيب بن جابر أخبرنا شعبة بهذا الاسناد نحوه * وحدثنني يعقوب ابن ابراهيم الدورقي وحجاج بن الشاعر جميعاً عن أبي عاصم قال حجاج ثنا أبو عاصم أخبرنا زرة

كذا الرواية لجمعهم وقال بعضهم وجه الكلام وما بي أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم باسقاط الاوكانه رأى ان الكلام يحتل لان الكلام بانيات يقتضي اثبات التعدد وقد جاء متصلاً به انه حدث بذلك في مجلس واحد فيه غيره فتناقص الكلام والمعنى على اسقاطها ما بي اني خصصت بعلم ما أسر بل شركتي فيه غيري ويدل عليه قوله في الآخر علمه من علمه ونسيه من نسيه وانما اختص هو بعلم ذلك لذهاب أولئك النفر الذين شركوه في علمه وليس عندي في ذلك تناقض ولا في اثبات الاما يحتل به الكلام لان اذا عه لحذيفة ما أودع من سر العتق مشهور ثابت في الصحاح وهو كان صاحبها والمعنى بالسؤال عنها فالمعنى وما بي من عذر بمعنى من التحدث بجميعها الاما أسر الى مما لم يحدث به غيري ولعله أمره أن لا يذيعه أو رأى من المصلحة أن لا يذيعه اذ لم يكن عند غيره وأما ما لم يسره اليه ولا خصه به فهو الذي يحدث به كما قال في هذا الحديث وهو يحدث عن العتق في مجلس وأنافيه (قوله) كما يذكركم الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه (ع) قيل هذا الكلام فيه اختلال من تغيير الرواية وصوابه كما لا يذكركم الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه أو كما ينسى الرجل (قوله) في الآخر حدثني أبو زيد قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) أبو زيد هذا هو عمر بن الخطاب بالخاء المعجمة الانصاري ابن الحرث من الخزرج غزامع لني صلى الله عليه وسلم ست غزوات أو سبعاً (قوله) في الآخر انك لجرى (ع) أي لجسور والجرأة الجسارة وتقدم الكلام على حديث حذيفة مع عمر ما أسر الى بل شركتي فيه غيري ويدل عليه قوله في الآخر علمه من علمه ونسيه من نسيه وانما اختص هو بعلم ذلك لذهاب أولئك النفر الذين شركوه في علمه وليس عندي في ذلك تناقض فالمعنى ما بي من عذر بمعنى من التحدث بجميعها الاما أسر الى مما لم يحدث به غيري وأما ما لم يسره اليه فهو الذي يحدث به كما قال في هذا الحديث وهو يحدث عن العتق في مجلس وأنه فيه (قوله) كما يذكركم الرجل وجه الرجل اذا غاب (ع) قيل هذا الكلام فيه اختلال من تغيير الرواية وصوابه كما لا يذكركم الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه أو كما ينسى الرجل (قوله) أخبرنا علياً (ع) بعين مهملة مكسورة ثم لام ساكنة ثم باء موحدة ثم ألف ممدودة وعثمان الشحام بفتح السين المعجمة والحاء المهملة وقرئ السبحي بفتح السين المهملة والباء الموحدة وكسر الخاء المعجمة (قوله) انك لجرى (ع) أي لجسور

ابن ثابت أخبرنا علياً بن أحرثي أبو زيد يعني عمرو بن أخطب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم المعبر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فأخبرنا بما كان وبما هو كائن فأعلمنا أحفظنا * وحدثننا محمد بن عبد الله بن غير ومحمد بن العلاء وأبو كريب جميعاً عن أبي معاوية قال ابن العلاء ثنا أبو معاوية ثنا الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا عند عمر فقال أيكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في العتق كما قال قال قلت أنا قال انك لجرى وكيف قال قال قلت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فتنه الرجل في أهله وماله ونفسه ولده وجاره يكفرها الصيام والصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال عمر ليس هذا أريد انما أريد التي تخرج كروج البصر قال قلت مالك ولها يا أمير المؤمنين ان بينك وبينها

بالبماغلما قال أفى كسر الباب أم يفتح قال قلت لابل يكسر قال ذلك أحرى أن لا يعلق أبدا قال فقلنا لحذيفة هل كان عمر يعلم من الباب قال نعم كما يعلم أن دون غد الديلة أنى حدثته حديثا ليس بالا غليظ قال فهبنا أن نسأل حذيفة من الباب فقلنا لمسر رق سله فسأله فقال عمر * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج قالنا وكيع ح وثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير ح وثنا اسحق ابن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس ح وثنا ابن أبي عمر ثنا يحيى بن عيسى كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد نحو حديث أبي معاوية وفى حديث عيسى عن الاعمش عن شقيق قال سمعت حذيفة يقول * وحدثننا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن جامع بن أبي راشد والاعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال قال عمر من يحدثنا عن الفتنة واقتص الحديث بنحو حديثهم * وحدثننا محمد بن مثنى ومحمد بن حاتم قالنا ثنا معاذ بن معاذ ثنا ابن عون عن محمد قال قال جندب جئت يوم الجرعة فاذا رجل جالس فقلت ليراقن اليوم ههنا دماء فقال ذاك الرجل كلا والله قلت بلى والله قال كلا والله انه لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني قلت بشس الجليس لى أنت لى منذ اليوم تسمعنى (٢٤٤) أحالفك وقد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم فلا تنهى ثم قلت ماهذا الغضب فأجابته عليه وأسأله فاذا الرجل حذيفة * وحدثننا قتيبة ابن سعيد ثنائى يعقوب يعنى ابن عبد الرحمن القارى عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يحسر العرات عن جبل من ذهب يقتتل الناس عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلى أكون أنا الذى أنجو * وحدثنى أمية ابن بسطام ثنا يزيد بن زريع ثنا روح عن سهيل بهذا الاسناد نحوه وزاد فقال أبى ان رأيته فلا تقر به * وحدثننا أبو مسعود سهل بن عثمان ثنا عتبة بن خالد السكونى عن عبيد الله عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الفرات أن يحسر عن كثر من ذهب فن حضره فلا يأخذ منه شيئا * وحدثننا سهل بن عثمان ثنا عتبة بن خالد عن عبيد الله عن أبي الزناد عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب فن حضره فلا يأخذ منه شيئا * وحدثننا أبو كامل فضيل بن حسين وأبو معن الرقاشى واللفظ لابي معن قالنا ثنا خالد بن الحرث ثنا عبد الحميد بن جعفر أخبرني أبي عن سليمان بن يسار عن عبد الله ابن الحرث بن نوفل قال كنت واقفا مع أبي بن كعب فقال لا يزال الناس مختلفه أعناقهم فى طلب الدنيا قلت أجل قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب فاذا سمع به الناس سار واليه فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون منه ليدهب به كذا قال فيقتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون قال أبو كامل فى حديثه قال وقفت أنا وأبى بن كعب فى ظل أجح حسان * وحدثننا عبيد بن يعقوب واسحق بن ابراهيم واللفظ لعبيد قالنا ثنا يحيى بن آدم بن سليمان مولى خالد ابن خالد ثنا زهير عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم منعت العراق درهما وقعزها

فى كتاب الايمان (قوله فى الآخر يوم الجرعة) (ع) هو بفتح الجيم والراء والعين المهملة موضع بجهة الكوفة ورويناه بسكون الراء وأصل الجرعة المكان الذى فيه سهولة ورمل يقال أجزع وجرع وجرعاء وهو يوم قدم فيه سعيد بن العاصى أمير ا على الكوفة من قبل عثمان فردوه وأمروا أبا موسى الاشجى وسألوا عثمان أن يعزقه فأقره (قوله تسمعنى أحالفك) بالخاء المعجمة وبالهاء المهملة من الحلف وهو الصواب لتردد الايمان بينهما (قوله فى الآخر يحسر الفرات) (د) هو بفتح الياء وكسر السين أى ينكشف لذهاب مائه ومنه حسرت العمامة عن رأسى والحاسر الذى لا سلاح له وفى رواية السمرقندى ينحسر وقال بعضهم يقال يحسر البحر ولا يقال ينحسر وسبب اقتتال الناس عليه فدينه فى الطريق الآخر (قوله مختلفة أعناقهم) (ع) الاعناق هنا الرؤساء وقيل الجماعات من قولهم جاءنى عنق من الناس أى جماعة وقد تكون الاعناق حقيقة وعبر بها عن أعقابها والاجم بضم الهززة الحصن جمع آجام كاظم وآطام وزنا ومعنى (قوله فى الآخر منعت العراق درهما وقف بزها الحديث) * قلت * أى منع كل قطر من هذه ما اختص به (د) وفى منع هذه الاماكن ما ذكر

(قوله يوم الجرعة) بفتح الجيم والراء والعين المهملتين موضع بجهة الكوفة وروى أيضا بكسر الراء (قوله تسمعنى أحالفك) روى بالخاء المعجمة وبالهاء المهملة من الحلف وهو الصواب لتردد الايمان بينهما (قوله يحسر الفرات) بفتح الياء وكسر السين أى ينكشف لذهاب مائه (قوله مختلفة أعناقهم) أى رؤسائهم وقيل جماعتهم (قوله منعت العراق درهما) (ب) منع كل قطر من هذه ما اختص به فقال أبى ان رأيته فلا تقر به * وحدثننا أبو مسعود سهل بن عثمان ثنا عتبة بن خالد السكونى عن عبيد الله عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الفرات أن يحسر عن كثر من ذهب فن حضره فلا يأخذ منه شيئا * وحدثننا سهل بن عثمان ثنا عتبة بن خالد عن عبيد الله عن أبي الزناد عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب فن حضره فلا يأخذ منه شيئا * وحدثننا أبو كامل فضيل بن حسين وأبو معن الرقاشى واللفظ لابي معن قالنا ثنا خالد بن الحرث ثنا عبد الحميد بن جعفر أخبرني أبي عن سليمان بن يسار عن عبد الله ابن الحرث بن نوفل قال كنت واقفا مع أبي بن كعب فقال لا يزال الناس مختلفه أعناقهم فى طلب الدنيا قلت أجل قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب فاذا سمع به الناس سار واليه فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون منه ليدهب به كذا قال فيقتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون قال أبو كامل فى حديثه قال وقفت أنا وأبى بن كعب فى ظل أجح حسان * وحدثننا عبيد بن يعقوب واسحق بن ابراهيم واللفظ لعبيد قالنا ثنا يحيى بن آدم بن سليمان مولى خالد ابن خالد ثنا زهير عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم منعت العراق درهما وقعزها

وعدتم من حيث بدآتم

شهد على ذلك لم أبي هريرة

ودمه * وحدثنى زهير بن

حرب ثنا معلى بن منصور

ثنا سليمان بن بلال ثنى سهيل

عن أبيه عن أبي هريرة أن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال لا تقوم الساعة

حتى ينزل الروم بالاعماق

أوبدا بق فيخرج اليهم

جيش من المدينة من خيار

أهل الأرض يومئذ فاذا

تصافوا قالت الروم خلوا

بيننا وبين الذين سبوا منا

نقاتلهم فيقول المسلمون

لا والله لا نخطي بينكم وبين

أخواننا فيقاتلونهم فينزم

ثلث لا يتوب الله عليهم أبدا

ويقتل ثلثهم أفضل الشهداء

عند الله ويفتح الثلث

لا يفتنون أبدا فيفتنون

قسطنطينية فينبأهم

يقتسمون الغنائم قد علقوا

سيوفهم بالزيتون اذ صاح

فيهم الشيطان ان المسيح قد

خلفكم في أهليكم فيخرجون

وذلك باطل فاذا جاءوا الشام

خرج فينبأهم يعدون

للقتال يسرون الصفوف

اذا قمت الصلاة فينزل

عيسى بن مريم صلى الله

عليه وسلم فأمهم فاذا رآه

عدوا لله ذاب كما يذوب

الملك بن شعيب بن الليث ثنى

قولان مشهوران أحدهما أن اسلامهم يسقط عنهم الجزية والثاني وهو الأشهر أن الروم والحجم
ربما يعلكون البلاد في آخر الزمان فيمنعون وصول ذلك إلى المسلمين وقد ذكر مسلم بعد هذا
بأوراق حديث يوشك أهل العراق أن لا يجي لهم قفيز ولا درهم فقلنا من أين ذلك قال من قبل الحجم
يمنعون ذلك وذكر في منع الروم ذلك في الشام مثله وقد وقع هذا في زماننا بالعراق وقيل انهم يرتدون
فيمنعون الزكاة وقيل ان من عليه الجزية تقوى شوكته في آخر الزمان فيمنع من أداء الجزية
(قوله وعدتم من حيث بدآتم) (ع) هو من معنى بدا الاسلام غريبا * قلت * يحتمل انه الجواب
والواو زائدة ويحتمل أن لا تكون زائدة بل عاطفة والجواب محذوف تقديره يكون كذا وكذا بحسب
ما يقتضيه الحال من التقديرات

* احاديث فتح قسطنطينية *

(قوله بالاعماق أو بذاق) (م) الاعماق بفتح الهمز وذاق بفتح الباء الموحدة موضعان بالشام يقرب
حلب (قوله من المدينة) * قلت * يحتمل انها مدينته صلى الله عليه وسلم لانها صارت كالعالم عليها
وسياق الحديث يدل انها بالشام (قوله خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا) (د) سبوا ضبط بفتح السين
والباء وبضمهما قال عياض في المشارق وهي رواية الأكثر والصواب وكلاهما صواب لانهم سبوا
بالضم أولاً ثم صاروا هم يسبون الكفار وهذا موجود في زماننا في معظم عساكر المسلمين بالشام
ومصر واتفق ذلك مرارا كثيرة (قوله لا يتوب الله عليهم أبدا) (ع) أي لا يلهمون التوبة (ط)
ويحتمل انهم لا تقبل لهم توبة وهذا مما شاء الله سبحانه بفرارهم يوم الزحف على الوجه الذي لا يجوز
(قوله فيفتنون قسطنطينية) (د) هو بضم القاف وسكون السين وضم الطاء الأولى وكسر الثانية
بعدها ياء ساكنة ثم بعدها نون هذا هو المشهور في ضبطها ووضبطها بعضهم بزيادة ياء مشددة بعد النون
وهي مدينة عظيمة من أعظم بلاد الروم (قوله فينزل عيسى عليه السلام) (ع) تقدم الكلام

(ح) وفي منع هذه الاماكن ما ذكر قولان مشهوران أحدهما أن اسلامهم يسقط عنهم الجزية
والثاني وهو الأشهر أن الروم والحجم يعلكون البلاد في آخر الزمان فيمنعون وصول ذلك للمسلمين
وقد وجد هذا في زماننا بالعراق وقيل لانهم يرتدون فيمنعون الزكاة وقيل ان من عليه الجزية
تقوى شوكته في آخر الزمان فيمنع من أداء الجزية (قوله وعدتم من حيث بدآتم) هو من معنى
بدا الاسلام غريبا (ب) يحتمل انه الجواب والواو زائدة ويحتمل أن لا تكون زائدة فالجواب
محذوف أي يكون كذا وكذا بحسب ما يقتضيه الحال (قوله بالاعماق أو بذاق) الاعماق بفتح
الهمزة وبالعين المهملة وذاق بفتح الباء الموحدة وكسرها هو الصحيح موضعان بالشام يقرب
حلب (قوله من المدينة) يحتمل انها مدينته صلى الله عليه وسلم ويحتمل انها بالشام (قوله
وبين الذين سبوا منا) (ح) ضبط بفتح السين والباء وبضمهما قال في المشارق وهي رواية
الأكثر وكلاهما صواب لانهم سبوا بالضم أولاً ثم صاروا هم يسبون الكفار وهذا موجود في
زماننا في معظم عساكر المسلمين بالشام ومصر واتفق ذلك مرارا كثيرة (قوله لا يتوب الله
عليهم أبدا) أي لا يلهمون التوبة (قوله فيفتنون قسطنطينية) (ح) بضم القاف وسكون

المح في الماء فلوتركه لانداب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيبريهم دمه في حربه * حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث ثنى
عبد الله بن وهب أخبرني الليث بن سعد

ثني موسى بن علي عن أبيه قال قال المستورد القرشي عند عمرو بن العاصي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة والروم أكثر الناس فقال له عمرو وأبصر ما تقول قال أقول ما سمعت (٢٤٦) من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأن قلت ذلك ان فيه

بإستيفاء على نزوله في كتاب الإيمان

﴿احاديث الروم﴾

(قوله والروم أكثر الناس) (ع) هذا الحديث ظهر صدقه فانهم اليوم أكثر الامن بأجوج وأجوج فانهم عمرو وامن الشام الى منقطع أرض الاندلس واتسع دين النصرانية اتساعا لم يتسعه أمة (قوله ان فيه لخصال أربعة) (ط) هذه الخلال الأربع الجيدة لعلها كانت في الروم التي أدرك وأما اليوم فهم أنحس الخليفة وعلى الضد من تلك الاوصاف ﴿قلت﴾ هو مدح لتلك الاوصاف لأنهم مدح لهم من حيث انصافهم بها ويحتمل انه انما ذكرها من حيث انها سبب كثرتهم والا فهم على الضد كما ذكر ولا سيما إذا ذكر من كرههم بعد فرهم فانهم الآن ليسوا كذلك (قوله في سند الآخر ان عبد الكريم بن الحرث حدثه ان المستورد القرشي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) تعقبه الدارقطني وقال عبد الكريم لم يدرك المستورد (قوله وأجبر الناس عند مصيبة) (ع) كذا هو لالاكثر بالجسيم ورواه بعضهم وأصبر بالصاد والاول أولى لقوله في الآخر وأسرعهم افاقة بعد مصيبة (قوله في الآخر عن يسير بن جابر) (ع) وقال في آخره من طريق ابن أبي شيبة أسير بالالف وكذا اختلف فيه حديث شيبان بن فروخ بعده فعند العدوي والسعدي بالياء وعند غيرهما بالالف (قوله ليس له هجير) (ع) أي ليس له شأن ودأب وهي بكسر الهاء والجيم مشددة مقصورة (قوله ردة) (ع) هزيمة (قوله فيشترط المسلمون) (د) ضبط بوجهين بياء مثناة من تحت ثم ثناء مثناة من فوق وبقع الشين والراء المشددة والثاني بمثناة من تحت ثم السين وضم الطاء الاولى وكسر الثانية بعدهم ثون بعد الطاء هذا هو المشهور في ضبطها وضبطها بعضهم بزيادة بياء مشددة بعد النون وهي مدينة عظيمة من أعظم بلاد الروم (قوله ثني موسى ابن علي) بضم العين وفتح اللام وروى بفتح العين (قوله والروم أكثر الناس) (ع) ظهر صدقه فانهم الاكثر اليوم الامن بأجوج وأجوج فانهم عمرو وامن الشام الى منقطع أرض الاندلس واتسع دين النصرانية اتساعا لم يتسعه أمة (قوله ان فيه لخلال أربعة) (ط) هذه الخلال الجيدة لعلها كانت في الروم التي أدرك وأما اليوم فهم أنحس الخليفة على الضد من تلك الاوصاف (ب) هو مدح لتلك الصفات لاهم ويحتمل انه انما ذكرها من حيث انها سبب كثرتهم (قوله وأجبر الناس عند مصيبة) (ع) كذا هو لالاكثر بالجسيم ورواه بعضهم بالصاد والاول أولى لقوله في الآخر وأسرعهم افاقة بعد مصيبة (ح) وهو معنى أجبر وفي بعض النسخ أخبر بالخاء المعجمة ولعل معناه أخبرهم بصلاحها والخروج منها (قوله عن يسير بن جابر) هو بضم المثناة تحت وفتح السين المهملة وأسير بضم الهمزة لفة فيه (قوله ليس له هجير) بكسر الهاء وكسر الجيم المشددة وبالالف آخره مقصورة أي شأنه ودأبه (قوله فيشترط المسلمون) ضبط بوجهين بياء مثناة من تحت ثم شين ساكنة ثم ثناء مثناة من فوق ثم راء مكسورة والثاني بياء مثناة من تحت ثم ثناء مثناة من فوق وبقع الشين والراء المشددة

لخلاص أربعانهم لأحلم الناس عند قننة وأسرعهم افاقة بعد مصيبة وأوشكهم كرة بعد فرة وخيرهم لسكين ويتم وضعيف وخامسة حسنة جيلة وأمنعهم من ظلم الملوك * حدثني حرمله بن يحيى التميمي ثنا عبد الله بن وهب ثني أبو شريح أن عبد الكريم بن الحرث حدثه أن المستورد القرشي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة والروم أكثر الناس قال فبلغ ذلك عمرو بن العاصي فقال ما هذه الاحاديث التي تذكرك عنك أنك تقولها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له المستورد قالت الذي سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال عمر ولئن قلت ذلك انهم لأحلم الناس عند قننة وأجبر الناس عند مصيبة وخير الناس لمساكينهم وضعفائهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر كلاهما عن ابن علية واللفظ لابن حجر ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن حميد بن هلال

عن أبي قتادة العدوي عن يسير بن جابر قال هاجت ربح حراء بالكوفة فجاء رجل ليس له هجير ألا يا عبد الله بن مسعود جاءت الساعة قال فقع وكان متكئا فقال ان الساعة لا تقوم حتى لا يقسم ميراث ولا يفرح بغنيمة ثم قال بيده هكذا ونحاهم نحو الشام فقال عدو يجمعون لاهل الاسلام ويجمع لهم اهل الاسلام قلت الروم تعني قال نعم وتكون عندنا كم القمالة ردة شديدة فيشترط المسلمون

شرطة للموت لا ترجع الاغالبه فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيفيء هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتغني الشرطة ثم يشترط المسلمون
شرطة للموت لا ترجع الاغالبه فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيفيء هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتغني الشرطة ثم يشترط
المسلمون شرطة للموت لا ترجع الاغالبه فيقتلون حتى يمسى فيفيء هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتغني الشرطة فاذا كان يوم الرابع
نهد اليهم بقية أهل الاسلام فيجعل الله الدبرة عليهم (٢٤٧) فيقتلون مقتلة اما قال لا يرى مثلها واما قال لم ير

مثلها حتى ان الطائر لير
بجبناتهم فبايخلفهم حتى
يخرب ميتا فيتعاد بنو الاب
كانوا مائة فلا يجدونه بقي
منهم الا الرجل الواحد
فباي غنيمة يفرح أو أي
مسيرات يقاسم فينبأهم
كذلك اذ سمعوا ببأس هو
أكبر من ذلك فجاءهم
الصريح أن الدجال قد
خلفهم في ذرارهم
فيرفضون ما في أيديهم
ويقبلون وبيعشون عشرة
فوارس طليعة قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اني
لا عرف أسماهم وأسما
آبائهم وألوان خيولهم
هم خير فوارس على ظهر
الارض يومئذ أو من خير
فوارس على ظهر الارض
يومئذ قال ابن أبي شيبة في
روايته عن أسير بن جابر
* وحدثنى محمد بن عبيد
الغبري ثنا حماد بن زيد
عن أيوب عن حميد بن
هلال عن أبي قتادة عن
يسير بن جابر قال كنت
عند ابن مسعود فهبت
ريح حراء وساق الحديث

شين سا كنة ثم مشاة فوق (قوله شرطة) بضم الشين أول طائفة من الجيش تتقدم بالقتال ومنه
الشرطان لتقدمه أول الربيع ويجعل انهم سمو بذلك لعلامة تميزهم ومنه سمي الشرط بضم الشين
وقح الراء ومنه اشراط الساعة أي علاماتها * قلت * والشرطان هي المنزلة المسماة بالشرطان
بالمهمله فانها تنال بالوجهين (قوله فيفيء هؤلاء وهؤلاء وكل غير غالب وتغني الشرطة) انظر ما معنى
وتغني الشرطة فان كان معناه وتنعدم فكيف الجمع بين ذلك وبين قوله ويرجع كل غير غالب الا أن
يكون المراد الجيش الذي هو منه اذ ليس من عدم الشرطة أن يكون الجيش مغلوبا (قوله نهد اليهم
بقية أهل الاسلام) (د) معنى نهدنهمض (قوله فيجعل الله الدائرة عليهم) (ع) كذا اللعذري ولغيره الدبرة
بفتح الدال وسكون الباء الموحدة والمعنى متقارب قال الازهرى هي الدولة تدور على الاعداء وقال
الهروى الدبرة النصر والظفر يقال لمن الدبرة اليوم وهي الدولة وعلى من الدبرة أي الهزيمة وقوله
عليهم أي على الروم (قوله لير بجبناتهم) (ع) والجنبات النواحي ولبعضهم بجبناتهم أي شخوصهم
وجناب كل شيء شخصه (قوله فبايخلفهم) (ع) كذا لا كترأى يتجاوزهم ولا بن الحذاء فبايخلفهم أي
يلحق أحدهم والاولى أقرب في المعنى (قوله حتى يخرب ميتا) يحتمل أنه كناية عن المسافة التي يتبعون
فيها وانها عدة أيام حتى لو فرض ان الطائر يقطعها لمات في أنثائها (قوله فيتعاد بنو الاب الواحد)
(قلت) الاظهر انه من المسلمين (قوله فباي غنيمة يفرح أو أي ميراث يقاسم) * قلت * انظر ما وجه
الملازمة ولاي احتمالين يشهد (قوله اذ سمعوا ببأس هو أكبر) كذا اللعذري بناس بنون وأكثر بناء

(قوله شرطة) بضم الشين أول طائفة من الجيش تتقدم للقتال (قوله فيفيء هؤلاء وهؤلاء) أي يرجع
ومنه في الظل (قوله وتغني الشرطة) (ب) ان كان معناه تنعدم فكيف الجمع بين ذلك وبين قوله
فيرجع كل غير غالب الا أن يكون المراد بالجيش الذي هو منه اذ ليس يلزم من عدم الشرطة أن
يكون الجيش مغلوبا (قوله نهد) بفتح النون والهاء أي نهض وتقدم (قوله فيجعل الله الدبرة)
بفتح الدال أي الهزيمة وروى الدائرة بالالف بعدها همزة وهي بمعنى الدائرة وقال الازهرى الدائرة
الدولة تدور على الاعداء وقيل هي الحادثة وروى الدبرة بالدال والباء الموحدة الساكنة (قوله لير
بجبناتهم) (ح) يجيم ثم نون مفتوحةين ثم باء موحدة أي نواحيهم (قوله فبايخلفهم) بفتح الخاء
المججمة وكسر اللام المشددة أي يجاوزهم (قوله حتى يخرب ميتا) (ب) يحتمل أنه كناية عن المسافة
التي يتبعون فيها وانها عدة أيام حتى لو فرض أن الطائر يقطعها لمات في أنثائها (قوله اذ سمعوا
ببأس هو أكبر) روى بالنون في ناس وأكثر بالباء المثناة وروى ببأس بالباء الموحدة وأكبر كذلك

بنحوه وحديث ابن عليه أم وأشبع * حدثنا شيان بن فروخ ثنا سليمان بن عيسى بن المغيرة ثنا حميد بن عيسى بن أبي قتادة
عن أسير بن جابر قال كنت في بيت عبد الله بن مسعود والبيت ملائ قال فما جئت ربح حراء بالكوفة قد كرنحو حديث ابن عليه
* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة عن نافع بن عتبة قال كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في غزوة قال

مثلة ولغيره بباس أكبر بيا موحدة فيهما قيل وهو الصواب وتصححه رواية أبي داود اسمعوا بامر
 أكبر (قوله) فأتى النبي صلى الله عليه وسلم قوم من قبل المغرب (ط) يعنى مغرب المدينة (قوله)
 وعليهم ثياب الصوف (ط) هو لباس البادية (قوله لا يغتالونه) (ط) أى يقتلونه غيلة وهو القتل سرا
 واغتيالاً واختلا (قوله لعله نجى معهم) (ع) هى المناجاة وهى الخلو فى خلوة عن الناس ومنه خلصوا
 نجيا قال ابن عرفة النجى يكون للواحد والجماعة (قوله تغزون جزيرة العرب) (ط) ليس هو خطابا
 للحاضر بن فقط بل ولغيرهم من الصحابة واكمل من يقاتل فى سبيل الله تعالى الى قيام الساعة ويرجع
 الى معنى الحديث لا تزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين الى قيام الساعة وجزيرة العرب
 أرضهم التى نشؤا بها وسميت جزيرة لانها مجزورة بالبحار والانهار أى مقطوعة وأصل الجزر القطع
 (ع) قال الخليل سميت جزيرة لاحاطة البحار والانهار بها عن فارس وبحر الحبشة ودجلة وفرات
 الاصمعى جزيرة العرب ما لم يبلغه ملك فارس من أقصى عدن الى ريف العراق وعرضها من جدة
 الى ساحل البحر الى أطراف الشام وقال الشعبي هى فى الطول ما بين قصر أبى موسى بالعراق الى
 أقصى اليمن وفى العرض ما بين رمل قبرص الى منقطع السماوة وعن مالك هى المدينة وعن المغيرة
 هى مكة والمدينة واليمامة واليمن وحكى اسمعيل القاضى عن مالك وقال أيضا هو كل بلد لم تملكه
 الروم ولا فارس (قوله وتغزون الدجال فيفتحه الله) (د) ويرى يفتحها بضمير المؤنث وضمير
 المذكور يحتمل أن يعود على الدجال ومعنى فتحة قتله على يد عيسى عليه السلام ويحتمل أن يعود على
 ملكه وضمير المؤنث يعود على ملكته بارضه التى يغلب عليها (قوله فى سند الآخر عن فرات بن
 لطيف عن حذيفة بن أسيد الغفارى) (ع) أسيد هو بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وكنيته
 أبوسريجة بفتح السين المهملة وكسر الراء وبالحاء المهملة وقد ذكره مسلم بكنيته بعد هذا وتعقبه
 الدارقطنى بأنه لم يرفعه غير فرات بوجه صحيح قال وقد رواه عبد العزيز بن رفيع وعبد الملك بن ميسرة
 موقوفا (د) فرات ثقة فزيادة الرفع مقبولة (قوله عشر آيات فذكر الدخان) (ع) تقدم فى حديث
 بدء الخلق قول بعضهم ان الدخان يأخذ بانفاس الكفار ويأخذ المؤمن منه مثل الزكام وفسره بالآية
 وأنكر ابن مسعود هذا وقال إنما هو ما نال قريشا من الجذب لدعائه صلى الله عليه وسلم حتى كانوا
 يرون بينهم وبين السماء دخاناً من الجوع وقيل الدخان الجذب نفسه والقول الاول قاله ابن عمر
 وحذيفة والحسن وأنه آية تبقى فى الأرض أربعين يوماً ذكره حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعن زيد بن على الدخان ما ينظره الكافر من العذاب والعرب تضع الدخان موضع الشر (قلت) *
 ولا ينافى كونه آية انكار ابن مسعود لانه إنما أنكر على القاص من حيث انه فسر به الآية (قوله
 والدابة) (ع) هى المراد فى قوله تعالى أخرجنهم دابة الآية تكلمهم بكلام يفهمونه وذكر
 (قوله من قبل المغرب) أى مغرب المدينة (قوله لا يغتالونه) أى يقتلونه غيلة وهو القتل فى غيلة
 (قوله لعله نجى معهم) من المناجاة وهى الحديث فى خلوة (قوله تغزون جزيرة العرب) ليس
 هو خطابا للحاضر بن فقط (قوله وتغزون الدجال فيفتحه الله) أى الدجال ومعنى فتحة قتله على يد
 عيسى عليه السلام ويرى فيفتحها بضمير المؤنث فيعود على ملكته وأرضه التى يغلب عليها (قوله
 عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة وكسر السين وكنيته أبوسريجة بفتح السين المهملة (قوله
 والدابة) هى المراد فى قوله تعالى أخرجنهم دابة الآية (ع) وذكر المفسرون انها خلق عظيم

فأتى النبي صلى الله عليه وسلم قوم من قبل المغرب
 عليهم ثياب الصوف فوافقوه عند مكة فأنهم
 لقيام ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم قاعد قال فقالت
 لى نفسى انتهم فقم بينهم
 وبينه لا يغتالونه قال ثم
 قلت لعله نجى معهم فأبتهم
 فقامت بينهم وبينه قال
 فحفظت منه أربع كلمات
 أعدهن فى يدي قال
 تغزون جزيرة العرب
 فيفتحها الله ثم فارس فيفتحها
 الله ثم تغزون الروم
 فيفتحها الله ثم تغزون
 الدجال فيفتحه الله قال
 فقال نافع يا جابر لا ترى
 الدجال يخرج حتى تفتح
 الروم حدثنا أبو خيثمة
 زهير بن حرب واسحق بن
 ابراهيم وابن أبى عمر
 المكي واللفظ زهير قال
 اسحق أخبرنا وقال الآخرون
 ثنا سفيان بن عيينة عن
 فرات القزاز عن أبى
 الطفيل عن حذيفة بن
 أسيد الغفارى قال اطاع
 النبي صلى الله عليه وسلم
 علينا ونحن نتذاكر فقال
 ما نذاكرون قالوا نذكر
 الساعة قال انها لن تقوم حتى
 ترون قبلها عشر آيات
 فذكر الدخان والدجال
 والدابة وطلوع الشمس

من معربها وزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم وأجوج وماجوج وثلاثة خسوف وخسوف بالشرق وخسوف بالمغرب
وخسوف بجزيرة العرب وأخذ ذلك نار يخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم * وحدثنا عبيد الله بن معاذ العذري ثنا
أبي ثنا شعبة عن فرات عن أبي الطفيل عن أبي سريجة حذيفة بن أسيد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في غرفة وعن
أسفل منه فاطلع اليها فقال ما تذكرون قلنا الساعة قال ان الساعة لا تكون حتى تكون عشرة آيات خسوف بالشرق وخسوف
بالمغرب وخسوف في جزيرة العرب والدخان والدجال وادابة الارض وأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونار يخرج من
قعر عدن ترحل الناس قال شعبة وحدثني عبد (٢٤٩)

مثل ذلك لا يدكر النبي
صلى الله عليه وسلم وقال
أحد هما في العاشرة نزول
عيسى بن مريم صلى الله
عليه وسلم وقال الآخر ورج
تلقى الناس في البحر
* وحدثناه محمد بن بشار
ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة
عن فرات قال سمعت أبا
الطفيل يحدث عن أبي
سريجة قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
غرفة ونحن تحتها نتحدث
وساق الحديث بمثله قال
شعبة وأجسبه قال تنزل
معهما اذ نزلوا وتقبل معهما
حيث قالوا قال شعبة
وحدثني رجل هذا الحديث
عن أبي الطفيل عن أبي
سريجة ولم يرفعه قال
أحد هذين الرجلين نزول
عيسى بن مريم وقال الآخر
رجح تلقبهم في البحر
* وحدثناه محمد بن مثنى

المفسرون انها خلق عظيم يخرج من صدع من الصفا لا يفوتها أحد قسم المؤمن فينير وجهه وتكتب
بين عينيه مؤمن وتسم الكافر فيسود وجهه وتكتب بين عينيه كافر وعن ابن عمر هي الجساسة
المذكورة في حديث الدجال وعن ابن عباس انها الثعبان الذي كان بين الكعبة فاخطفته العقاب
وذكروا أنها آخر الآيات ويعلق عندها باب التوبة والعلم والعمل (قوله) وأخذ ذلك نار يخرج من
اليمن تطرد الناس الى محشرهم وفي الآخر يخرج من قعر عدن ترحل الناس (ع) ترحل ضبط بفتح
التاء وسكون الراء ثلثا أي تزجهم وتجعلهم يرحلون أمامها وضبط أيضا بضم التاء وفتح الراء وكسر
الحاء مشددة أي تنزل معهما اذ نزلوا وتقبل معهما اذ قالوا وقيل معناه ترحلهم المنازل والترحيل
والارحال بمعنى الازعاج وقعر عدن أقصى أرضها وكذلك قعر البئر وتقدم شرح ترحيل هذه النار
(قوله) في الآخر حتى يخرج نار من أرض من الحجاز تضيء أعناق الابل ببصري (ع) وفي الاول
بقعر عدن وفي الآخر من اليمن فلعلهم ما نار ان يجتمعان لحشر الناس أو يكون ابتداء آخر وجهان
يخرج من صدع من الصفا لا يفوتها أحد قسم المؤمن فينير وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتسم
الكافر فيسود وجهه وتكتب بين عينيه كافر وعند ابن عمر هي الجساسة المذكورة في حديث
الدجال وعن ابن عباس انها الثعبان الذي كان بين الكعبة فاخطفته العقاب وذكرها أنها آخر
الآيات ويعلق عندها باب التوبة والعلم والعمل (قوله) من قعر عدن ترحل الناس ضبط بفتح التاء
وسكون الراء وفتح الحاء ثلثا أي تزجهم وتجعلهم يرحلون أمامها وضبط أيضا بضم التاء وفتح الراء
وكسر الحاء مشددة أي تنزل معهما اذ نزلوا وتقبل معهما اذ قالوا وقعر عدن أقصى أرضها (ح) كذا هو في
الأصول قعره بالهاء والقاف مضمومة (قوله) عن أبي سريجة (بفتح السين المهملة وكسر الراء
وبالحاء المهملة) (قوله) حتى يخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الابل ببصري (بفتح التاء وضمة
وبنصب أعناق مفعول لا تضيئ يقال ضاءت النار وأضاءت غيرها وبصري بضم الباء موضع بالشام
(ع) وفي الاول بقعر عدن وفي الآخر من اليمن فلعلهم ما نار ان يجتمعان لحشر الناس أو يكون ابتداء
خروجهم من اليمن وظهورها بالحجاز (ح) وليس في الحديث أن نار الحجاز متعاقبة بالحشر بل هي آية

﴿ ٣٢ ﴾ - شرح الابن والسنوسي - سابع * ثنا أبو العمان الحكم بن عبد الله الجلي ثنا شعبة عن فرات قال سمعت
أبا الطفيل يحدث عن أبي سريجة قال كنا نتحدث فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديث معاذ وابن جعفر
وقال ابن مثنى ثنا أبو العمان الحكم بن عبد الله ثنا شعبة عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي الطفيل عن أبي سريجة بنحوه قال
والعاشرة نزول عيسى بن مريم قال شعبة ولم يرفعه عبد العزيز * حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب أخبرني ابن المسيب أن أباه ربه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ح وثني عبد الملك بن شعيب بن الليث
ثنا أبي عن جدي ثني عقييل بن خالد عن ابن شهاب أنه قال قال ابن المسيب أخبرني أبو هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج نار من أرض من الحجاز تضيء أعناق الابل ببصري * حدثني عمر والناس ثنا الاسود

ابن عامر ثنا زهير عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبلغ المساكن أهاب أو هباب قال زهير قلت لسهيل فكم ذلك من المدينة قال كذا وكذا ميلا * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليست السنة بأن لا تمطر وأولكن السنة أن تمطر وأوتمطر وأوتمطر وأوتمطر تنبت الأرض شيئا * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد عن محمد بن ربح أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول ألا ان الفتنة ههنا ألا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان * وحدثني عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن منقح وثنا عبيد الله بن سعيد كلهم عن يحيى القطان قال القواريري ثني يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر ثني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عند باب حفصة فقال بيده نحو المشرق الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان قالها مرتين أو ثلاثا وقال عبيد الله بن سعيد في روايته قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند باب عائشة * وحدثني حملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن (٢٥٠) شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو مستقبل

المشرق ها ان الفتنة ههنا ها ان الفتنة ههنا ها ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن عكرمة بن عمار عن سالم عن ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة فقال رأس الكفر من ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان يعني المشرق * وحدثنا ابن نمير ثنا اسحق يعني ابن سليمان أخبرنا حنظلة قال سمعت سالم يقول سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير بيده نحو المشرق ويقول ها ان

البن وظهورها بالحجاز (قوله تبلغ المساكن أهاب أو هباب) (ع) ضبطناه بكسر الهمزة والياء وعند ابن عيسى نهاب بالنون وفي الياء الفتح وهي على أميال من المدينة كما ذكر في الام * قلت * وبلوغ المساكن اليها * بحجرة وقعت (ط) وقعت في زمان بنى أمية ثم تقاصرت حتى أقفرت الآن (قوله في الآخر ليست السنة بأن لا تمطر وأولكن السنة أن تمطر وأوتمطر وأوتمطر) (ع) السنة هنا الجذب والقحط * قلت * وعدم المطر سنة وما في الحديث ليس نفيًا للسنة جملة وإنما يعني بالسنة الشديدة

﴿ احاديث الفتنة ههنا وأشار الى المشرق ﴾

(ع) تقدم الكلام عليها في كتاب الايمان (قوله في الآخر لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذي الخلفة) (ع) أليات هو بفتح الهمز واللام يعني أعجازهن جمع ألية كجفنة وجففات أي تضطرب من الطواف أي يرجعون الى عبادة الاصنام والخلصة هي بفتح الخاء واللام وبضمها من اشراط الساعة مستقلة وقد خرجت في زماننا بار بالمدينة وكانت نار عظيمة جدا خرجت من جانب المدينة الشرق وراء الحرة وتواتر العلم بها وأخبرني من حضرها من أهل المدينة (قوله تبلغ المساكن أهاب أو هباب) ضبطناه بكسر الهمزة والياء وعند ابن عيسى بالنون (ح) وفي الياء الفتح وهو على أميال من المدينة (ب) وبلوغ المساكن اليها بحجرة وقعت (ط) وقعت في زمان بنى أمية ثم تقاصرت حتى أقفرت الآن (قوله ليست السنة بأن لا تمطر وأوتمطر) السنة هنا الجذب والقحط أي ليست السنة الشديدة (قوله حتى تضطرب أليات) بفتح الهمزة واللام جمع ألية أي أعجازهن أي تضطرب من الطواف حولها أي يرجعون الى عبادة الاصنام وذو الخلفة بفتح الخاء واللام على

الفتنة ههنا ها ان الفتنة ههنا ثلاثا حيث يطلع قرن الشيطان * وحدثنا عبد الله بن عمر بن أبان وواصل بن عبد الأعلى وأحمد بن عمر الوكيي واللفظ لابن أبان قالوا ثنا ابن فضيل عن أبيه قال سمعت سالم بن عبد الله بن عمر يقول يا أهل العراق ما سألكم عن الصغيرة وأر كبركم لك كبيرة سمعت أبي عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الفتنة تجي من ههنا وأوى بيده نحو المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان وأنتم يضرب بعضكم رقاب بعض وإنما قيل موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ فقال الله عز وجل له وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وقتناك فتونا قال أحمد بن عمر في روايته عن سالم لم يقل سمعت * حدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد الله بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذي الخلفة وكانت صمنا تعبد هادوس في الجاهلية بتبالة * حدثنا أبو كامل الجحدري وأبو معن زيد بن يزيد الرقائشي واللفظ لابي معن قالنا ثنا خالد بن الحرث ثنا عبد الحميد بن جعفر عن الاسود بن العلاء عن أبي سلمة عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات

والعزى فقلت يا رسول الله ان كنت لاظن حين أنزل الله هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق لينظره على الدين كله ولو كره المشركون أن ذلك تاما قال انه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم بعث الله محمدا عليه السلام وهو الخفي ثنا أبو بكر وهو الخفي ثنا عبد الحميد بن جعفر هذا الاسناد فيقوى من لاخبر فيه فيرجعون الى دين آبائهم * وحدثناه محمد بن مثنى ثنا أبو بكر وهو الخفي ثنا عبد الحميد بن جعفر هذا الاسناد نحوه * وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه * حدثنا عبد الله بن عمر بن محمد

ابن أبان بن صالح ومحمد
ابن يزيد الرافعي واللفظ
لابن أبان قال ثنا ابن فضيل
عن أبي اسمعيل عن أبي
حازم عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي
بيده لا تذهب الدنيا حتى
يمر الرجل على القبر فيفرغ
عليه ويقول يا ليتني مكان
صاحب هذا القبر وليس
به الدين الا البلاء * وحدثنا
ابن أبي عمير المكي ثنا
مروان عن يزيد وهو
ابن كيسان عن أبي حازم
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده
لأتسبن على الناس زمان
لا يدري القاتل في أي شيء
قتل ولا يدري المقتول على
أي شيء قتل * وحدثنا
عبد الله بن عمر بن أبان
واصل بن عبد الأعلى
قالا ثنا محمد بن فضيل
عن أبي اسمعيل الاسلمي
عن أبي حازم عن أبي
هريرة قال قال رسول الله

سمعه عن ابن سراج ووجدته بخطي في الام بسكون اللام وبالوجهين عن أبي بصير وكوفي الحديث
نفسه انه صنم كانت تعبده دوس بتبالة بفتح التاء والباء موضع بالين وليست التبالة التي في المثل
في قولهم أهون على الحجاج من تبالة تلك بالطائف قال ابن اسحق وذو الخلصة بيت فيه صنم يسمى
ذا الخلصة لدوس وخنم وبجيلة وكان يسمى الكعبة الجمانية بعث اليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم جرير بن عبد الله فخرقه * قلت * تقدمت معارضته لحديث ان الشيطان
أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب (قوله ان كنت لاظن حين أنزل الله الآية ان ذلك تام)
فقال في جوابها يكون من ذلك ما شاء الله وحاصل الجواب ان ما دلت عليه الآية من ظهوره على
الدين كله ليست قضية دائمة (قوله يا ليتني مكانه) (ع) لما يرى من تغيير الشريعة أو لما يرى من البلاء
والحن والغتة كما قال في الذي بعده لا يدري القاتل في أي شيء قتل ولا المقتول في أي شيء قتل وعلى
الوجهين فقد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم (قوله في سند الأئمة عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم
وفي الطريق الثاني عن عبد الله بن أبان وواصل عن أبي اسمعيل الاسلمي) (ع) يزيد بن كيسان
يكنى أبا اسمعيل وهو أسلمي وروى عن أبي حازم أيضا وذكر مسلم الاسلمي وفي روايته ما يخطى
ان ابن أبان يرويه عن الاسلمي وليس كذلك وانما يرويه عن الشكري ولما كان الكلام بوجه
ذلك أتى مسلم بما بين ذلك الا أنه وقع في كلامه تقديم وتأخير فقال بعد ذلك وفي رواية ابن أبان قال هو
يزيد بن كيسان عن أبي اسمعيل والاصل وفي رواية ابن أبان عن أبي اسمعيل وهو يزيد بن كيسان
وكذلك وقع في رواية مينا وقال عن أبي اسمعيل يعني يزيد بن كيسان لولا ان في الكلام تقديم
وتأخير الاقتضى أن يزيد يروى عن أبي اسمعيل وليس كذلك

حدثنا قوله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة *

المشهور وروى بضم الخاء واللام وبفتح الخاء واسكان اللام وهو بيت صنم ببلاد دوس وأما تبالة
فتبالة مثناة فوق مفتوحة ثم باء واحدة مخففة وهي موضع بالين وليست بتبالة التي يضرب بها المثل في
قولهم أهون على الحجاج من تبالة تلك بالطائف (ب) وتقدمت معارضة هذا الحديث أيس الشيطان
أن يعبد في جزيرة العرب (قوله سيكون من ذلك ما شاء الله) حاصل الجواب اما ما دلت عليه الآية من
ظهوره على الدين كله ليست قضية دائمة (قوله يا ليتني مكانه) لما يرى من تغيير الشريعة أو تراكم
الفتن وعلى الوجهين فقد وقع ذلك (قوله يخرب الكعبة ذو السويقتين) تصغير ساقين وصغرهما

صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس يوم لا يدري القاتل فيم قتل ولا المقتول فيم قتل فقيل كيف
يكون ذلك قال المخرج القاتل والمقتول في النار وفي رواية ابن أبان قال هو يزيد بن كيسان عن أبي اسمعيل ولم يذكر الاسلمي
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمر واللفظ لا يكره قالنا ثنا سفيان بن عيينة عن زياد بن سعد عن الزهري عن سعيد سمع
أبا هريرة يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة * وحدثني حمزة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة

* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن الدراوردي عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذوالسويقتين من الحبشة يخرب بيت الله * وحدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا عبد العزيز بن يعني ابن محمد عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه * حدثنا محمد بن بشار العبدي ثنا عبد الكبير بن عبد المجيد أبو بكر الحنفي ثنا عبد الجيد بن جعفر قال سمعت عمر بن الحكم يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تذهب الأيام والليالي حتى يملك رجل يقال له الجهجهاء * قال مسلم * هم أربعة أخوة شريك وعبيد الله وعمير وعبد الكبير بنو عبد المجيد (٢٥٢) * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عمير واللفظ

لابن أبي عمير قالانسانان
عن الزهري عن سعيد
عن أبي هريرة أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا تقوم الساعة حتى تقتالوا
قوما كأن وجوههم
المجان المطرقة ولا تقوم
الساعة حتى تقتالوا قوما
نعالم الشعر * حدثني
حمزة بن يحيى ثنا ابن وهب
أخبرني يونس عن ابن
شهاب أخبرني سعيد بن
المسيب أن أباه ريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تقوم الساعة
حتى تقتالكم أمة ينتعلون
الشعر وجوههم مثل
المجان المطرقة * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
سفيان بن عيينة عن أبي
الزناد عن الأغر عن
أبي هريرة يبلغ به النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا تقوم الساعة حتى تقتالوا

(ع) السويقتين تصغير ساقين وصغر همار قتهما وهي صفة سوق السودان غالباً وقد وصفه في الآخر بقوله كانى به أسوداً أفحج وأفحج بعد ما بين الساقين وتخرى بها ليس معارضاً لقوله تعالى حرماً آمناً لأن معناه آمناً إلى قرب قيام الساعة وأنه مخصص للآية أى آمناً لا مآقراً لله من أمر ذى السويقتين (قوله في الآخر حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه) (ط) أى يتصرف فيهم كما يتصرف الراعى في الماشية ولله الرجل المسمى بالجهجهاء فى الذى بعده (قوله فى الآخر كان وجوههم المجان المطرقة وفى الآخر يلبسون الشعر ويمشون فيه جر الوجوه صفار العين ذلف الأنوف) (ع) المجان بفتح الميم وحكى ابن المراج عن الأبليل كسر ها وخطا فى ذلك وهو جمع مجن بكسر الميم والمجن الترس ومعنى المطرقة التى ألبست طاقة فوق طاقة ومنه طاقة النعل اذا طبقة طافة فوق أخرى ومعنى ينتعلون الشعر ويلبسونه أنهم يصنعون منه حبالاً ويصنعون من تلك الحبال أفعلة وثياباً ويحتمل أن شعورهم كثيفة طويلة فاذا سدت فى كاللباس ولوصولها إلى الأرض والارجل كالنعال وجر الوجوه أى ييضها بحمرة وذلف جمع أذلف (د) ومعناه فطسها أى قصارها مع أنبطاح وقيل هو لرقتهما وهى صفة سوق السودان غالباً وقد وصفه فى الآخر بقوله كانى به أسوداً أفحج وأفحج بعد ما بين أو ساط الساقين وتخرى بها ليس معارضاً لقوله تعالى حرماً آمناً إذ معناه إلى قرب قيام الساعة (قوله رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه) أى يتصرف فيهم كما يتصرف الراعى فى الماشية (ط) ولله الرجل المسمى بالجهجهاء بعده (ح) هو بفتح الجيم واسكان الهاء وفى بعض النسخ الجهء بهاءين وفى بعضها الجهجهاء تحذف الهاء التى بعد الألف والاول المشهور (قوله كان وجوههم المجان المطرقة) المجان بفتح الجيم وتشديد النون جمع مجن بكسر الميم وهو الترس وأما المطرقة فباسكان الطاء وتخفيف الراء (ح) هذا هو الفصح المشهور وحكى فتح الطاء وتشديد الراء والاول المعروف أى التى ألبست طاقة فوق طاقة قالوا ومعناه تشبيه وجوه الترك بهاءى عرضها وتو وجناتها (ط) ومعنى ينتعلون الشعر ويلبسونه أنهم يصنعون منه حبالاً ويصنعون من تلك الحبال أفعلة وثياباً ويحتمل أن شعورهم كثيفة طويلة فاذا سدت فى كاللباس وجر الوجوه أى ييضها بحمرة وذلف بضم الذال المعجمة على الصحيح أو المهملة وسكون اللام جمع أذلف (ح) ومعناه فطسها أى قصارها

قوما نهالم الشعر ولا تقوم الساعة حتى تقتالوا قوما صفار العين ذلف الأنف * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقتل المسكون الترك وجوههم كالجان المطرقة يلبسون الشعر ويمشون فى الشعر * حدثنا أبو كريب ثنا وكيع وأبو أسامة عن اسمعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم عن أبى حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يقتل المسكون الشعر كأن وجوههم المجان المطرقة جر الوجوه صفار العين * حدثنا زهير بن حرب وعلى بن حجر واللفظ لزهير قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن الجريرى عن أبى نصره قال كنا عند جابر بن عبد الله فقال

غالب الارنبسة وقيل نظامن فيها والكل متقارب وهي معجزة ظهرت فانهم قوتلوا مراما والى الآن
(قوله في الآخر يوشك أهل العراق أن لا يجي اليهم قفيز ولا درهم) (د) قديين العيلة في ذلك في
الحديث وهو ان تملكهم الجعم فيمنعون أخذ ذلك منهم **(قوله ثم سكت هنية)** (ع) أي شيأ ورواه
الصدقي هنية بالهمز وليس بشئ وعند ابن عيسى اسكت بالهمز ومعناه أطرق وقيل سكت
واسكت بمعنى صمت وقيل اسكت أعرض **(قوله في آخر أمي خليفة يحيى المال حثيا لا يعمده)** (ع)
الحثي الحفن بالسيد يعطيه الناس كذلك لكثرة لديه كما يحيى التراب لا تساع الجبي والقنوحات يقال حثا
يحيى حثيا وحثا يحثوا حثو ووقع الفعلان والمصدران في الامور وينا المصدر عن الاسدي بكسر
الثاء وشدا الياء (ط) قيل ان هذا الخليفة هو عمر بن عبد العزيز ولا يصح اذ ليست فيه تلك الصفات
وذكر الترمذي وأبو داود هذا الخليفة وسماه بالمهدي وفي الترمذي لا تقوم الساعة حتى يملك العرب
رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي وقال حديث حسن صحيح وزاد أبو داود يملا الأرض قسطا
وعدلا كما ملئت جورا ومن حديث ابن سعد وقال خشينا أن يكون بعد نبينا حدث فسالناه فقال
يخرج من أمي المهدي يمشي خسا أوسبعاً وتسعاً ما زيدا الشاك قال قلنا وما ذاك يا رسول الله قال
سنين قال يحيى عليه السلام فيقول يا مهدي اعطني يا مهدي اعطني قال فيحيى له في ثوبه ما استطاع
أن يحمله قال حديث حسن وفي أبي داود المهدي من أمي أجلى الجبهة أقي الأنف يملا الأرض قسطا
وعدلا كما ملئت جورا يملك سبع سنين فهذه أخبار صحيحة مشهورة تدل على خروج هذا الخليفة
الصالح في آخر الزمان وهو منتظر اذ لم يوجد من كانت فيه تلك الصفات التي تضمنتها تلك الاحاديث
قلت قال ابن العربي ولا خلاف أنه سيكون وليس المهدي المتقدم

﴿ أحاديث قتل عمار ﴾

مع انبطاح وقيل هو غلط الارنبسة وقيل نظامن فيها والكل متقارب وهي معجزة ظهرت فانهم
قاتلوا مراما والى الآن **(قوله يوشك أهل العراق أن لا يجي اليهم قفيز)** قديين العيلة في ذلك وهو أن
تملكهم الجعم فيمنعون أخذ ذلك منهم وهو بضم الياء وكسر السين أي يسرع **(قوله هنية)**
بتشديد الياء بلا همز (ع) أي شيأ ورواه الصدقي بالهمز وليس بشئ وعند ابن عيسى اسكت بالهمز
ومعناه أطرق وقيل سكت واسكت بمعنى صمت وقيل اسكت أعرض **(قوله يحيى المال)** وروى
يحثو بالواو وهما الغتان حيث أحيى وحثو أحثو وجاء مصدر اثنائية على فعل الاولى والحثي الحفن
باليد يعطيه الناس لكثرة لديه كما يحيى التراب لا تساع الجبي والقنوحات (ط) قيل ان هذا الخليفة هو
عمر بن عبد العزيز ولا يصح اذ ليست فيه تلك الصفات وذكر الترمذي وأبو داود هذا الخليفة وسماه
بالمهدي وفي الترمذي لا تقوم الساعة حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي وقال
حديث حسن وزاد أبو داود يملا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا ومن حديث أبي سعيد قال
خشينا أن يكون بعد نبينا حدث فسالناه فقال يخرج في أمي المهدي يمشي خسا أوسبعاً وتسعاً ما زيدا
الشاك قال قلنا وما ذاك قال سنين قال يحيى عليه السلام فيقول يا مهدي اعطني يا مهدي اعطني قال
فيحيى اليه في ثوبه ما استطاع أن يحمله قال حديث حسن وفي أبي داود المهدي في أمي أجلى الجبهة
أقي الأنف يملا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا يملك سبع سنين فهذه أخبار صحيحة مشهورة
تدل على خروج هذا الخليفة الصالح في آخر الزمان وهو منتظر اذ لم يوجد من كانت فيه تلك الصفات

يوشك أهل العراق ان
لا يجي اليهم قفيز ولا درهم
قلنا من أين ذلك قال من
قبل الجعم يمنعون ذلك ثم
قال يوشك أهل الشام ان
لا يجي اليهم دينار ولا مد
قلنا من أين ذلك قال من
قبل الروم ثم سكت هنية
ثم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يكون في
آخر أمي خليفة يحيى
المال حثيا لا يعمده عددا
قال قلت لأبي نضرة وأبي

العلاء أريان أنه من بن عبد العزيز فقالوا لا، وحدثنا ابن مثنى ثنا عبد الوهاب ثنا سعيد بن جري هذا الإسناد نحوه حديثنا
نصر بن علي الجهمي ثنا بشر يعني ابن المغفل (٢٥٤) ح وثنا علي بن حجر السعدي ثنا اسمعيل بن علية

كلاهما عن سعيد بن يزيد
عن أبي نضرة عن أبي
سعيد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
خلفائكم خليفة يجتو المال
حسباً لا يمدده عندا وفي
رواية ابن حجر يعني المال
* وحدثني زهير بن حرب
ثنا عبد الصمد بن عبد
الوارث ثنا أبي ثنا داود
عن أبي نضرة عن أبي
سعيد وجابر بن عبد الله
قالا قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يكون
في آخر الزمان خليفة
يقسم المال ولا يمدده
* وحدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا أبو معاوية عن
داود بن أبي هند عن أبي
نضرة عن أبي سعيد عن
النبي صلى الله عليه وسلم
مثله * حدثنا محمد بن
مثنى وابن بشار واللفظ
لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبة عن أبي
مسلمة قال سمعت أبا نضرة
يحدث عن أبي سعيد
الخدرى قال أخبرني من
هو خير مني أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
لعمار حين جعل يحفر
الحديق جعل يمسح رأسه
ويقول يؤس ابن سمية

(قوله يؤس ابن سمية تعقلك ففة باغية وفي الآخر ويس أو يابس ابن سمية) فالأولى يؤس بضم الباء
الموحدة والبؤس والبأساء المسكر وه والمعنى يابؤس ابن سمية مأعظمه وأشدّه والبأس والبأساء
الحرب والشدّة والبأس الذي أصابته بليّة من فقر أو غيره وقال أبو بكر رجل يؤس أي ظاهر البؤس
وأما الرواية الثانية فهي بفتح الواو واسكان المثناة فوق وفي البخاري وفتح ابن سمية قال الأصمعي
الوَجْج ترحم وويس تصغيرها أي دونها في ذلك * وقال الهروي وفتح يقال لمن وقع في مهلكة
لا يستحقها فيرى له ويل لمن يستحقها فلا يرى له * وقال الفراء الويس والوَجْج كناية عن الويل وهما
بمعنى * وقال ابن الأنباري الوَجْج الرحمة وعن علي الوَجْج باب الرحمة والويل باب العذاب وقال سيبويه
الوَجْج زجر لمن أشرف على مهلكة وويل لمن وقع فيها والحديث حجة بينة للقول بأن الحق مع علي
وحزبه وانما عذرا الآخرون بالاجتهاد وأصل البغي الحسد ثم استعمل في الظلم وعلى هذا جمل الحديث
عبد الله بن عمر وبن العاصي يوم قتل عمار وغيره تأوله فتأوله معاوية وكان أولاً يقول انما قتله من
أخرجه لينفي عن نفسه صفة البغي ثم رجع فتأوله على الطلب وقال نحن الفئة الباغية أي الطالبة لدم
عثمان من البغاء بضم الباء والمد وهو الطلب * قلت * البغي عرفا الخروج عن طاعة الامام مغالبة له ولا
يجزى عليك بعد التأويلين أو خطوهما فاما الاول فواضح وكذا الثاني لان ترك علي القصاص من قتلة
عثمان للذين قاموا بطلبه ورأوه مستندا في اجتهادهم ليس لانه تركه جملة واحدة وانما تركه لما تقدم وفيه
ان عدم القصاص منكر قاموا بتغييره والقيام بتغيير المنكر انما هو المبدأ في مفسدة أشد وأيضاً
الاجتهاد انما يحسن به الظن اذ المبيين مستند اجتهاده أما اذا بينه فكان خطأ فكيف والله در الشيخ
حيث كان يقول الصحبة حصنت على من حارب علياً (قوله في سند الطريق الثاني محمد بن معاذ بن
عباد العنبري) (ع) هذا هو الصحيح ورواه بعضهم ابن معاذ العنبري وهو وهم وان كانا معاً من شيوخ
مسلم واتفقا في اسم الاب والقبيل لكن عبد الله هو ابن معاذ العنبري ومحمد هو ابن معاذ بن عباد
العنبري ثم قال بعده هذا في حديث محمد بن عمر بن حنبل ومن سمي معه عن غندر قال أنبأنا شعبة قال
سمعت خالد الحذاء يحدث عن سعيد بن أبي الحسن كذا للعنبري فيما كتبناه عن أبي يعر عنه
وسقط في رواية غيره لفظ الحذاء وفي كتاب التميمي أنبأنا خالد الحارث عن سعيد وهو تصحيف
التي تضمنتها تلك الاحاديث (ب) قال ابن العربي ولا خلاف أنه سيكون وليس المهدي المتقدم (قوله
يؤس ابن سمية تعقلك ففة باغية وفي الآخر ويس أو يابس ابن سمية) (ع) فالأولى يؤس بضم
الباء الموحدة والبؤس والبأساء المسكر وه والمعنى يابؤس ابن سمية مأعظمه وأشدّه وأما الرواية الثانية
فهي بفتح الواو واسكان المثناة فوق وفي البخاري وفتح ابن سمية قال الأصمعي
دونها في الترحم والحديث حجة بينة للقول بأن الحق مع علي وحزبه وانما عذرا الآخرون بالاجتهاد
وأصل البغي الحسد ثم استعمل في الظلم وغير تأوله معاوية رضي الله عنه فكان أولاً يقول انما
قتله من أخرجه لينفي عن نفسه صفة البغي ثم رجع فتأوله على الطلب وقال نحن الفئة الباغية أي
الطالبة لدم عثمان من البغاء بضم الباء والمد وهو الطلب (ب) البغي عرفا الخروج عن طاعة الامام

تقفلك ففة باغية * وحدثني محمد بن معاذ بن عباد العنبري وهو من بن عبد الاعلى قالنا ثنا خالد بن الحارث ح وثنا اسحق بن ابراهيم
واسحق بن منصور ومحمود بن غيلان ومحمد بن قدامة قالوا أخبرنا النضر بن شميل كلاهما عن شعبة عن أبي مسلمة بهذا الإسناد نحوه
غير أن في حديث النضر أخبرني من هو خير مني أبو قتادة وفي حديث خالد بن الحارث قال أراه يعني أبا قتادة وفي حديث خالد ويقول

ويس أو يقول يا ويس ابن سمية * وحدثنى محمد بن عمرو بن جبلة ثنا محمد بن جعفر ح وثنا عقبه بن مسكرم العمي وأبو بكر ابن نافع قال عقبه ثنا أبو بكر أحبرنا غندر ثنا شعبة قال سمعت خالد يحدث عن سعيد بن أبي الحسن عن أمه عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمار تقتلك الفئة الباغية * وحدثنى اسحق بن منصور أحبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا شعبة ثنا خالد الحذاء عن سعيد بن أبي الحسن والحسن عن أمهما عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن ابن عون عن الحسن عن (٢٥٥) أمه عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تقتل عمار الفئة الباغية * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أبا زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يهلك أمتي هذا الحي من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو أن الناس اعتزلوهم * وحدثننا أحمد بن إبراهيم الدورقي وأحمد بن عثمان النوفلي قالوا ثنا أبو داود ثنا شعبة في هذا الإسناد في معناه

* وحدثننا عمر والناقد وابن أبي عمير واللفظ لابن أبي عمير قالوا ثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات كسرى فلا كسرى بعده وإذا كسرى قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله * وحدثنى حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وثني ابن رافع

من الحذاء (قوله يهلك أمتي هذا الحي من قريش) (ع) وفي البخاري هلاك أمتي على يدي أغيلة من قريش وهذا الهلاك ينفذ في حديث أعوذ بالله من أمارة الصبيان أن أطعمتهم وهم هلككم وأن عصيتهم وهم أهل كوكم (ط) المراد بعض الحي وهم الأغيلة وكان الهلاك على أيديهم لصغرهم وعدم تجربتهم للأموال ولم يرد بالامة جميعها بل من وجد في زمن الأغيلة وفي قوله لو أن الناس اعتزلوهم الحجة بعدم القيام على الامراء لانه لم يأمر بمحاربتهم بل قال لو أن الناس اعتزلوهم وقال أبو هريرة لو شئت لقلت لكم بنو فلان وبنو فلان وكان أبو هريرة يعرفهم بأعيانهم وأسمائهم ولذلك كان يقول ذلك وسكت عن تعيينهم لما في ذلك من الفسدة وكانهم والله أعلم يزيد بن معاوية وعبيد الله بن زياد ومثلهم من أحداث ملوك بني أمية لما صدر منهم من قتل أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل خيار المهاجرين والانصار وغير خاف ما صدر من الحجاج وسليمان بن عبد الملك * قلت * وعلم أبي هريرة بهؤلاء محمول على انه سمعه لانه لحقهم

* حديث قوله صلى الله عليه وسلم قد مات كسرى فلا كسرى بعده وإذا

هلك قيصر فلا قيصر بعده *

(م) كسرى ملك بالعراق وقيصر ملك بالشام وكان في زمنه صلى الله عليه وسلم فآخبر بذهاب ملكهما وأنه إذا ذهب لا يرجع وهي معجزة ظاهرة لانه وقع الامر كما ذكر فاما كسرى ففرق ملكه وانقطع

مغالبته ولا يخفى بعد التأويلين أو خطأهما والله در الشخ حيث كان يقول الصحبة حصنت على من حارب عليا رضي الله عنه (قوله يهلك أمتي هذا الحي من قريش) (ع) وفي البخاري وهلاك أمتي على يدي أغيلة من قريش وهذا الهلاك ينفذ في حديث أعوذ بالله من أمارة الصبيان أن أطعمتهم وهم هلككم وأن عصيتهم وهم أهل كوكم (ط) المراد بعض الحي وهم الأغيلة وكان الهلاك على أيديهم لصغرهم وعدم تجربتهم للأمور ولم يرد بالامة جميعها بل من وجد في زمن الأغيلة وكان أبو هريرة يعرفهم وفيه حجة لعدم القيام على الامراء لانه لم يأمر بمحاربتهم وسكت عن تعيينهم لما في ذلك من الفسدة وكانهم والله أعلم يزيد بن معاوية وعبيد الله بن زياد ومثلهم من أحداث ملوك بني أمية لما صدر منهم من قتل أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل خيار المهاجرين والانصار وغير خاف ما صدر من الحجاج وسليمان بن عبد الملك (قوله فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر إلى آخره) كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فآخبر بذهاب ملكهما وأنه إذا ذهب لا يرجع وهي معجزة ظاهرة لان

وعبد بن حميد عن عبد الرزاق ثنا معمر كلاهما عن الزهري بإسناد سفيان ومعنى حديثه * وحدثننا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وقيصر يهلك ثم لا يكون قيصر بعده ولتقسم كنوزهما في سبيل الله * وحدثننا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن عبد الملك بن عمار عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده فذكره مثل حديث أبي هريرة سواء * وحدثننا قتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدي قالوا ثنا أبو عوانة عن سفيان بن

بالكلية واضمححل بدعوتنه صلى الله عليه وسلم وانجلي قيصر عن الشام ورجع القهقري الى قواع بلادهم
 كقسطنطينية ورومة وقتحت بلادهما واحتوى على كنوزهما وأنفق في سبيل الله تعالى كاذكر صلى
 الله عليه وسلم (ع) وقع في مسلم هنا قدميات بلفظ الماضي المحقق بقدر وفي الترمذي اذا هلك كسرى
 باذا التي للاستقبال وبينهما بون ويشهد للاول ما في البخاري انه لما اخبر موت كسرى وانهم ولو امرهم
 ابتغى قال كيف يفلح قوم ولوا أمرهم امرأه والراوى واحد فيتمعذرا لجمع الآن يكون على وجه بعيد
 وهو أن يكون أبو هريرة سمع الحديث مرتين مع أو لا اذا هلك كسرى ثم لما مات قال قد مات
 كسرى فسمع ذلك أيضا (ط) ويحتمل أن يكون الفرق بين الهلاك والموت أن يكون الهلاك
 في الملك وهلاك ملكه لم يكن في زمنه صلى الله عليه وسلم وانما هلك في خلافة عمر ودعوتنه صلى الله
 عليه وسلم على كسرى التي هلك بها على ما ذكر البخاري هي أنه صلى الله عليه وسلم بعث اليه كتابه
 مع عبد الله بن حذافة السهمي فلما قرأه رقه فدعا عليه أن يمزق ملكه فجعل مونه ومزق ملكه كل
 ممزق (قوله في الآخر لفتح عصابة من المسلمين) (م) العصابة الجماعة وسمى المفتحين عصابة
 بالنسبة الى كثرة عدوهم أو يعنى بالعصابة الجماعة السابقة لفتح القصر الابيض دون الجيش فانه لما
 انهزمت الفرس يوم القادسية بجيوشهم العظيمة على يد سعد بن أبي وقاص وكان عدد من معه ستة
 آلاف أو سبعة فر المنزومون الى المدائن منزل كسرى فتبعهم المسلمون الى أن وصلوا دجلة وهي
 تغتفر بالزبد فاقتحمها المسلمون رجالا وخيلا خاضين يحدث بعضهم بعضا فلما رأى الفرس ذلك هالهم
 فتخفوا بما أمكنهم من المال والذخائر النفيسة ولم يبق منهم الا من ثقل فدخل المسلمون المدائن وفيها
 القصر الابيض الذي فيه أموال كسرى وذخائره وكان فيه من المال ثلاثة آلاف ألف ألف
 ثلاث مرات وكان رسم لما فرغ النصف من أمواله وترك النصف فنقله الله سبحانه للمسلمين وأصاب
 الفارس في المدائن اثنا عشر ألفا ودخل القصر الابيض وجدت فيه ملابس كسرى وحليته
 وبساطه الذي ماسمع في العالمين بمنلها فجاؤا بكل ذلك الى عمر وكان ذلك مظهر الصدقة صلى الله عليه
 وسلم (قوله في الآخر لا تقوم الساعة حتى يغزوها سبعون ألفا من بني اسحق) (ع) كذا في جميع
 النسخ قال بعضهم والمعروف المحفوظ من بني اسمعيل وهو الذي يدل عليه الحديث لانه انما أراد

الامر قد وقع كذلك والمراد ذهاب ملك كسرى من العراق وذهاب ملك قيصر من الشام التي كان
 فيها في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله لفتح عصابة من المسلمين) (م) العصابة الجماعة وسمى المفتحين
 عصابة بالنسبة الى كثرة عدوهم أو يعنى بالعصابة الجماعة السابقة لفتح القصر الابيض دون الجيش
 فانه انهزمت الفرس يوم القادسية بجيوشهم العظيمة على يد سعد بن أبي وقاص وكان عدد من معه
 ستة آلاف أو سبعة فر المنزومون الى المدائن منزل كسرى فتبعهم المسلمون الى أن وصلوا دجلة وهي
 تغتفر بالزبد فاقتحمها رجالا وخيلا خاضين يحدث بعضهم بعضا فلما رأى الفرس ذلك هالهم
 فتخفوا بما أمكنهم من المال والذخائر النفيسة ولم يبق منهم الا من ثقل فدخل المسلمون المدائن وفيها القصر
 الأبيض الذي فيه أموال كسرى وذخائره وكان فيه من المال ثلاثة آلاف ألف ألف ثلاث
 مرات وكان رسم لما فرغ النصف من أمواله وترك النصف فنقله الله سبحانه للمسلمين وأصاب
 الفارس من مال المدائن اثنا عشر ألفا ودخل المدائن وجدت فيه ملابس كسرى وحليته وبساطه
 التي ماسمع في العالمين بمنلها فجاؤا بكل ذلك الى عمر رضى الله عنه وكان ذلك كله مظهرا لصدقه
 صلى الله عليه وسلم (قوله سبعون ألفا من بني اسحق) (ع) كذا في جميع النسخ قال بعضهم والمعروف

سحب عن جابر بن سمرة
 قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول
 لفتح عصابة من المسلمين
 أو من المؤمنين كنز آل
 كسرى الذي في الابيض
 قال قتيبة من المسلمين
 ولم يشك * حدثنا محمد بن
 مثنى وابن بشار قالنا سمعنا
 ابن جعفر ثنا شعبة عن
 سالك بن حوب قال سمعت
 جابر بن سمرة قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يعنى حديث أبي
 عوانة * حدثنا قتيبة بن
 سعيد ثنا عبد العزيز يعنى
 ابن محمد عن ثور وهو ابن
 زيد الدبلي عن أبي الغيث
 عن أبي هريرة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 سمعت بمدينة جانب منها
 في البر وجانب منها في البحر
 قالوا نعم يا رسول الله قال
 لا تقوم الساعة حتى
 يغزوها سبعون ألفا من
 بني اسحق فاذا جاؤا هزلوا
 فلم يقاتلوا بسلاح ولم يرموا
 بسهم قالوا لا اله الا الله والله

أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا قَالَ تَوَرَّلَا أَعْلَمُهُ الْإِقَالَ الَّذِي فِي الْبَحْرِ ثُمَّ يَقُولُوا الثَّانِيَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْآخَرُ ثُمَّ يَقُولُوا الثَّلَاثَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَنْفَرُ جُلُومُهُمْ فَيَدْخُلُونَهَا فَيَغْنَمُونَ الْمَغْنَمَ إِذَا جَاءَهُمُ الصَّرِيحُ فَقَالَ إِنْ الدِّجَالُ قَدْ خَرَجَ فَيَتْرَكُونَ كُلَّ شَيْءٍ وَيَرْجِعُوا * حَدَّثَنِي (٢٥٧) مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ ثَنَا بَشَرُ بْنُ عُمَرَ الزُّهْرَانِيُّ أَخْبَرَنِي

العرب بدليل الحديث الذي ساهافيه وانها القسطنطينية (ط) وهذا فيه بعد لا تقاقر الرواة والامهات على بنى اسحق ويمكن أن يقال ان الذي وقع في الروايات صحيح وانه أراد به العرب ولكنه نسبهم الى عمهم اسحق كما قيل في الخال حتى قيل الخال أحد الابوين وأما ان هذه المدينة هي القسطنطينية فيستل عنها هل صفتها كما ذكر وتقدم في حديث لا تقوم الساعة حتى تنزل الروم بالاعماق ودابق وقيل فيه فيقاتلهم المسلمون فيهرم ثلث ويقتل ثلث ويفتح ثلثهم قسطنطينية فيبناهم يقسمون الغنائم قد علقوا سيوفهم بالزيتون الحديث فظاهره انها انما تفتح بقتال وهذا يدل انها تفتح بالهليل والتكبير والحاصل انها لا بد من قصها وان فتحها من الاشراف على ما دللت عليه أحاديث كثيرة وفي الترمذي من حديث معاذ ان الملحمة العظمى وقع القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة أشهر فبها ان قصها يكون مع الدجال وقد فصحت في زمن بعض الصحابة وليس هو الفتح المراد في هذا الحديث وانما الذي في الحديث المقارن للدجال ﴿قلت﴾ ولم يجب عن التعارض بين الحديثين وتنفي المعارضة بانه انما قال ويفتح ثلثهم قسطنطينية وفتحها أعم من أن يكون بقتال أو بالهليل والتكبير المذكور (قوله في الآخر لقاتلن اليهود) (ع) هذا والله أعلم يكون بعد قتل الدجال لان اليهود أكثر اتباعه (قوله حتى يقول الحجر يا مسلم هذا يهودي فعال فاقطله) ﴿قلت﴾ لا مانع من جملة على الحقيقة بادرالك بخلقه الله تعالى للحجر ويحتمل المجاز وانه كناية عن كمال استنصال قتلهم (قوله الا العرفد فانه من شجرهم)

المحفوظ من بنى اسمعيل وهو الذى يدل عليه الحديث لانه انما أراد العرب بدليل الحديث الذى
سماهافيه وانها القسطنطينية (ط) وهذا فيه بعد لاتفاق الرواية والامهات من بنى اسحق ويمكن أن
يقال ان الذى وقع فى الروايات صحيح وأنه أراد به العرب ولكنه نسبهم الى عمهم اسحق كما يقال فى
الحال حتى قد قيل الخلال أحد الأبوين وأما ان هذه المدينة هى القسطنطينية فيستل عنها هل صفها
كما ذكر عليه السلام وتقدم فى حديث لا تقوم الساعة حتى تنزل الروم بالاغماق ودابق وقال فيه
فيقاتلهم المسلمون فيزيم ثلث ويقتل ثلث ويفتح ثلثهم قسطنطينية فيبناهم يقسمون الغنائم قد علقوا
سيوفهم بالزيتون الحديث فظاهره أنه انما افتتح بقتال وهذا يدل انها افتتح بالتهليل والتكبير
والحاصل انه لا بد من فتحها وان فتحها من الاشراف على ما دللت عليه أحاديث كثيرة وفى الترمذى
من حديث معاذ قال الملحمة العظمى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال فى سبعة أشهر ففيه
أن فتحها يكون مع الدجال وقد فتحها فى زمن الصحابة وليس هو الفتح المراد فى هذا الحديث وانما
الذى فى هذا الحديث المقارن للدجال (ب) ولم يجب عن التعارض بين الحديثين وتنقي المعارضه
بانه انما قال ويفتح ثلثهم قسطنطينية وفتحها أعم أن يكون بقتال أو بالتهليل والتكبير المذكور (قوله
لتقاتلن اليهود) (ط) هذا والله أعلم يكون بعد قتل الدجال فان اليهود أكثر اتباعه (قوله الا لا فرق فانه
من شجرهم) يعنى اليهود والغرة والعوسج

* ٣٣ - شرح الابي والسنوسي - سابع * فتسلطون عليهم حتى يقول الحजर يا مسلم هذا يهودى ورائى فاقله * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعنى ابن عبد الرحمن عن سميل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يحتجب اليهودى من وراء الحاجر والشجر فيقول الحاجر أو الشجر يا مسلم يا عبد الله هذا يهودى خلفي فقامل فاقله الا لفرقد فانه من شجر اليهود * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى

(ع) يعنى اليهود والغرقه العوسج قال أبو حنيفة الدينورى العوسجة اذا عظمت فهي غرقدة ورأيت في بعض النعاليق ان الغرقدة هو الدفلى ولا يصح (ط) الغرقدة شجرة معروف له شك معروف ببلاد بيت المقدس وهناك يكون قتل الدجال واليهود (قوله) في الآخر لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله (ع) هذا الحديث ظهر صدقه فانه لو عدم تنبأ من زمنه صلى الله عليه وسلم الى الآن لبلغ هذا العدد ويعرف ذلك من يطالع التواريخ ولولا الاطالة لقلنا ذلك ﴿ قلت ﴾ دعوى النبوة لفظاً ومعنى يدخل فيه ما يتفق من كثير أن يقول قد قيل لى أو أذن لى وكان الشيخ ينكر هذه المقالة كثيراً ويقول لا قبلها ولا من المرجاني الذي صحت ولايته قال وقد اختلف بم يعرف النبي ان الذي يخاطبه لك فكيف يصح لغيره أن يأتي بكلام فيه تعمية توهم ان الذي يقول له ذلك لك

﴿ أحاديث ابن صياد وهو الدجال ﴾

(ط) يقال ابن صياد وابن صائد واسمه صاف وكل ذلك في الام قال الواقدي ونسبته في بني النجار وقيل هو من اليهود وكانوا حلفاء لبني النجار (ع) ولا شك انه أحد الدجاله الكذابين لدعواه أنه رسول الله وانه يأتيه كاذبان وصادقان وانه رأى عرشاً فوق الماء والذي تدل عليه الاحاديث أنه لم يتعين له صلى الله عليه وسلم انه هو الدجال ولم يوح اليه في أمره بشئ وانما أوحى اليه بصفة الدجال من حيث هو وكان بعض أمارات تلك الصفات فيه وفيه ما خالف تلك الصفة ككون الدجال أعور ولم يكن هو أعور وكون الدجال لا يولد له وقد ولد له ولذلك ظهر منه ما يوجب التعارض حسبما يأتي كقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتشهد أنى رسول الله وكقوله لابن عمر ما قال وانتفاخه حتى ملا السكة وقوله وقد قيل له أيسرك أن تكون ذلك الرجل قال لو عرض على ما كرهت وقوله انى لا عرفه وأعرف مولده وأعرف أين هو وصدر منه بعد مقالته هذه علامات خبير فاسلم وأقلع عن هذه المقالات وحجج وجاهد مع المسلمين وترجم الطبرى وغيره عليه في تراجم الصحابة واختلف

(قوله) حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله (م) هذا الحديث ظهر صدقه فانه لو عدم تنبأ من زمنه صلى الله عليه وسلم الى الآن لبلغ هذا العدد (ب) دعوى النبوة لفظاً ومعنى حتى يدخل فيه ما يتفق من كثير أن يقول قد قيل لى أو أذن لى وكان الشيخ ينكر هذه المقالة كثيراً ويقول لا قبلها ولا من المرجاني الذي ثبتت ولايته قال وقد اختلف بم يعرف النبي أن الذي يخاطب بك كيف يصح لغيره أن يأتي بكلام فيه تعمية توهم ان الذي يقول له ذلك لك

﴿ باب ذكر ابن صياد ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) يقال ابن صياد وابن صائد ونسبته في بني النجار وقيل هو من اليهود وكانوا حلفاء بني النجار (ع) ولا شك انه أحد الدجاله الكذابين لدعواه أنه رسول الله وانه يأتيه كاذبان وصادقان وانه رأى عرشاً فوق الماء والذي تدل عليه الاحاديث أنه لم يتعين له صلى الله عليه وسلم انه هو الدجال ولم يوح اليه في أمره بشئ وانما أوحى اليه بصفة الدجال من حيث هو وكان بعض أمارات تلك الصفة فيه وفيه ما خالف وكذا ظهر منه ما يوجب التعارض حسبما يأتي كقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتشهد أنى رسول الله وكقوله لابن عمر ما قال وانتفاخه حتى ملا السكة وصدر منه بعد مقالته هذه علامة خبير فاسلم وأقلع عن هذه المقالات وحجج وجاهد مع المسلمين وترجم الطبرى وغيره

أخبرنا وقال أبو بكر ثنا أبو الاحوص ح وثنا أبو كامل الجحدري ثنا أبو عوانة كلاهما عن سالك عن جابر ابن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بين يدي الساعة كذاب بين زاذي حديث أبي الاحوص قال فقلت له أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وحديثي ابن مشني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سالك هذا الاسناد مثله قال سالك وسمعت أخى يقول قال جابر فاحذر وهم حدثني زهير بن حرب واسحق بن منصور قال اسحق أخبرنا وقال زهير ثنا عبد الرحمن وهو ابن ميمون عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله

فيه بعد كبره فقيل انه ناب ومات بالمدينة ولما أرادوا الصلاة عليه كنفوا عنه وقالوا للناس اشهدوا وقيل انه فقد يوم الحرة ولم يوقف عليه وكان ابن عمر وجابر يحلفان انه الدجال (د) قال البيهقي كان امر ابن صياد فتنة ابتلى الله بها عباده وكفاهم شره * واختلف في انه الدجال اختلافا كثيرا واحتج بأن من قال بانه هو يخاف عمر رضي الله عنه انه هو بحضرته صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه واحتج من قال انه غيره بحديث الجساسة الآتي وانه كان يتوقف في أمره حتى يتبين له انه ليس هو في حديث الجساسة وليس في سكوتهم صلى الله عليه وسلم حجة لانه كان يتوقف في أمره (ط) كانت حاله في صغره حالة الكهان بصدق مرة ويكذب مرة ثم لما كبر أسلم وظهرت منه علامات خير حج وجاهد مع المسلمين ثم ظهرت منه أحوال وسمعت منه مقالات تشعر بانه الدجال وانه كافر ويأتى جميع ذلك في الام (قوله) أتشهد انى رسول الله (م) استدلل به بعضهم على ان اسلام غير البالغ مقبول اذ لو لا ذلك لم يكشفه عن الايمان (ع) انما كشفه لانه كان يبلغه عنه انه كان يدعى الكهانة والكلام في الغيب فكشف ليتبين ما يبلغه عنه ولهذا كان يختلف ويسمع عليه اذ لم يأته فيه وحى (قوله) فقال لابل تشهد انى رسول الله (م) قيل انما لم يقتله مع انه ادعى الرسالة بحضرته لانه كان صالح اليهود أن يقرهم وحلفاءهم على ما هم عليه وكان ابن صياد منهم أو حليفهم (ع) انما لم يقتله لانه كان غير بالغ ولذا لم يأت انه ادعى ذلك بعد بلوغه بل أسلم والنزاع شرائع الاسلام كما تقدم (قوله) ان يكن الذى ترى (ع) أى ان يكن الدجال فله أمر ينتهى اليه ولا تقدر أنت على قتله وانما يقتله عيسى عليه السلام وان لم يكن فلا خير لك في قتله لصغره وذمته (ط) وهذا يدل انه صلى الله عليه وسلم لم يتضح له شئ في أمره وهذا لانقص فيه في حقه صلى الله عليه وسلم لانه لا يعلم من الغيب الا ما علمه الله سبحانه وتعالى به ولعل الله سبحانه علم أن في اخفائه مصلحة والذي يجب الايمان به انه لا يمتن خروجه ويدي الألوهية وانه كذاب أعوز كما جاء في الأحاديث الكثيرة الصحيحة التى حصلت العلم القطعى لمن عاناها (قوله) خبأت لك خبيأ (ع) كذا هو للجماعة بكسر الباء بعد هاء ياء وعند التميمي بسكون الباء وكل صحيح ومهموز والخبأ اسم ما يخبأ والخبي اسم ما يعمى (قوله) فقال دخ) قيل أضره له يوم تأتى السماء عليه في تراجم الصحابة * واختلف فيه بعد كفره فقيل انه ناب ومات بالمدينة ولما أرادوا الصلاة عليه كنفوا عنه وقيل للناس اشهدوا وقيل انه فقد يوم الحرة ولم يوقف عليه وكان جابر وابن عمر يحلفان انه الدجال (ح) قال البيهقي كان امر ابن صياد فتنة ابتلى الله تعالى بها عباده وكفاهم شره * واختلف في انه الدجال اختلافا كثيرا (ط) كانت حاله في صغره حالة الكهان بصدق مرة ويكذب أخرى ثم لما كبر أسلم وظهرت منه علامات خير حج وجاهد مع المسلمين ثم ظهرت منه أحوال وسمعت منه مقالات تشعر بانه الدجال وانه كافر ويأتى جميع ذلك في الام (قوله) أتشهد انى رسول الله (ع) استدلل به بعضهم على ان اسلام غير البالغ معتبر اذ لو لا ذلك لم يكشفه عن الايمان وفيه نظر لانه انما كشفه لانه كان يبلغه عنه انه كان يدعى الكهانة والكلام في الغيب فكشف ليتبين ما يبلغه عنه (قوله) لابل تشهد انى رسول الله (ع) انما لم يقتله مع انه ادعى الرسالة بحضرته لانه كان صالح اليهود أن يقرهم وحلفاءهم على ما هم عليه وكان ابن صياد منهم أو حليفهم (قوله) ان يكن الذى ترى (ع) أى ان يكن الدجال فله أمر ينتهى اليه فلا تقدر أنت وان لم يكن فلا خير لك في قتله لصغره وذمته (قوله) خبأت لك خبيأ (ع) كذا هو للجماعة بكسر الباء بعد هاء ياء وعند التميمي بسكون الباء وكل صحيح ومهموز والخبأ اسم ما يخبأ (قوله) فقال دخ) بضم الدال وتشديد الخاء لغة في الدخان وحكى

* حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير أنه قال ينبعث * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم واللفظ لعثمان قال اسحق أخبرنا وقال عثمان ثنا جرير عن الاعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فررنا بصبيان فهم ابن صياد ففر الصبيان وجلس ابن صياد فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تربت يدك أتشهد انى رسول الله فقال لابل تشهد انى رسول الله فقال عمر بن الخطاب ذرفى يارسول الله حتى أقتله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن الذى ترى فان نستطيع قتله * حدثنا محمد ابن عبد الله بن نمير واسحق ابن ابراهيم وأبو كريب واللفظ لابي كريب قال ابن نمير ثنا وقال الآخرون أخبرنا أبو معاوية ثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فررنا بصياد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خبأت لك خبا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بدخان مبين (ع) وقال الداودي كانت في يد سورة الدخان مكتوبة وقيل كتب الآية في كهف واختلف في الدخ فعيل هي لغة في الدخان ودليله قول الراجز * عند رواق البيت يغشى الدخ *

فقال لي أما قد لقيت من الناس
قال فقد ولد لي أوليس سمعت
أريد مكة قال ثم قال لي في آخر

فقال لي أما قد لقيت من الناس يزعمون أنني الدجال ألسنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنه لا يولد له قال قلت بلي قال فقد ولد لي أو ليس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلي قال فقد ولدت بالمدينة وهذا أنا أريد مكة قال ثم قال لي في آخر قوله أما والله اني لاعلم مولده ومكانه وأين هو قال

فلبسني * حدثنا يحيى بن حبيب ومحمد بن عبد الاعلى قالا ثنا معمر قال سمعت أبي يحدث عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال لي ابن صائد وأخذتني منه ذمامة هذا عذرت الناس مالي ولهم يا أصحاب محمد ألم يقل نبي الله صلى الله عليه وسلم انه يهودى وقد أسامت قال ولا يولد له وقد ولد لي وقال ان الله قد حرم عليه مكة وقد حججت قال فما زال حتى كاد أن يأخذني قوله قال فقال له أما والله اني لاعلم الآن حيث هو وأعرف أباء وأمه قال وقيل له أبسرك أنك ذلك الرجل قال فقال لوعرض على ما كرهت * حدثنا محمد بن مني ثنا سالم بن نوح أخبرني الجريري (٢٦١) عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال خرجنا حجاجا

أوعمارا ومعنا ابن صائد قال ففزلنا من زلا ففترق الناس وبقيت أنا وهو فاستوحشت منه وحشة شديدة مما يقال عليه وقال وجاء بمتاعه فوضعه مع متاعى فقلت ان الحر شديد فلو وضعته تحت تلك الشجرة قال ففعل قال فرفعت لنا غنم فأنطلق فجاء بعس فقال اشرب أبا سعيد فقلت ان الحر شديد واللبن حار ما بي الا أن أكره أن اشرب عن يده أو قال آخذ عن يده فقال أبا سعيد لقد هممت أن آخذ حبلا فأعلقه بشجرة ثم آخنتق بما يقول لي الناس يا أبا سعيد من خفي عليه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خفي عليكم معشر الانصار ألسنت من أعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليك قد قال

وبعضها يشعر أنه الدجال كقوله نبي لأعرفه وأعرف مولده وأين هو زاد الترمذي وأين هو الساعة من الارض فان هذه كالنص انه هو ومالبس به من انه أسلم فقد يكفر فيما يستقبل أو يكون اسلامه تقية وهو منافق (ع) وكذلك لاجبة له في دخول المدينة ومكة لانه صلى الله عليه وسلم انما أخبر انه لا يدخلها أيام فتنته (ط) وكذلك قوله لا يولد له يحتمل انه أيام خروجه * قلت * هذا يبعد لما في الرواية الأخرى انه أخبر انه عقيم (قول فلبسني) (ع) أى خلط على أمره لان احتجاجه الأول قد تلوح ثم قوله اثره اني لأعرفه وأعرف مولده الى آخر كلامه كالنص في انه هو كما تقدم * قلت * وكان الشيخ يحكى انه سمع بعض الشيوخ يحكى عن بعض الشيوخ انه سمعه يقول ان أحاديث الباب تدل على انه صلى الله عليه وسلم انما توقف وشك في أن ابن صياد بحالة التكليف أو به خبيل واختلال يمنع التكليف وان معنى لبس خلط تخليط الخلل لتناقضه التناقض الذي لا يفهم معناه (قول تبالك سائر اليوم) (ط) أى خسار لك دائما لان اليوم يراد به الزمان وتبام منصوب بفعل لا يظهر أى لقيت تبا (قول في الآخر قال لابن صائد مائة الجنة) (ع) ويأتى في حديث ابن أبي شيبة أن ابن صياد هو السائل وهو أظهر عند بعض أهل النظر من حديث نصر بن علي هذا ومعنى دركة أى في البياض ومسكاى في الطيب (د) والدرك الدقيق الحوار الخالص البياض (قول أو هو منافق وكذا لاجبة له في دخول المدينة ومكة لان ذلك في أيام فتنته وكذا قوله لا يولد له يحتمل انه أيام خروجه (قول فلبسني) بتخفيف الباء أى جعلني ألبس في أمره وأشك فيه لان احتجاجه الأول قد تلوح ثم قوله اثره اني لأعرفه وأعرف مولده الى آخر كلامه كالنص في انه هو ويحتمل ان الدجال أصيب في عقله حتى صار يتناقض التناقض الذي لا يفهم معناه (قول وأخذتني منه ذمامة) بذا ل مجمة مفتوحة ثم جيم مخففة أى حياء واشفاق من الدم واللوم (قول حتى كاد أن يأخذني قوله) هو بتشديد الياء من في وقوله مرفوع وهو فاعل يأخذ أى يؤثر وأصدقه في دعواه (قول فجاء بعس) بضم العين وهو القدر الكبير وجهه عساس بكسر العين واعساس (قول تبالك سائر اليوم) أى خسار لك دائما لان اليوم يراد به الزمان وتبام منصوب بفعل لا يظهر أى لقيت تبا (قول لابن صائد مائة الجنة) (ع) ويأتى في حديث ابن أبي شيبة أن ابن صياد هو السائل وهو أظهر عند بعض أهل

رسول الله صلى الله عليه وسلم هو كافر وأما سلم أو ليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو عقيم لا يولد له وقد تركت ولدي بالمدينة أو ليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل المدينة ولا مكة وقد أقبلت من المدينة وأنا أريد مكة قال أبو سعيد حتى كدت أن أعذره ثم قال أما والله اني لأعرفه وأعرف مولده وأين هو الآن قال قلت له تبالك سائر اليوم * حدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا بشر يعني ابن مفضل عن أبي مسleme عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن صائد مائة الجنة قال درمكة بيضاء مسك يا أبا القاسم قال صدقت * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن ابن صياد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن محمد بن المنكدر

قال رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن صائد الدجال فقلت أتخلف بالله قال أنى سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره (د) قال البيهقي احتج به من قال أن ابن صياد هو الدجال ولا حجة فيه لأن سكوتة صلى الله عليه وسلم على حلف عمر يحفل لأنه كان متوقفا في أمره ثم جاء لبيان أنه غيره كما صرح به في حديث الجساسة (ع) وفي حلف عمر رضي الله عنه حجة لمن يجيز الحلف على الظن وأنه ليس بغموس وإنما الغموس ما جاهر به الخائف أو شك فيه (د) والحلف على الظن متفق عليه عند أصحابنا حتى لو رأى خط أبيه بدين له على رجل وغلب على ظنه أنه خط أبيه جاز أن يحلف ويستحق **﴿قوله﴾** حلف الرجل على ما يعلم خلافة غموس وأما على ما يشك فذكر القاضي ههنا أنه غموس وفي المدونة ومن حلف على ما يشك فيه فإن تبين أنه كذلك بر ولا ثم ففرق ولكن قال بعد ذلك والغموس الحلف على تعمد الكذب أو على غير يقين فجعل الحلف على غير يقين غموسا إذا تبين أنه خلاف ما قال ومنهم من رد الأولى إلى الثانية قال معني قوله بر من البر لأنه سقط عنه الائم ومنهم من قال أئم وافق أو خالف إلا أن أئمة إذا وافق أخف وأما حلفه على الظن ففي النوادر عن ابن المواز غموس وهو ظاهر قوله في المدونة أو على غير يقين وكان ابن الحاجب لم يقف على ذلك فنسب القول بأن الظن غموس إلى نفسه فقال قلت والظاهر أن الظن كذلك يعني كالغموس **(قوله في الآخر عند اطم بن مغالة) (ع) الاطم الحصن ومغالة هو بفتح الميم وتخفيف الغين المججمة وفي الآخر معاوية بضم الميم وبالعين المهملة والاول المعروف وبنو مغالة ما كان عن يمينك إذا وقفت آخر البلاط مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وبنو جديلة ما كان عن يسارك قال بعضهم وبنو مغالة حتى من قضاة وبنو معاوية هم بنو جديلة هؤلاء **(قوله) أشهد أنك رسول الأمين **﴿قوله﴾** هكذا قال بعض الشافعية يريد العرب لأن أكثرهم كان لا يكتب وماذا كانوا كان حقا لكنه يشعر بباطل من حيث المفهوم وهو أن رسالته خاصة للعرب وأنه غير مبعوث للجم كازعت اليهود وهو أن قصده بذلك فهو من جملة ما يليق به إليه الكاذب الذي يأتيه وهو شيطانه **(قوله) (ع) رويناه عن الجماعة بالفاء والصاد المهملة ولم أجدر فص في كتب اللغة وإنما في رفس بالسين وعند الصدفي بالصاد المججمة وهو وهم وفي البخاري فرقه بالفاف والصاد المهملة ولا وجه له وفي كتاب الادب من البخاري فرضه بالصاد المججمة دون فاء (م) وقال بعض اللغويين إنما هو رصه بالصاد المهملة أي ضغظه******

النظر من حديث نصر بن علي هذا ومعني درة أي في البياض ومسك أي في الطيب **(قوله) سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره (ح) قال البيهقي احتج به من قال أن ابن صياد هو الدجال ولا حجة فيه لأن سكوتة صلى الله عليه وسلم على حلف عمر يحفل لأنه كان متوقفا في أمره، ثم جاء البيان أنه غيره كما صرح به في حديث الجساسة (ع) وفي حلف عمر على الظن حجة على أن الحلف عليه ليس بغموس (ح) وهو متفق عليه عند أصحابنا (ب) أما الحلف على الظن ففي النوادر عن ابن القاسم غموس وهو ظاهر قوله في المدونة أو على غير يقين **(قوله) عند اطم بن مغالة (ع) الاطم الحصن ومغالة بفتح الميم وتخفيف الغين المججمة وفي الآخر معاوية بضم الميم المهملة والاول المعروف **(قوله) أشهد أنك رسول الأمين (ب) قال بعض الشافعية يريد العرب لأن أكثرهم كان لا يكتب **(قوله) (ع) رويناه عن الجماعة بالفاء والصاد المهملة ولم أجدر فص في كتب اللغة وإنما في رفس بالسين وعند الصدفي فرقه بالصاد المججمة وهو وهم وفي البخاري فرقه بالفاف والصاد المهملة ولا وجه له (ح) وقال بعض اللغويين إنما هو رصه بالصاد المهملة أي حفظه حتى ضم********

وقال آمنت بالله وبرسوله ثم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٦٣) ماذا ترى قال ابن صياد يأتيني صادق وكاذب فقال له

رسول الله صلى الله عليه وسلم خلط عليك الامر ثم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اني قد خبأت لك خبيئاً فقال ابن صياد هو الدخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اخساً فلن تعد وقد ركب فقال عمر بن الخطاب ذرني يا رسول الله اضرب عنقه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله وقال سالم ابن عبد الله سمعت عبد الله بن عمر يقول انطلق بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بن كعب الأنصاري الى الخلل التي فيها ابن صياد حتى اذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلل طفق يتي بجنود الخلل وهو يحتل أن يسمع من ابن صياد شيئاً قبل أن يراه ابن صياد فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على فراش في قطيفة له فيها زمزة فرأت أم ابن صياد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتي بجنود الخلل فقالت لابن صياد يا صاف وهو اسم ابن صياد هذا محمد فتار ابن صياد فقال

حتى ضم بعضه الى بعض ومنه قوله تعالى بيان مرصوص وما عند الصديق ليس بوجه اذ معناه رفضه وترك سؤاله عن الاسلام ولم يكثر به ثم استأنف يسئله عما يرى (ط) وما ذكره انه لم يجده في كتب اللغة صحيح وانما الفرصة القربة من الماء تكون بين القوم وهم يترافصون ما يبتناولونها (قوله خلط عليك الامر) (ع) يريد أن ما ياتيك به شيطانك غير منضبط بخلاف ما يأتي به الملك من الوحى (قوله طفق يتي بجنود) (ع) أي جعل يستتر بأصول الخلل (قوله يحتل) (ع) هو بكسر التاء ومعناه يطلب أن يأتيه من حيث لا يشعر به ليسمع شيئاً من كلامه قبل أن يراه ليعلم هل هو ساحر أو كاهن ومنه خلت الصيد (قوله في قطيفة) هي كساءه خل (قوله له فيها زمزة) (ع) اختلفت روايات البخاري فيها فروى بزيين مجتمين كما هنا وروى زمزة الاولى راء والآخرة زاي وسقوط الميم الثانية وكلها متقاربة فعناها بالمهملتين الصوت يقال رمم برمم صوت وقال الخطابي الرمرة تمر بك الشفتين والمرمة السنة فاما الزمزة بالمجتمين فن داخل الفم الى داخل الخلق كالصغير ونحوه وقال ابن الصابوني الزمزة بالمجتمين تكلف العالوج الكلام وهو صوت لا يستعمل فيه اللسان ولا الشفة وانما هو صوت يدار في الخياشيم والخلق وأما بالمهملتين فهي الحركة والكلام عند الكواثر والشدة ان قال الخليل رمم القوم حركوا أفواههم ولم يتكلموا وأما الرمز بالراء والزاي فهو صوت خفي بكلام غير مفهوم ويكون أيضاً لئلا يبا بالحوارج أو غير هادون الكلام (قوله فتار) (د) أي نهض من مضجعه (قوله لو تركته بين) (ط) أي يعبر عن حاله في نومه هل هو الدجال أم لا وقد يشكل هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث فذكر النائم حتى ينتبه والاجماع على أن النائم لا يؤخذ بما صدر عنه من قول أو غيره ويجاب بان هذا ليس من باب المؤاخذه حتى يشكك وانما هو من باب النظر في قرائن الاحوال فان النائم الغالب عليه أنه يتكلم في نومه بما يكون له وعليه في حال اليقظة فله صلى الله عليه وسلم كان ينتظر أن يخرج منه في حال نومه ما يدل على حاله دلالة خاصة (قوله اني لا أذكره مامن نبي الا وقد أذره قومه وقد أذره نوح قومه) (ط) انما أذره قومه لعظم قننه بما يظهر على يديه من الذنوب ولم يدين لواحد منهم زمن خروجه توقع كل

بعضه الى بعض (ح) من قوله تعالى بيان مرصوص وما عند الصديق ليس بوجه اذ معناه رفضه وترك سؤاله عن الاسلام ولم يكثر به ثم استأنف يسئله عما يرى (قوله يحتل) بكسر التاء أي يطلب أن يأتيه من حيث لا يشعر (قوله زمزة) (ح) في معظم نسخ مسلم زاءين مجتمين وفي بعضها براءين مهملتين وهو صوت خفي لا يكاد يسمعونهم (قوله فتار) أي نهض من مضجعه (قوله لو تركته بين) أي يعبر عن حاله في قومه هل هو الدجال أم لا (ط) وقد يشكل هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث فذكر النائم حتى يستيقظ ويجاب بان هذا ليس من باب المؤاخذه حتى يشكك وانما هو من باب النظر الى قرائن الاحوال فان النائم الغالب عليه أنه يتكلم في قومه بما يكون عليه في حال يقظته (قوله مامن نبي الا وقد أذره قومه) (ب) أحاديث الباب حجة لاهل السنة في وجوده وانه شخص معين ابتلى الله به سبحانه عباده وأقدره سبحانه على تلك الأشياء الآتي ذكرها ليميز الخبيث من الطيب ثم يبطل الله سبحانه أمره به يسمى عليه السلام وأنكرت وجوده الخوارج والجهمية وبعض

رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته بين قال سالم قال عبد الله بن عمر فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال اني لا أذكره مامن نبي الا وقد أذره قومه لقد أذره نوح قومه ولكن أقول لكم فيه قولاً من نبي

منهم أن يخرج في زمن أمته فبالغ في التعذير منه فيجب الإيمان بخبر وجه والعزم على معاداته وصدق
 اللجأ إلى الله تعالى في الحفظ منه ﴿قلت﴾ أحاديث الباب حجة لأهل السنة في وجوده وأنه شخص
 معين ابتلى الله سبحانه به عباده وأقدره على تلك الأشياء التي ذكرها ليعلم الخبيث من الطيب ثم يبطل
 الله سبحانه أمره ويقتله عيسى عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا وأنكرت وجوده الخوارج
 والجهمية وبعض المعتزلة واعترف بوجوده من المعتزلة الجبائي ومن تابعه ولكن قالوا أن الخوارق
 التي تظهر على يديه إنما هي حيل اذ لو كانت حقائق قد حثت في النبوة وقدرهم هو لأنه لم يدع النبوة
 فيكون ذلك دليلاً على صدقه وإنما يدعي الألوهية وهو في دعواه مكذب نفسه لظهور نقصه وسما
 الحدوث عليه والعجز عن تحسين نفسه ولم يشك مؤمن في أمره وإنما يتبعه من يتبعه للضرورة
 والحاجة وشدة الزمان عليه أولئك كفروا قبل كبرياد أصهار وغيرهم أو كالترك الكفرة أو تقية وخوفاً
 منه أولان فتنة ما جاء به عظيمة تدهش العقول لأول وهلة ومدته لا تطول وسرعة سيره في الأرض إنما
 هي كما قال في الحديث كالغيث استدبرته الريح في صدقه من سلب نظره وعميت بصيرته (قولهم) تعلموا
 أنه أعور (ع) هو بفتح التاء وتشديد اللام بمعنى أعلموا يقال تعلم كذا بشد اللام بمعنى أعلم وقاله
 تنبيه على صفاته الدالة على الحدوث المنزه عنها الخالق تعالى وإنما هو تنبيه للعقول القاصرة لأن من
 عجز عن إزالة نقصه فهو عن غيره أعجز فلا يصلح للألوهية (قولهم) مكتوب بين عينيه كافر (ع)
 الكتب حقيقة جعله الله سبحانه علامة من جملة آلام الله على كفره يظهرها الله لكل مؤمن
 يقرؤها كاتب أو غير كاتب علامة صادقة ويدل على أن الكتب حقيقة قوله في الآخر مكتوب بين
 عينيه كافر فانه تعميق للكتب وقيل إن الكتب مجاز وإشارة إلى سمات الحدوث واحتج قائله
 بقوله يقرؤها كاتب وغير كاتب فانه لو كان حقيقة لاستوى في قراءته المؤمن والكافر وهذا لا يلزم
 لأن ذلك الزمان انخرقت فيه العادة فاخصاص المؤمن بقراءته خرق للأداة كما أن قراءة غير الكاتب
 له خرق عادة ووجه ثان وهو أن المؤمن يسوء ظنه بالرجال لخوف فتنته فهو في كل حال يستعيد
 النظر فيه ويثبت في أمره وتعاضيل حاله فيقرأ أسطور كفره وأما الكافر فصرى عن ذلك لغفلته
 (قولهم) انه لن يرى أحد منكم به حتى يموت (م) حجة لأهل الحق في أن الله تعالى يرى في الآخرة
 اذ لو استحال رؤيته فيها كما يقوله المعتزلة لم يكن للتمييز بالموت معنى ولا ثمتناً أدلة على جواز حملها
 كتب الكلام (ع) ومذهب أهل الحق أيضاً ناجزة في الدنيا واختلف هل وقعت أو لا لظاهر
 هذا الحديث وقوله تعالى لا تدركه الأبصار على تأويل انها في الدنيا والسلف ومن بعدهم في المسئلة
 في ذلك اختلاف كثير وهل رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء وعلل منه في الدنيا بضعف

لقومه تعلموا أنه أعور
 وأن الله تبارك وتعالى
 ليس بأعور قال ابن شهاب
 وأخبرني عمر بن ثابت
 الأنصاري أنه أخبره بعض
 أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 يوم حذر الناس الدجال
 انه مكتوب بين عينيه كافر
 يقرؤه من كره عمله أو
 يقرؤه كل مؤمن وقال
 تعلموا انه لن يرى أحد
 منكم به عز وجل حتى
 يموت * حدثنا الحسن
 ابن علي الحلواني وعبد بن
 جريد قالنا يعقوب وهو
 ابن ابراهيم بن سعد ثنا
 أبي عن صالح عن ابن
 شهاب أخبرني سالم بن

المعتزلة واعترف بوجوده من المعتزلة الجبائي ومن تابعه لكن قالوا أن الخوارق التي تظهر على يديه إنما
 هي حيل والالحدت في النبوة وقد هو هو لأنه إنما يدعي الألوهية وحال ذاته تكذبه لظهور نقصه
 وسمات الحدوث عليه وعجزه عن تحسين نفسه وإزالة أعور ولم يشك مؤمن في أمره وإنما يتبعه
 للضرورة لشدة الحاجة أولئك كفروا قبل أو تقية أو خوفاً منه أولان عظيم فتنته تدهش العقول لأول
 وهلة ومدته لا تطول وسرعة سيره في الأرض وإنما هو كما قال في الحديث كالغيث استدبرته في صدقه
 من سلب نظره وعميت بصيرته (قولهم) تعلموا أنه أعور (ع) بفتح التاء وتشديد اللام بمعنى أعلموا (قولهم)
 مكتوب بين عينيه كافر (ع) قيل حقيقة وقيل مجاز إشارة إلى سمات الحدوث (قولهم) انه لن يرى أحد منكم
 به حتى يموت (ع) حجة لأهل الحق في أن الله تعالى يرى في الآخرة ومذهب أهل الحق أيضاً ناجزة

هـبـد الله أن عبد الله بن عمر قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه رهط من أصحابه فيهم عمر بن الخطاب حتى وجد ابن صياد غلاما قد ناهز الحلم يلعب مع الغلمان عند أطعم بنى معاوية وساق الحديث بمثل حديث يونس الى منتهى حديث عمر بن ثابت وفي الحديث عن يعقوب قال قال أبي يعسى في قوله (٢٦٥) لوز كته بين قال لوز كته أمه بين أمره * وحدنا

عبد بن حميد وسلمة بن شبيب جميعا عن عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بابن صياد في نفر من أصحابه فيهم عمر بن الخطاب وهو يلعب مع الغلمان عند أطعم بنى معاوية وهو شلام بمعنى حديث يونس وصالح غير أن عبد بن حميد لم يذكر حديث ابن عمر في انطلاق النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بن كعب الى النخل * حدثنا عبد بن حميد ثنا روح بن عباد ثنا هشام عن ايوب عن نافع قال لقي ابن عمر ابن صائد في بعض طرق المدينة فقال له قولا اغضبه فانتفخ حتى ملا السكة فدخل ابن عمر على حفصة وقد بلغها فقال له رحلك الله ما اردت من ابن صائد ما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما يخرج من غضبة يغضبها * حدثنا محمد بن مثنى ثنا حسين يعني ابن حسن ابن يسار ثنا ابن عون عن نافع قال كان نافع

هذه البيئة عن احتمال كمالها بحمله موسى عليه السلام في الدنيا (قلت) حتى اذا كانوا في الآخرة وأنشاهم استطافوار وثية تعالى (قوله في الآخر بعض سكك المدينة) (م) السكك جمع سكة والسكة قال أبو عبيد هي الطريق المصطفة بالخيول وسميت لازقة سكا لا اصطفاها الدور فيها (ع) وهذا أحسن وكأنه فسر به في قوله في بعض سكك المدينة وهذا اللفظ ليس في مسلم وإنما فيه في بعض طرق المدينة (قوله في الآخر فانتفخ حتى ملا السكة) (ط) هذا الانتفاخ هو حقيقة وقد يكون خارجا للعادة من علامات انه الدجال لانه موافق لما قالت حفصة انه يخرج في غضبة يغضبها وقد اشغلت أحاديث ابن عمر على قرائن كثيرة تشهد انه الدجال وقد كان ابن عمر يخلف انه الدجال (قوله في سند الآخر حسين ابن حسن بن يسار عن ابن عون) (م) كذا الرواية في مسلم وأبو حاتم يروي أن حسين بن حسن صاحب ابن عوف غير ابن يسار وشك فيها البخاري بعد أن جعلها تزجيتين فقال أخوه حسين ابن حسن ابن يسار أبو عبد الله البصري مولى آل مالك بن يسار أراه هو الاول وفي أصل ابن عيسى حدثنا حسين يعني ابن حسن بن يسار (قوله فقلت لبعضهم) (ط) يعني لبعض من كان معه وقائل لا والله هو ذلك البعض ولذا قال ابن عمر حدثني بدليل قوله لقد أخبرني بعضهم ولا يتوهم الخطاب لابن صياد لانه لم يتكلم معه في هذه اللقمة وإنما تكلم معه في الثانية (قوله لقد أخبرني بعضهم انه لن يموت حتى يكون أكثركم مالا وولدا فكذاك هو زعموا اليوم) (ط) مثل هذا الخبر لا يتصل اليه الا بالنقل وليس عندهم شيء يعتقدونه الا الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع بالمعنى لا باللفظ فكأنه قال أخبرني بعضهم عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله لقمة أخرى) (ع) كذا وجدته في كتابي بضم اللام وتعلب يقول بفتحها (د) والفتح هو الذي في نسخ بلادنا (قوله وقد نفرت عينه) (ع) رويناه بفتح النون والفاء أخت القاف معا ومعناه ورمت وعند القاضي التميمي نفرت وكتب عليه بخطه نفرت بالنون والقاف وكذلك هو عند بعضهم ورواه (م) في المعلم بقرب الباء والقاف وكذلك هو عند بعضهم وفسره بشقت فان حجت هذه الرواية فهي مفسدة للر وايات الآخر لان ما شق من الاعين أو نفرت فدفق وكذلك ما بقر من الاعين أي استخرج فقد دفق وكذلك نفرت في الدنيا واختلف هل وقعت أولا (قوله ناهز الحلم) أي قارب البلوغ (قوله فانتفخ حتى ملا السكة) بكسر السين وهي الطريق بين الدور سميت بذلك لاصطفاها دورها وأصل السكة الطريق المصطفة من النخل (قوله فقلت لبعضهم) (ط) يعني لبعض من كان معه وقائل لا والله هو ذلك البعض وله قال أبو عمر حدثني بدليل قوله لقد أخبرني بعضهم ولا يتوهم ان الخطاب لابن صياد (قوله لقمة أخرى) بضم اللام وتعلب يقول بفتحها (ح) والفتح هو الذي في نسخ بلادنا (قوله وقد نفرت عينه) بفتح النون والفاء أخت القاف أي ورمت ونتات (ح) وذكر القاضي انه روى على أوجه آخر

٣٤ - شرح الابي والسنوسي - سابع * يقول ابن صياد قال قال ابن عمر لقمة مرتين قال فلقيته فقلت لبعضهم هل تجدون أنه هو قال لا والله قال قلت كذبتني والله لقد أخبرني بعضهم أنه لن يموت حتى يكون أكثركم مالا وولدا فكذاك هو زعموا اليوم قال فحدثنا فارقته قال فلقيته لقمة أخرى وقد نفرت عينه قال فقلت متى فعلت عينك ما أرى قال لا أدري قال قلت لا تدري وهي في رأسك قال ان شاء الله خلقها في عصاك هذه قال

فخر كاشد نخير جارسعت قال فزعم بعض أصحابي أني ضربته بعضا كانت معي حتى تكسرت وأما أنا فوالله ما شعرت قال وجاء حتى دخل على أم المؤمنين فحدثها فقالت له ما تريد إليه ألم تعلم أنه قد قال إن أول ما يبعثه على الناس غضب بغضبه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ومحمد بن بشر قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ح وثنا ابن خنيس واللفظ له ثنا محمد بن بشر ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال بين ظهراني الناس فقال إن الله تبارك

(٢٦٦)

بالنون والقم مثل الحفر والنقرة والنقير الحفرة في الحجر وأصل النخلة والنواة وكله عبارة عن العور (ط) وأشبهها الرواية الأولى لأن عينه لم تكن في ذلك الزمان مفقودة إذ لو كانت كذلك لكانت أقوى دليل على أنه الدجال ولا يستدل به من يقول أنه هو على من خالفه غير أن الجوزي ذكر أنه ولد أعور ومختونا مسرورا وفي ذلك نظر لأن هذا الحديث أشهر بما ذكر ويحتمل أن يكون ذلك الورم مبدأ لفق عينه أن كان هو الدجال (قوله) فخر كاشد نخير جارسعت (ط) الخير صوت الانف وضرب ابن عمر له بالعصا حتى انكسرت كان لشدة موجدته عليه وكأنه تتحقق أنه الدجال (قوله في الآخر أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافئة وفي الآخر أعور العين اليسرى) (ط) العور ذهب ادراك العين وهذا اختلاف يصعب الجمع فيه فتكلف القاضي الجمع فيه فقال العور لغة العيب فقال المعنى أن كلنا عينيه معيب أحدهما عيبها أن ذهب ادراكها وهي التي وصفت بأنها ليست جحرا أي ليست حفرة ولا ناتئة أي وليست بارزة مرتفعة وانما هي طافئة بالهمز أي ذهب نورها وادراكها من قوله تعالى كلاً أوقدوانارا للحرب أطعأها الله أي أذهب ضوءها وعيب الأخرى أنها بارزة وكأنها كوكب وبأنها طافية بغير همز أي مرتفعة من طفايطفو إذا ارتفع والحاصل أن عيب أحدهما أصابها من ذهب ادراكها وعيب الأخرى من أصل الخلقة ويبعد هذا التأويل لأن كل واحدة وصفت في الأحاديث بمثل ما وصفت الأخرى (قوله مكتوب بين عينيه ك ف ر) ثم نهجها ك ف ر تقدم الكلام عليه وان ذكر الحروف بما يدل على أن ذكر الكتب حقيقة لا مجاز ولا كناية (قوله في الآخر جفال الشعر) (د) هو بضم الجيم وتخفيف الفاء أي كثيره (قوله في الآخر لانا أعلم بممايع الدجال منه) (ط) هو جواب قسم أي والله لانا أعلم أي أنه لا يعلم حقيقة مامعه من الجنة والنار ومن

والظاهر أنها تصحيف (قوله) فخر كاشد نخير جارسعت (ط) الخير صوت الانف وضرب ابن عمر له بالعصا حتى انكسرت كان لشدة موجدته عليه وكأنه تتحقق أنه الدجال (قوله) أعور العين اليمنى كان عينه عنبة طافئة وفي الآخر أعور العين اليسرى) العور ذهب ادراك العين وهذا اختلاف يصعب الجمع فيه وتكلف القاضي الجمع فقال العور لغة العيب فقال المعنى أن كلنا عينيه معيبة أحدهما عيبها أن ذهب ادراكها وهي التي وصفت بأنها ليست جحرا أي ليست حفرة ولا ناتئة أي بارزة مرتفعة وانما هي طافئة بالهمز أي ذهب نورها وادراكها من قوله تعالى كلاً أوقدوانارا للحرب أطعأها الله أي أذهب ضوءها وعيب الأخرى من أصل الخلقة ويبعد هذا التأويل لأن كل واحدة وصفت في الأحاديث بمثل ما وصفت به الأخرى (قوله) نهجها ك ف ر) هذا يشهد أن الكتب حقيقة (قوله) جفال الشعر (بضم الجيم وتخفيف الفاء أي كثيره (قوله) لانا أعلم بممايع الدجال (ط) هو

وتعالى ليس بأعور ألا وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافئة * حدثني أبو الربيع وأبو كامل قال ثنا حماد وهو ابن زيد عن أبوب ح وثنا محمد يعني ابن عباد ثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن موسى بن عقبة كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا محمد بن مثني ومحمد بن بشار قال ثنا محمد ابن جعفر ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد أندرأتمه الأعور الكذاب الا أنه أعور وان

ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه ك ف ر * وحدثنا محمد بن مثني وابن بشار واللفظ لابن مثني قال ثنا معاذ بن هشام بن أبي عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال الدجال مكتوب بين عينيه ك ف ر أي كافر * وحدثني زهير

ابن حرب ثنا عفان ثنا عبد الوارث عن شعيب بن الحباب عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ممسوح العين مكتوب بين عينيه كافر ثم نهجها ك ف ر يقرؤه كل مسلم * حدثنا محمد بن عبد الله بن خنيس ومحمد بن العلاء واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخران ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال أعور العين اليسرى جفال الشعر معه جنة ونار ف نار جنة وجنة نار * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون عن أبي مالك الاشجعي عن ربيع بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانا أعلم بممايع الدجال منه معه نهران

يجريان أحدهما رأى العين ماء أبيض والآخر رأى العين ناراً تأجج فاما أدركن أحد قليات النهر الذي يراه ناراً وليغمض ثم ليطاطي رأسه فيشرب منه فانه ماء بارد وان الدجال ممسوح العين عليها ظفرة غليظة مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة ح وثنا محمد بن مثني واللفظ له ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن ربي بن حراش عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الدجال معه ماء ونار فانه ماء بارد وماء نار فلاتهلكوا قال أبو مسعود وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه (٢٦٧) وسلم * حدثنا علي بن حجر ثنا شعيب بن صفوان عن عبد

الملك بن عمير عن ربي بن حراش عن عتبة بن عمرو أي مسعود الانصاري قال انطلقت معه الى حذيفة ابن اليمان فقال له عتبة حدثني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدجال قال ان الدجال يخرج وان معه ماء وناراً فاما الذي يراه الناس ماء فنار تحرق وأما الذي يراه الناس ناراً فماء عذب فن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً فانه ماء عذب طيب فقال عتبة وأنا قد سمعته تصديقاً لحذيفة * حدثنا علي بن حجر السعدي واسحق بن ابراهيم واللفظ لابن حجر قال اسحق أخبرنا وقال ابن حجر ثنا جرير عن المغيرة عن نعيم ابن أبي هند عن ربي بن حراش قال اجتمع حذيفة وأبو مسعود فقال حذيفة لأنا بما سمع الدجال أعلم منه ان معه نهر من ماء ونهراً من نار فاما الذي ترون أنه نار ماء وأما الذي ترون أنه

النهر ين بل يظن أن الجنة جنة والنار نار كما يظن ذلك غيره والأمير بخلاف ذلك فيكون قد لبس عليه أمرهما والنبي صلى الله عليه وسلم يعلم حقيقةهما ولذلك قال ناره ماء بارد (قوله رأى العين) (ع) هو منصوب على الظرف أي في رأى العين ويصح أن يكون مصدراً أي يراه رأى العين فكلما ظهر على يديه من الخوارق محن امتحن الله تعالى به عباده ليتبين أهل التنزيه لعالمهم أن الجسمية منافية للالوهية وان ظهر على يديه ما عسى وقتنه الدجال لاهل الدنيا كفتنة الصورة الهائلة لاهل المحشر حين يقول أنار بكم فيقول المؤمنون نعوذ بالله منك كما تقدم في كتاب الايمان (قوله فاما أدركن) (ع) كذا اللاكثرو عند القاضي أبي عبد الله وان أدركه كما صرح به في الآخر وهو وجه العربية لان نون التوكيد هذه المشددة لا تدخل على الفعل الماضي ولعله فاما بدركن (قوله ممسوح العين عليها ظفرة) (ع) ممسوح العين مطموسها لا ينظر بها والظفرة بفتح الظاء والغاء أخت القاف قال الاصمعي هذه لجة تثبت عند الماتقي وأنشد

بعينها من البسكاء ظفرة * حل ابنها في السجن وسط الكفرة

وقال صاحب العين هي جلدة تعشى البصري قال عين ظفرة قال ثابت وهي ان لم تقطع غشيت بصر

جواب قسم أي والله لا أعلم أي انه لا يعلم حقيقة ما معه من الجنة والنار ومن النهر ين بل يظن أن الجنة جنة والنار نار كما يظن ذلك غيره والأمير بخلاف ذلك فيكون قد لبس عليه أمرهما والنبي صلى الله عليه وسلم يعلم حقيقةهما ولذلك قال ناره ماء بارد (قوله رأى العين) ظرف أي في رأى العين أو مصدر أي يراه رأى العين (ط) وكل ما ظهر على يديه من الخوارق محن امتحن الله سبحانه بها عباده ليتبين أهل التنزيه لعالمهم أن الجسمية منافية للالوهية وان ظهر على يديه ما عسى وقتنه الدجال لاهل الدنيا كفتنة الصورة الهائلة لاهل المحشر حيث يقول أنار بكم فيقول المؤمنون نعوذ بالله منك (قوله فاما أدركن) كذا في أكثر النسخ بنون التوكيد المشددة وفي بعضها فاما أدركه أحدكم وهذا الثاني ظاهر وأما الاول فغير بيب من حيث العربية لان هذه النون لا تلحق الفعل الماضي (ع) وله فاما بدركن (قوله يراه) بفتح الياء وضما (قوله ممسوح العين عليها ظفرة) ممسوح العين أي مطموسها لا ينظر بها والظفرة بفتح الظاء والغاء أخت القاف وهي جلدة تعشى البصر وقال الاصمعي لجة تثبت عند الماتقي (قوله سمع النواس بن سميان) بفتح سين سميان وكسرها وأبو الدهماء بفتح الدال المهملة وقرقة بكسر القاف وسكون الراء وفتح الغاء أخت القاف وبهيس بضم الباء

ماء نار فن أدرك ذلك منكم فأراد الماء فلا يشرب من الذي يراه أنه نار فانه سيحده ماء قال أبو مسعود هكذا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول * حدثني محمد بن رافع ثنا حسين بن محمد ثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة قال سمعت أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم عن الدجال حديثاً ما حدثني قومه انه أعور وانه يجيء معه مثل الجنة والنار فاتي يقول انها الجنة هي النار واني أنذرتكم به كما أنذر به نوح قومه * حدثنا أبو خزيمة زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثنا يحيى بن جابر الطائي قاضي حصن ثنا عبد الرحمن بن جبير عن أبيه جبير بن نفير الحضرمي أنه سمع النواس بن سميان الكلبي

العين فيكون هذا من معنى مطموس العين وقال غيره هي علقه تخرج من العين وهي بالطاء المججمة
 المسألة (قوله) نخفض فيه ورفع (ط) هو بتخفيف الفاء أي كثرة الكلام في شأنه فتارة برفع ليسمع
 وتارة بخفض ليستريح من تعب الاعلان وقيل معناه صغره وحقره كما قال هو أهون على الله من
 ذلك وتارة عظم أمره كما قال ليس بين يدي الساعة أعظم خلقا من الدجال والاول أسبق للفهم وروى
 بتشديد الفاء (قوله) غير الدجال أخوفي عليكم (ع) رويناه عن الأكثر أخوفي بالنون بعد الفاء
 وعن أبي جعفر أخوفي بسكونها وفي غير الهمزة أخوفي لي قال أبو عمر وان سراج أفعلى للفاضلة
 لا تستعمل الهمزة من قال أفضل من كذا أو ضعفها العرب موضع كلام أكثر منها طلبا للاختصار
 والاصل في قولك أخوف من كذا أي كذا يزبد خوفه على كذا فتقدر بالمصدر والفعل ثم وضعت
 أخوفني ووضع أخوف مني ولما تضمنت معنى المصدر وضعت موضعه أظهم معها الضمير
 الذي يظهر مع المصدر ﴿ قلب ﴾ النون المذكورة هي المسماة بنون الوقاية وحققنا أن لا تدخل
 الا في الافعال المتعدية نحو أكرمني وانما دخلت فيها لتعني الكسر لان ياء المتكلم لا يكون
 ما قبلها الا مكسورا والافعال لا يدخلها الكسر فألحقت النون وجعل فيها الكسر ولذلك سميت
 نون الوقاية ولهذا العلة فالأصل أن لا تلحق الاسماء لان الاسماء يدخلها الكسر ولذلك قيل
 دخلوها عليه ومنه

وما أدري وظني كل ظن * أم سامني الى قومي سراج

فدخلت على سامي وهو اسم فاعل ولما كان الفعل التفضيل أشبه الأشياء بالافعال على ما هو مقرر
 في علم العربية لحقه النون كما في رواية الأكثر في هذا الحديث على الاصل في تركيب ما وقع في هذا
 الحديث وأما معنى الحديث فذكر (د) عن شيخه ابن مالك في تقريره ثلاثة أوجه قال أظهرها أن
 يكون التقدير أخوف نوافتي عليكم غير الدجال فحذف المضاف الى ياء المتكلم ومنه أخوف ما أخاف
 على أمي الأئمة المضلون أي ان الأشياء التي تخاف أحققها أن يخاف الأئمة المضلون الثاني أن يكون
 أخوف من أخاف بمعنى خوف بتشديد الواو ومعناه غير الدجال أشد موجبات خوفي عليكم الثالث

الموحدة وفتح الهاء وسكون الياء وآخره سين مهملة وعبد الله بن جعفر الرقي بفتح الراء وآخره قاف
 (قوله) نخفض فيه ورفع (ح) هو بتشديد الفاء فيهما (ط) هو بتخفيف الفاء أي أكثر الكلام في
 شأنه فتارة برفع ليسمع وتارة بخفض ليستريح من تعب الاعلان وقيل معناه صغره وحقره كما قال هو
 أهون على الله من ذلك وتارة عظم أمره كما قال ليس بين يدي الساعة خلق أعظم من الدجال والاول
 أسبق للفهم وروى بتشديد الفاء (قوله) غير الدجال أخوفي (ع) رويناه عن الأكثر أخوفي بالنون بعد
 الفاء وعن أبي جعفر أخوفي بحذفها (ب) النون المذكورة هي نون الوقاية وهي خاصة بالافعال ولما
 كانت أفعلى التفضيل أشبه الأشياء بالافعال على ما هو مقرر في محله لحقه النون كما في رواية
 الأكثر في هذا الحديث وأما معنى الحديث فذكر (ح) عن شيخه ابن مالك في تقريره ثلاثة أوجه
 أظهرها أن يكون التقدير أخوف مخوفاتي عليكم غير الدجال فحذف المضاف الى ياء المتكلم ومنه
 أخوف ما أخاف على أمي الأئمة المضلون أي الأشياء التي تخاف أخلقها أن يخاف الأئمة المضلون الثاني
 أن يكون أخوف من أخاف بمعنى خوف بتشديد الياء ومعناه غير الدجال أشد موجبات خوفي
 عليكم الثالث أن يكون من وصف المعاني بما توصف به الاعيان على وجه المبالغة كقولهم في الشعر
 الفصيح شعر شاعر التقدير خوفي غير الدجال أخوف خوفي عليكم ثم حذف المضاف الاول ثم

ح وثني محمد بن مهران
 الرازي واللفظ له ثنا الوليد
 ابن مسلم ثنا عبد الرحمن
 ابن يزيد بن جابر عن يحيى
 ابن جابر الطائي عن عبد
 الرحمن بن جبير بن نفير
 عن أبيه جبير بن نفير عن
 النضر بن سمعان قال
 ذكر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الدجال ذات
 غداة نخفض فيه ورفع
 حتى ظنناه في طائفة النخل
 فلما ربحنا اليه عرف ذلك
 فبنا فقال ما شأنكم قلنا
 يا رسول الله ذكرت
 الدجال غداة نخفضت فيه
 ورفعت حتى ظنناه في
 طائفة النخل فقال غير
 الدجال أخوفي عليكم ان

أن يكون من وصف المعاني بما توصف به الأعيان على وجه المبالغة كقولهم في الشعر الفصح شعر شاعر والتقدير خوف غير الدجال أخوف خوفاً عليكم ثم حذف المضاف الأول ثم الثاني (قوله فانا حجيجه) ﴿قلت﴾ هو فاعيل بمعنى فاعل أي محاجه ومبطل أمره دونكم أي دون افتقار إلى معين ﴿فان قيل﴾ أحاديث الباب دالة على أنه لا يخرج إلا بعد المهدى وإن عيسى عليه السلام يقتله إلى غير ذلك من الوقائع الدالة على أنه لا يخرج ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهر الناس بل لا تراه القرون الأولى فواجه قوله صلى الله عليه وسلم أن يخرج وأنا فيكم ﴿قلت﴾ أجاب بعض الشافعية بأنه انما سلك هذا المسلك من التورية ليلقي الخوف من قننته وليلهم بالرجاء إلى الله تعالى من شره ﴿وأجاب غيره بأنه محتمل أن يريد بذلك تحقيق خروجه أي أنه يخرج لا محالة وإن ير يد عدم علمه بوقت خروجه قال الطيبي وهذا الوجه الثاني الصواب (قوله فامرؤ حجيجه نفسه) ﴿قلت﴾ أي كل امرئ يحاجه ويحاوره والدليل على عمومته والله خليفتي على كل مسلم (قوله قطن) (د) هو بفتح القاف والطاء أي شديد جعودة الشعر (قوله أشبهه بعبد العزى) ﴿قلت﴾ ولم يقل كانه عبد العزى قيل أنه لم يكن جازماً بتشبيهه به قيل قد كان هو وداوود لعل الظاهر أنه كان مشركاً لأن العزى صنم يؤبد له مافي بعض الخواشي هو رجل من خزاعة هلك في الجاهلية (قوله فليقرأ عليه فوائح سورة الكهف) فإن الله يؤمنه منه ﴿قلت﴾ كما آمن تلك الفتنة من الملك الجبار (قوله أنه خارج خلة) (ع) روي عنه عن السمرقندي بالخاء المهملة وبالتاء منصوبة غير ممنون أي مقابلة وسعت وفي العين الحلة موضع حزن فيه صخور وسقطت هذه اللفظة بالكلمة عند العذري وعند ابن الحذاء بضم اللام وهاء الضمير أي نزوله وحاوله وذكر الهروي هذه اللفظة بالخاء المعجمة مفتوحة وشدة اللام وفسره بأنه ما بين البلدين (د) هذا الذي هو في نسخ بلادنا أعني أنه بالخاء المعجمة (قوله فعان يميننا وعان شمالا) (ع) هو بالعين المهملة والتاء المثلثة فعل ماض من العيث وهو أشد الفساد والاسراع فيه وعند الجبائي بكسر التاء منونا اسم فاعل (قوله يا عباد الله فانبثوا) (ط) أمر لمن لقيه أن يشبث بأن يشب في الأرض قليل وأما من لم يلقه فليفر عنه لحديث أبي داود من سمع به فليأمنه فوالله أن الرجل ليأتيه وهو يحسب أنه

الثاني (قوله فانا حجيجه) أي محاجه دونكم (ب) فان قيل أحاديث الباب تدل على أنه لا يخرج ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهر الناس بل لا تراه القرون الأولى فواجه قوله صلى الله عليه وسلم أن يخرج وأنا فيكم ﴿قلت﴾ أجاب بعض الشافعية بأنه انما سلك هذا المسلك من التورية ليلقي الخوف من قننته وليلهم بالرجاء إلى الله سبحانه من شره ﴿وأجاب غيره بأنه محتمل أن يريد بذلك تحقيق خروجه أي أنه يخرج لا محالة وإن ير يد عدم علمه بوقت خروجه قال الطيبي وهذا الوجه الثاني أصوب (قوله فامرؤ حجيجه نفسه) التذكير للتعميم أي كل امرئ يعني من المسلمين بدليل والله خليفتي على كل مسلم (قوله قطط) بفتح القاف أي شديد جعودة الشعر (قوله أنه خارج خلة) (ح) كذا هو في نسخ بلادنا بفتح الخاء المعجمة واللام وتنوين الهاء قال القاضي والمشهور فيه حلة بالخاء المهملة وفسره الهروي بأنه ما بين البلدين ونصب الهاء يعني غير ممنونة أي قبالة ذلك وسعته وفي كتاب العين الحلة موضع حزن وصخور قال ورواه بعضهم حله بضم اللام وبهاء الضمير أي نزوله وحاوله (قوله فعان يميننا وعان شمالا) بعين مهملة وتاء مثناة مفتوحة فعل ماض من العيث وهو أشد الفساد والاسراع فيه (قوله يا عباد الله فانبثوا) (ط) أمر لمن لقيه أن يشبث بأن يشب في الأرض قليل وأما من لم يلقه فليفر عنه لحديث

يخرج وأنا فيكم فانا حجيجه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيجه نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط عينه غيبة طافئة كائني أشبهه بعبد العزى بن قطن فن أدركه منكم فليقرأ عليه فوائح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فعان يميننا وعان شمالا يا عباد الله فانبثوا قلنا يا رسول الله ومالبشه في

مؤمن فيتبعه لما يبعث به من الشبهات **(قول)** أربعون يوماً يوم كسنة ويوم كشهرو يوم كجمعة **(ع)** ما بعده يدل أنه على ظاهره **(ط)** يخرق الله العادة في تلك الأيام ويبطئ بالشمس عن حركتها المعتادة في تلك الأيام حتى يكون الأول كسنة والثاني والثالث كما ذكر وهذا يمكن لاسباب في ذلك الزمان الذي انخرقت فيه العادة كثير الاسيا على يد الرجال وذكر الجوزي عن أبي الحسن بن المنادي أنه لم يجعله على ظاهره وتأوله بأنه لعظيم ما بهجم تلك الأيام من البلاء تطول فيكون الأول كسنة ثم يتناقص الغم في اليوم الثاني ثم في الثالث ثم يعتاد البلاء كما يقول الرجل اليوم عندي كسنة وقال الجوزي وهذا الذي ذكره برده قوله أتكفيناه فيه صلاة يوم وليلة قال لا أقدر والله قدره أي قدره والاقوات للصلوات غير أن ابن المنادي طعن في صحة هذه الكلمة أعنى قولهم أتكفيناه صلاة يوم وليلة قال لا أقدر والله قدره وقال هذه من الدسائس التي كابرنا عليها من خالف علينا قال ولو كان ذلك صحيحاً لاشتهر على السنة الرواة كحديث الدجال فإنه رواه خلق كثير من الصحابة وكان أعظم وأقصى من طلوع الشمس من مغربها وهذا الذي ذكره هذا الرجل لا يقدح في الثقة بما انفرد به العدل فإنه يسمع ما لم يسمع غيره ويحضر على ما لم يحضر غيره وقد ذكر الحديث مسلم والترمذي وأبو داود وحكموا بصحته وتطرق ادخال المخالفين الدسائس على أهل العلم والحرز بعيد لا يلتفت إليه **(قول)** أقدر والله قدره **(ع)** هذا حكم مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه إلى اجتهادنا لكانت الصلاة فيه عند الاوقات المعروفة في غيره من الأيام **(د)** ومعنى أقدر والله قدره أنه إذا مضى من طلوع الفجر مقدار مائتين ول الشمس فيه صليت الظهر وهكذا إذا مضى مقدار ما يدخل فيه وقت العصر فصلى العصر وهكذا في بقية الصلوات الخمس وهكذا حتى ينقضي اليوم وقد وقع فيه صلاة سنة كلها في وقته وهكذا في اليوم الثاني والثالث على هذا التقدير **(قول)** وما اسرعه **(هـ)** قلت اعلموا أن له اسراعاً فأنواع كيفية لقولهم ما لبثه والمراد بالغيت الغيم اطلاقاً للسبب على المسبب أي يسرع في الأرض اسراع الغيم إذا استدبرته الريح **(قول)** فترجع آخر النهار **(م)** والسارحة والسارح والسرحة هي المشاة تغدو بالغداة إلى المريع **(م)** قال صاحب العين السرح

أبي داود من سمع به فليأمنه فوالله أن الرجل ليأمنه وهو يحسب أنه مؤمن فيتبعه لما يبعث به من الشبهات **(قول)** يوم كسنة **(ع)** ما بعده يدل أنه على ظاهره **(ط)** يخرق الله العادة في تلك الأيام ويبطئ بالشمس عن حركتها المعتادة ولم يجعله بعضهم على ظاهره وتأوله بأن الهم عند هجومه يطول به اليوم ثم يتناقص بالاعتقاد قال الجوزي وهذا الذي ذكره برده قوله أتكفيناه فيه صلاة يوم وليلة قال لا أقدر والله قدره أي قدره والاقوات للصلاة غير أن المتأول نفى صحة هذه الكلمات أعنى قوله أتكفيناه صلاة يوم وليلة إلى آخره قال ولو كان صحيحاً لاشتهر وهذا الذي ذكره هذا الرجل لا يقدح في الثقة بما انفرد به العدل وقد ذكر الحديث مسلم والترمذي وأبو داود وحكموا بصحته **(قول)** أقدر والله قدره **(ح)** معناه إذا مضى من طلوع الفجر مقدار مائتين ول الشمس صليت الظهر وهكذا إذا مضى مقدار ما يدخل فيه وقت العصر فصلى العصر وهذا في بقية الصلوات الخمس وكذا ينقضي اليوم وقد وقع فيه صلاة سنة **(قول)** وما اسرعه **(ب)** سأله عن كيفية والمراد بالغيت الغيم اطلاقاً للسبب على المسبب أي يسرع في الأرض اسراع الغيث إذا استدبرته الريح **(قول)** فترجع آخر النهار والسارحة والسارح والسرحة هي المشاة تغدو بالغداة إلى المريع **(قول)**

الأرض قال أربعون يوماً
يوم كسنة ويوم كشهرو
ويوم كجمعة وسائر أيامه
كأيام قلنا يارسول الله
فذلك اليوم الذي كسنة
أتكفيناه فيه صلاة يوم قال
لا أقدر والله قدره قلنا
يارسول الله وما اسرعه
في الأرض قال كالغيث
استدبرته الريح فيأتي على
القوم فيدعوهم فيؤمنون
به ويستجيبون له فيأمر
السما فتطير والأرض
فتنبث فترجح سارحتهم

ما يغدى به ويراح من الماشية (**قوله** أطول ما كانت ذرى) أى أعلى الاسنة (**قوله** وأمدته حواصر) أى لكثرة امتلائها بالشبع (**قوله** فيصبحون محجلين) (ع) أى أصابهم المحل من قلة المطر ويس الأرض من الكلال (ط) وفي بعض الروايات أزلين والمحل والازل والقحط والحرب كلها بمعنى واحد (**قوله** فتنبه كنوزها كيما سيب النحل) (م) يماسيب النحل فحولها وفي الحديث ضرب يعسوب الدين بذنبه أراد رئيس الدين وسيد الدين ومعناه فارق أصل الفتنة وفي حديث هذا يعسوب قر يش أى سيدها (ع) الذى ذكر أهل اللغة يعسوب النحل أميرها والمراد به ههنا الجماعة لا الأمير خاصة (ط) ووجه التشبيه أن الدجال تتبعه الكنوز كما تتبع النحل يعسوب فانه إذا طار تتبعه جماعته

(**قوله** فيقطعه جزلتي) (ع) أى قطعتين وهو بفتح الجيم وعن ابن دريد كسرها (ط) والأولى الفتح لانه مصدر محدود بالتاء ملاق للقطعه لانه من معناه ويجوز الكسر على أنه اسم أى يجعله قسمين (**قوله** رمية الغرض) (ع) قيل يجعل بين الجزلتي قدر رمية الغرض وعندى أن فى الكلام تقديم وتأخير وان موضع رمية الغرض أن يكون متوسطا بين فيض به بالسيف وبين فيقطعه جزلتي والأصل فيض به بالسيف فيقسمه فيصبيه إصابة الغرض فيقطعه جزلتي فاختصر الكلام واكتفى بقوله إصابة الغرض (**قلت**) هذا يرده قوله فى الذى بعده يمشى الدجال بين الجزلتي والصواب الاول وقيل معنى بإصابة الغرض سرعة نفوذ السيف فيه وإصابة المجن (**قوله** عند المنارة البيضاء شرقى دمشق) هى بكسر الدال وفتح الميم (د) المنارة بفتح الميم وفى عند الحركات الثلاث كسر العين وفتحها وضماها والمشهور الكسر ودمشق هى بكسر الدال وفتح الميم وهذا هو المشهور وحكى فيها الكسر وهذه المنارة موجودة شرقى دمشق وهذا الحديث من فضائل دمشق (**قوله** بين مهر ودين) (م) أى لابسا شقتين أو حلتين ومعنى مهر ودين مصبوغتين بالصغرة قال شعر العرب تصنع ثوب بالورس ثم بالزعفران فيجئ لونه مثل زهرة الخردانه فذلك الثوب المهر ودقال ابن قتيبة ذكر المهر ودين خطأ من النقلة وانما هو مهر ودين بواو مشددة بين الراء والتاء يقال هريرت العمامة إذا لبستها صغراء وكان فعلت منه هريرت قال ابن دريد وقد روى هذا

أطول ما كانت ذرى) بضم الذال المججمة وهى الأعلى الاسنة وهو جمع ذرة بضم الدال وكسرها (**قوله** وأسبغه) بالسين المهملة والغين المججمة أى أطول لكثرة اللب (**قوله** وأمدتها حواصر) يعنى لكثرة امتلائها من الشبع (**قوله** كيما سيب النحل) (م) هى فحول النحل (ع) الذى ذكر أهل اللغة أن يعسوب النحل أميرها والمراد به هنا الجماعة لا الأمير خاصة (ط) ووجه التشبيه أن الدجال تتبعه الكنوز كما تتبع النحل يعسوب فانه إذا طار تتبعه جماعته (**قوله** فيقطعه جزلتي) رمية الغرض جزلتي بفتح الجيم على المشهور وحكى ابن دريد كسرها أى قطعتين ومعنى رمية الغرض (ع) عندى أن فيه تقديم وتأخير وان موضع رمية الغرض أن يكون متوسطا والتقدير فيصبيه إصابة الغرض فيقطعه جزلتي فاختصر الكلام واكتفى بقوله إصابة الغرض (ب) هذا يرده قوله فى الذى يمشى الدجال بين الجزلتي فالصواب الاول وقيل معنى بإصابة الغرض سرعة نفوذ السيف فيه وإصابة المجن (**قوله** عند المنارة البيضاء) بفتح الميم وفى عين عند الحركات الثلاث ودمشق بكسر الدال وفتح الميم على المشهور وحكى صاحب المطالع كسر الميم (**قوله** بين مهر ودين) يروى بالدال المهملة وبالدال المججمة والمهملة أكثر أى لابسا شقتين بوزن أو زعفران وقيل هما

أطول ما كانت ذرا
وأسبغه ضرعا وأمدته
حواصر ثم يأتى القوم
فيدعون فيردون عليه
قوله فينصرف عنهم
فيصبحون محجلين ليس
بأيديهم شئ من أمواهم
وعمر بالخربة فيقول لها
أخرجي كنوزك فتنبه
كنوزها كيما سيب النحل
ثم يدعوا رجلا ممثلا شابا
فيضرب به بالسيف فيقطعه
جزلتي رمية الغرض ثم
يدعوه فيقبل ويتהל
ووجهه ويضحك فيبناها

كذلك أذبعث الله المسيح
ابن مريم فينزل عند المنارة
البيضاء شرقى دمشق بين
مهر ودين واضعا كفيه

الحرف مهر و دتین بالله الالمهله والمجتمه وهو بالهمله مأخوذ من المهر وهو الشق وكان المعنى بين شققتين والشقة نصف الملاة قال ابن الأنباري وما قاله خطأ لأن العرب لا تقول هروت بالواو وإنما يقولون هريت وأيضاً لما يقولون هريت في العمامة خاصة فليس له أن يقيس الشقة على العمامة لأن اللغة بال واية لا بالقياس وقوله أيضاً المهر والشق خطأ أيضاً فان العرب لا تقول في الشق للصالح وإنما يقولونه للفساد قال ابن السكيت هرد القصار الثوب أى خرقة وشقه وهو رد فلان عرض أخيه ويشهد لان المهر و دتین المصوغتين بالصفرة ما في بعض الروايات ينزل عيسى عليه السلام بين مهر و دتین ومحصرتين والمحصر من النياب ما صبغ بالصفرة (ع) وقال صاحب الجوهره رأيت مثله للقرى وابن دريد بالاثواب هرد اخاصبغ بالمهر و ذكر المطرز ثوب هرد اذا كان مصبوغا بالصيب وهو ماء ورق السمسم وثوب مهر و اذا كان مثل لون الشمس قال المهر وى قال بعضهم ولا أحقه الثوب المهر ودهو الذى يصبغ بالعر وى والعروق يقال لها المهر د (ط) وقد أخطأ ابن قتيبة من وجه آخر وهو تخطئة النقلة الائمة الثقات ولقد صدق من قال فيه انه هجوم ولا ج على ما لا يحسن (قوله اذا طأطأ) (ع) أى خفض سال منه ماء يعنى العرق وهو ما تقدم يقطر رأسه ماء كأنما خرج من ديباس (قوله منه جان) (ع) الجان حبوب من فضة صنعت على مثل الجوهر * ابن دريد وقد يسمى اللؤلؤ جماناً شبه قطرات العرق بمستدير الجوهر (قوله فلا يحل لكافر يجدرج نفسه الامات) (ع) قيل معناه لا يمكن وعندى أن معناه لا يحق ولا يجب كما قال تعالى وحرام على قرية أهلكتناها أى يحق ويجب وفى بعض روايات ابن الحذاء يجدر نفس ربحه وله وجه ولعله أبين وأما من رواه يجعل بضم الحاء فليس بشئ إلا أن يكون بعده بكافر بالباء فيكون له وجه وال واية الاولى أظهر وقد وقعت فى بعض كتب أهل الكتاب فيما يحكيه عن دانيال فيما يحكيه عن الله تعالى ان المسيح يقتله بجبل الزيتون بربح فيه فهو موافق لربح نفسه ورأيت أيضاً فى كتبهم عن عزير فيما تأوله بعضهم فى المسيح حيث قال حيث ما كان يسمع صوته يذوب سامعه وهذا قريب مما تقدم وجاء فى حديث أبى هريرة ان الدجال اذا رأى عيسى عليه السلام يذوب كما يذوب الملح فى الماء ولو تركه لذاب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيرهم دمه على حربته وهذا كله متقارب (قوله ونفسه ينتهى حيث ينتهى طرفه) (ط) نفسه هو بفتح الفاء وطرفه بسكون الراء وهو عينه ويعنى أن الله تعالى قوى نفس عيسى عليه السلام حتى يصل اليه ادراك نفسه كما يصل اليه ادراك بصره ومعناه أن الكفار لا يقر بونه وإنما يهلكون عند رؤيته ووصول نفسه اليهم حفظ من الله سبحانه له واطهار لكرامته شققتان وقال ابن قتيبة ذكر المهر و دتین خطأ وإنما هو مهر و دتین بواو مشددة بين الواو والتاء يقال أهريت العمامة اذا لبستها صفراء قال (ط) وقوله خطأ وقد أخطأ من وجه آخر وهو تخطئة النقلة الائمة الثقات ولقد صدق من قال انه هجوم ولا ج على ما لا يحسن (قوله اذا طأطأ) أى خفض سال منه ماء يعنى العرق (قوله منه جان) بضم الجيم وفتح الميم المخففة وهى حبات من الفضة تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار شبه عرقه بالجان فى صفائه وحسنه (قوله فلا يحل لكافر يجدرج نفسه الامات) يحل بكسر الحاء ونفسه بفتح الفاء ومعنى لا يحل لا يمكن (ع) وعندى أن معناه لا يحق ولا يجب و رواه بعضهم بضم الحاء وايس بشئ (قوله ونفسه ينتهى حيث ينتهى طرفه) (ط) نفسه بفتح الفاء وطرفه بسكون الراء وهو عينه ويعنى أن الله سبحانه قوى نفس عيسى عليه السلام حتى يصل الى ادراك بصره ومعناه أن الكفار لا يقر بونه وإنما يهلكون عند رؤيته ووصول نفسه اليهم حفظ من الله سبحانه

على أجنحة ملكين اذا
طأطأ رأسه قطر وادارفعه
فصدر منه جان كاللؤلؤ
فلا يحل لكافر يجدرج
نفسه الامات ونفسه ينتهى
حيث ينتهى طرفه فيطلبه

ويجدهم بدرجاتهم في الجنة فينأهوا وكذلك اذ أوحى الله الى عيسى اني قد أخرجت عبادي الى ابدان لاحد بقتالهم فخر زعبادي الى الطور وبيعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون ففسر أوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمرأ آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء ويحصي نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لاحد منهم خبيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه فيرسل الله عليهم النعفة فيرقاهم فيصحبون فرسي كوت نفس واحدة ثم يبط نبي الله عيسى وأصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض موضع شبر الا ملأه زهمهم وتنتهم فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه الى الله فيرسل الله طيرا كأعناق البخت فتصلمهم فطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الله الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض أنتي ثم تركت وردى بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانه ويستظنون

(قوله حتى يدركه بباب لد) (ع) لد هو بضم اللام وشد الدال قال ابن دريد هو موضع وقيل جبل وفي كتاب بني اسرائيل انه يقتله بجبل الزيتون (د) لد بدار قريب من بيت المقدس (قوله فيمسخ عن وجوههم) (ع) هو على ظاهره للتبكي والاشارة الى اذهاب منازلهم من الخوف (قوله لا ابدان لاحد بقتالهم) (ع) أي لا قدرة وثبتت مبالغة كان يديه معدومتان للعجز عن دفعهم (قوله فخر زعبادي الى الطور) أي ضمهم اليه واجعله لهم حرزا (ع) ورواه بعضهم بالواو وصوبه بعضهم ورواه الكلام والمغني متقارب ورواه بعضهم فحدر بالدال المهملة أي أنزلهم الى جهنمه (قوله وهم من كل حذب ينسلون) (ع) الحذب ما ارتفع من الارض والنسل الاسراع (قوله حتى يكون رأس الثور لاحد منهم) (ع) لعله لما ينالهم من الحاجة الى مايا كلون وما يجرون لشدة حصرهم (قلت) وانما ذكر الرأس ليقاس البقية عليه في القيمة (قوله للنعف) هو بفتح النون والغين المججمة دوديكون في أنوف الابل والغنم واحدها نعفة ويقال للرجل المحتقرة (ع) أنت نعفة (قوله فيصحبون فرسي) (ع) هو مقصور واحدهم فرس مثل قتيل فريس مثل قتلى وقيل وهو من فرس الذئب الشاة اذا قتلها (قوله كالزلفة) (ع) وفي كلمة الغاء ضم الزاي وسكون اللام (ع) واختلف في معناه فعن ابن عباس وتعلب وأبي زيد وآخرين معناه كالمرأة في صفاتها ونظافتها وقيل معناه كصانع الماء أي يستنقع الماء فيها كما يستنقع في المصانع التي يجتمع فيها الماء (قوله فيومئذ) (ع) كذا للجميع ولا بى سعيد فيوشك بدل يومئذ والعصابة الجماعة وقحف

له واطهار لكرامته (قوله بباب لد) بضم اللام وشد الدال (ح) بلد قريب من بيت المقدس (قوله فيمسخ عن وجوههم) (ع) هو على ظاهره للتبكي والاشارة الى اذهاب منازلهم من الخوف (قوله لا ابدان لاحد بقتالهم) أي لا قدرة وثبتت مبالغة فكان يديه معدومتان للعجز عن لدفع (قوله فخر زعبادي الى الطور) أي ضمهم اليه واجعله لهم حرزا (قوله وهم من كل حذب) هو ما ارتفع من الارض والنسل الاسراع (قوله حتى يكون رأس الثور لاحد منهم) (ع) لعله لما ينالهم من الحاجة الى مايا كلون (ب) قيل وانما ذكر الرأس ليقاس البقية عليه في القيمة (قوله فيرسل الله عليهم النعف) هو بفتح النون والغين المججمة دوديكون في أنوف الابل والغنم واحدها نعفة ويقال للرجل المحتقرة (ع) أنت نعفة (قوله فيصحبون فرسي) بفتح الغاء مقصور (ع) هو مقصور واحدهم فرس مثل قتيل من فرس الذئب الشاة اذا قتلها (قوله ملأه زهمهم) بفتح الزاي والهاء أي دهمهم ورائتهم الكربة (قوله لا يكن منه بيت مدر) أي لا يمنع منه بيت المدر بفتح الميم والدال وهو الطين الصلب (قوله كالزلفة) (ع) وفي كلمة الغاء ضم الزاي وسكون اللام (ع) واختلف في معناه فعن ابن عباس وتعلب وأبي زيد وآخرين معناه كالمرأة في صفاتها ونظافتها وقيل معناه كصانع الماء أي يستنقع الماء فيها كما يستنقع في المصانع التي يجتمع فيها الماء وقيل كالصخرة وقيل كالروضة (قوله فيومئذ) (ح) كذا للجميع ولا بى سعيد فيوشك بدل

اذبعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس ينهارجون فيها تهارج
الجر فعليهم تقوم الساعة * حدثنا علي بن حجر (٢٧٤) السعدي ثنا عبدالله بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر

والوليد بن مسلم قال ابن
حجر دخل حديث
أحدهما في حديث الآخر
عن عبد الرحمن بن يزيد
ابن جابر بهذا الاسناد
نحو ما ذكرنا و زاد بعد
قوله لقد كان بهذه مرة ماء
ثم يسرون حتى ينتهوا الى
جبل الجرج وهو جبل بيت
المقدس فيقولون لقد كنا
من في الارض فلم نقتل
من في السماء فيرمون
بنسأهم الى السماء فيرد
الله عليهم نسأهم مخضوبة
دماء في رواية ابن حجر
فاني قد أنزلت عبادا الى
لا يدى لاحد بقتالهم
* حدثني عمر والناسد
والحسن الحلواني وعبد بن
حميد والفاظهم متقاربة
والسياق لعبد قال ثنى
وقال الآخران ثنى يعقوب
وهو ابن ابراهيم بن سعد ثنا
أبي عن صالح عن ابن
شهاب أخيه بنى عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة ان أبا
سعيد الخدري قال ثنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوماً حديثاً طويلاً
عن الدجال فكان فيما
حدثنا قال يأتي وهو محرم
عليه أن يدخل نقاب المدينة
فيتمنى الى بعض السباخ
التي تلى المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خير الناس فيقول له أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثه فيقول الدجال

الرمانة مقعر قشورها والقحف أعلى الججمة (ط) وهو المحتوى على الدماغ هذا أصل الحقف ثم استعير
للمانة واللحفة بكسر اللام التي تحلب من الابل واستعملها ههنا في البقر والغنم وجاء في القرآن الكريم
في الرياح وأرسلنا الرياح لواقح أي تحمل الندى ثم تنجيه في السحاب وكل متقارب والرسول بكسر الراء
اللين والغشام الجماعة وهو بكسر الفاء بعدها ياء مشناة من تحت وبعضهم لا يميز فيه الا الهمز وبعضهم ينكر
فيه الهمز **قلت** قال في المشارق وخط الخليل فيه بفتح الفاء وذكر الخطابي فيه فتحها وشدة الياء (ط)
والفخذ دون القبيلة وفوق البطن قال الزبير بن بكار العرب ست طبقات شعب وقبيلة وعمارة وبطن
ونخز وفصيلة فالشعب يجمع القبيلة والقبيلة تجمع العمارة والعمارة تجمع البطن والبطن تجمع الفخذ
والفخذ يجمع الفصيلة قال ابن فارس ونخذ النسب بسكون الخاء لا غير والفخذ الذي هو الجارحة
بالسكون والكسر **(قوله كل مؤمن وكل مسلم)** (ع) كذا هو في كل النسخ بالواو وهو إشارة الى
العموم أي الى كل من عنده خير **(قوله يتهارجون فيها تهارج الجرج)** أي يجتمع الرجال النساء
بالطرقات وحضرة الناس لا يكثرئون بذلك كما تفعله الجرج والمهرج بسكون الراء الجماع هرج الرجل
زوجته وطئها بهرجها بالحرركات الثلاث (ع) والجرج بفتح الميم الشجر الملتفة التي تستمرن فيها **(قوله)**
في الآخر أنقاب المدينة (م) قال الاخفش انقاب المدينة طرقها وفجاجها (ع) روينافي حديث
عمر والناسد والحلواني هذا انقاب بكسر النون دون ألف جمع نقب أيضا **قلت** * انقاب بالألف
ذكره في حديث الجساسة الآتي (ع) قال في كتاب العين النقب الطريق في رأس الجبل والنقب
في الحائط وغيره نقب يخلص منه الى ما وراءه وهذا أشبه أي أبوابها وفجاجها التي يدخل منها
ويعضده قوله في البخاري لها سبعة أبواب على كل باب مسكان **(قوله)** فيخرج اليه يومئذ رجل
هو خير الناس أو من خير الناس (ع) قال أبو اسحق بن سفيان راوى كتاب مسلم يقال ان هذا
الرجل هو الخضر عليه السلام وكذا قال معمر في جامعه اثر هذا الحديث وهو نص في حياته
في يومئذ والعصابة بكسر العين الجماعة وقحف الرمانة بكسر القاف مقعر قشورها والقحف أعلا الججمة
واللحفة بكسر اللام وفتحها التي تحلب من الابل واستعملها ههنا في البقر والغنم وجمعها القحف بكسر اللام
وقحف القاف والرسول بكسر الراء اللين والقيام بكسر الفاء بعدها ياء مشناة من تحت وبعضهم لا يميز فيه الا
الهمز وبعضهم ينكر فيه الهمز وهو الجماعة والفخذ دون القبيلة وفوق البطن قال ابن فارس وفخذ
النسب بسكون الخاء لا غير وفي الفخذ الذي هو الجارحة السكون والكسر **(قوله كل مؤمن وكل مسلم)** (ب)
كذا هو في كل النسخ بالواو وهو إشارة الى العموم أي الى كل من عنده خير **(قوله)**
يتهارجون فيها تهارج الجرج (ح) أي يجتمع الرجال النساء بالطرقات وحضرة الناس لا يكثرئون بذلك
كما تفعله الجرج والمهرج بفتح الهاء وسكون الراء الجماع هرج الرجل زوجته وطئها بهرجها بالحرركات
الثلاث **(قوله)** الى جبل الجرج بجاء مخجمة وميم مفتوحتين وهو الشجر الملتف الذي يستمرن فيه **(قوله)**
أنقاب المدينة هي طرقها وفجاجها جمع نقب وروى نقاب بكسر النون دون ألف قبلها **(قوله)**
فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خير الناس (ع) قال أبو اسحق بن سفيان راوى كتاب
مسلم عنه يقال ان هذا الرجل هو الخضر عليه السلام وكذا قال معمر في جامعه اثر هذا الحديث

التي تلى المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خير الناس فيقول له أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثه فيقول الدجال

أرأيتم ان قتلت هذا ثم أحيتته أنتسكون في الامر فيقولون لا قال فيقتله ثم يحييه فيقول حين يحييه والله ما كنت فيك قط أشد بصيرة
من الآن قال فبريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه قال أبو اسحق (٢٧٥) يقال ان هذا الرجل هو الخضر * وحدثنى عبد الله

ابن عبد الرحمن الدارمي
أخبرنا أبو ليان أخبرنا
شعيب عن الزهري في هذا
الاسناد بمثله * حدثني
محمد بن عبد الله بن قهزاذ
من أهل مرو ثنا عبد الله
ابن عثمان عن أبي حمزة
السكري عن قيس بن وهب
عن أبي الوداك عن أبي
سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخرج الدجال فيتوجه
قبله رجل من المؤمنين
فتلقاه المسالحة الدجال
فيقولون له أين تعمد فيقول
أعمد إلى هذا الذي خرج
قال فيقولون له أو ما تؤمن
بر بنا فيقول ما بر بنا خفاء
فيقولون اقتلوه فيقول
بعضهم لبعض أليس قد
نهاكم ربكم أن تقتلوا أحدا
دونه قال فينطلقون به إلى
الدجال فاذراه المؤمن قال
يأبها الناس هذا الدجال
الذي ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
فيأمر الدجال به فيشج
فيقول خذوه وشجوه
قال فيقول أما تؤمن بي
قال فيقول أنت المسيح
الكذاب قال فيؤمر به

وتقدم الكلام على ذلك (قوله أرأيتم ان قتلت هذا ثم أحيتته أنتسكون في الامر) (م) أي في الألوهية
لأنها التي يدعى * فان قيل ظهور الخوارق على يد مدعي النبوة يدل على تصديق دعائه اياهم فيلزم مثله في
دعوى الألوهية * فالجواب انه انما يدل على صدق مدعي النبوة لانه انما ادعى أمر اممنا وليس في ذاته
ما ينافيه فيصح تصديق الله تعالى انه بخلاف مدعي الألوهية فانه متصف بنقيض ما ادعى مما هو متصف
به من سمات الحدوث فيستحيل تصديق الله تعالى اياه بخلق الخوارق على يديه لان تصديق الكاذب
كذب والكذب على الله سبحانه محال فليست تلك الخوارق الا محنا ابتلى الله سبحانه بها عباده يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد (ع) * فان قيل قد قال حاضر ولا أي لا نشك في الأمر مع أنهم يشاهدون من
تشويه خلقه ونقصه ما يدل على كذبه * أجيب بأنهم انما قالوه تقيّة أو خوفاً وقالوه مدافعة وظنناهم
أن الله تعالى لا يقدره على ذلك أو قالوه توريتاً ويعنون لا نشك في كذبك لان المؤمنين لا يشكون في
كذبه (قوله فتلقاه المسالحة) (ع) هم القوم الذين يستعملهم في المناصب ويرتبون لذلك وسموا مسالحة
لأنهم السلاح (قوله فيأمر الدجال به فيشج) (ع) رويناه من طريق العذري وغيره بالشين المعجمة
بعدها الباء الموحدة والحاء المهملة أي يمدّزاد بعضهم على بطنه والشج مد الشئ بين أو نادى يجفف
وشجعت الرجل مددته كالمصوب ورويناه من طريق ابن ماهان فيشجونه من الشج وهو الجرح
في الرأس والاول أصح يدل عليه ما بعده من ضربهم له (قوله فيؤمر بالمشار) (ع) كذا هو يؤمر
بالواو والمشر بالهمز وروي بالنون فيه ما والاول أصح والترقوة بفتح التاء وضم القاف وفتح الواو
وهو نص في حياته (قوله أنتسكون في الامر) أي في الألوهية لأنها التي يدعى * فان قيل * ظهور
الخوارق على يد مدعي النبوة يدل على تصديق دعواه فيلزم مثله في دعوى الألوهية وقد ظهرت
الخوارق مقارنة بدعوى الألوهية فيكون الله سبحانه قد صدق فيها * فالجواب * انما يدل على صدق
مدعي الرأية لا انها انما حقت أمر اممنا وليس في ذاته ما ينافيه فيصح تصديق الله تعالى له بخلاف
مدعي الألوهية فانه متصف بنقيض ما ادعى الألوهية مستحيلة عقلا وشرعاً ما هو متصف به من سمات
الحدوث فيستحيل تصديق الله تعالى له لان تصديق الكاذب كذب والكذب على الله تعالى محال
فليست تلك الخوارق الا محنا ابتلى الله سبحانه بها عباده وابتلاء ايضاً هو ما يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
(ع) * فان قيل قد قال الحاضر ون لا أي لا نشك في الامر مع أنهم يشاهدون من تشويه خلقه ونقصه
ما يدل على كذبه * أجيب بأنهم انما قالوه تقيّة وخوفاً وقالوه مدافعة وظنناهم أن الله تعالى لا يقدره
على ذلك أو قالوه توريتاً ويعنون لا نشك في كذبه (قوله فتلقاه المسالحة) بفتح الميم واللام وهم القوم
يعدون بالسلاح في طرق الثغر (قوله فيأمر الدجال به فيشج) (ع) رويناه من طريق العذري وغيره
بالشين المعجمة بعدها الباء الموحدة والحاء المهملة أي يمدّزاد بعضهم على بطنه والشج مد الشئ بأوتاد
ليجفف وشجعت الرجل مددته كالمصوب ورويناه من طريق ابن ماهان فشجوه من الشج وهو
الجرح في الرأس والاول أصح (قوله فيوسع ظهره) باسكان الواو وفتح السين ومغرق الرأس بكسر
الراء ووسطه (قوله فيؤمر بالمشار) (ع) كذا هو يؤمر بالواو والمشر بالهمز وروي بالنون فيهما

فيؤمر بالمشار من مفرقه حتى يفرق بين رجليه قال ثم عشى الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوي قائماً قال ثم يقول له أتؤمن بي
فيقول ما زددت فيك الا بصيرة قال ثم يقول يأبها الناس انه لا يفعل بعدي بأحد من الناس قال فيأخذه الدجال ليذبحه فيجعل ما بين
رقبته الى رقبته نحاساً فلا يستطيع اليه سيلاً قال فيؤخذ بيده ورجليه فيقذف به فيحسب الناس انما قذفه الى النار وانما ألقى في

الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين * حدثنا شهاب بن عباد العبدي ثنا إبراهيم بن حميد الرؤاسي عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن المغيرة بن شعبة قال سألت أحدا النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال أكثر مما سألت قال وما ينصبك منه انه لا يضر ك قال قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه الطعام والانهار قال هو اهون على الله من ذلك * حدثنا سريج بن يونس ثنا هشيم عن اسمعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة قال سألت أحدا النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال أكثر مما سألت قال وما (٢٧٦) سؤالك قال قالت انهم يقولون معه جبال من خبز ولحم

ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قالنا ثنا وكيع ح وثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا جرير ح وثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان ح وثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون ح وثني محمد بن رافع ثنا أبو اسامة كهم عن اسمعيل بهذا الاسناد نحو حديث إبراهيم بن حميد وزاد في حديث يزيد فقال لي أي بني * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت يعقوب بن عاصم ابن عروة بن مسعود الثقفي يقول سمعت عبد الله بن عمرو وجاء رجل فقال ما هذا الحديث الذي تحدث به تقول ان الساعة تقوم الى كذا وكذا فقال سبحان الله أولا اله الا الله أو كلمة نحوها لقد هممت أن لا أحدث أحدا شيئا أبدا فلما قلت انكم سترون بعد قليل أمر اعظما

المظم بين نقرة العكر والعاتق (**قوله** في الآخر وما ينصبك منه) (ع) أي يتعبك منه قال ابن دريد يقال أنصبه المرض ونصبه وأنصبه أعلى أي غير عن حاله (**قوله** هو أهون على الله) (ع) هذا مع ما تقدم من أن ذلك يكون معه قد يشكل ويجاب بأن المعنى أهون من أن يجعل الله ما يخلق من ذلك فضلا للمؤمنين ومشككاً لهم بل يزادون به إيماناً كما قال الرجل الذي قتله وأحياه والله ما كنت أشد مني بصيرة فيك الآن (**قوله** في الآخر يحرق البيت) (ع) قلت لعلمه ما اتفق فيهما من ذلك أيام ابن الزبير وقد تقدم بيانه في كتاب الايمان أو ما يتفق فيهما من أمر ذي السويقتين (**قوله** أر بعين يوماً أو أر بعين شهراً أو أر بعين عاماً) (ع) هذا شك منه ويرفع هذا الشك ما تقدم من أنها أر بعون يوماً (**قوله** فيبعث الله عيسى) (ع) نزوله وقلته الدجال حق عند أهل الحق لكثرة الآثار الصحيحة الواردة بذلك ولم يرد ما يعارضها وأنكر نزوله بعض المعتزلة وبعض الجهمية واحتجوا بأن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين باجماع لقوله تعالى وخاتم النبيين والحديث لاني بعدى وان شريعته لا تتسخ وليس كما زعموا فانه انما نزل مقرر الشر بعتة صلى الله عليه وسلم غير مغير لشيء منها وما ورد من أن عيسى عليه السلام يرفع الجزية ليس معناها يسقط وجوبها وانما معناه ان الناس يسامون حينئذ ولا يبقى من تجب عليه الجزية وقيل في تأويله غير ذلك وتقدم في كتاب الايمان (**قوله** كبد جبل) (ع) أي في داخله وكبد كل شيء وسطه (**قوله** في خفة الطير وأحلام السباع) (ع) أي في سرعتهم الى الفساد والشهوات

والترقية بفتح التاء وضم القاف وفتح الواو العظم بين نقرة العكر والعاتق (**قوله** وما ينصبك) هو بضم الياء على اللغة المشهورة أي يتعبك قال ابن دريد يقال أنصبه المرض ونصبه والاول أفصح (**قوله** هو أهون على الله) (ع) هذا مع ما تقدم من أنه يكون ذلك معه قد يشكل ويجاب بأن معنى أهون من أن يجعل الله ما يخلق على يده من ذلك مضلاً للمؤمنين ومشككاً لهم بل يزادون بذلك إيماناً (**قوله** أر بعين يوماً أو أر بعين شهراً) (ح) يرفع هذا الشك ما تقدم من أنها أر بعون يوماً (**قوله** فيبعث الله عيسى) (ع) أنكر ذلك بعض المعتزلة وبعض الجهمية واحتجوا بأنه لاني بعده صلى الله عليه وسلم وأجيب بأنه انما ينزل مقرر الشر بعتة صلى الله عليه وسلم غير مغير لشيء منها وما ورد انه يضع الجزية ليس معناه أنه يسقط وجوبها وانما معناه أن الناس تسلم حينئذ ولا يبقى من تجب عليه الجزية وقيل فيه غير ذلك (**قوله** في كبد جبل) أي وسطه (**قوله** في خفة الطير وأحلام السباع) (ع) أي هم في سرعتهم الى الفساد والشهوات في خفة الطير في الطيران وفي العدوان وظلم بعضهم

يحرق البيت ويكون ويكون ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في أمي فيمكت أر بعين لأدري أر بعين يوماً أو أر بعين شهراً أو أر بعين عاماً فيبعث الله تعالى عيسى بن مريم كما أنه عروة بن مسعود فيطلبه فيهلكه ثم يمكت الناس سبع سنين ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله رجلاً باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الارض أحد في قلبه شئ قال ذرة من خير أو ايمان الا قبضته حتى لو ان أحدكم دخل في كبد جبل لدخلته عليه حتى تقبضه قال سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيبقي شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً فيقتل لهم الشيطان فيقول الا تسجيبيون

في خفة الطير في الطيران وفي العدواز وظلم بعضهم بعضا كاحلام السباع **(قوله الأاصنى) (م) أصنى** يصنى أمال يميل أما أصنى من هذه البنية فالر باعى لا غير قال في العين أصغيت اليه بسعوى وحتى الجرمى أصغيت غير معدى في الر باعى وأما الثلاثى فغير معدى يقال صنى بصغى وصغى يصغى بالنفع والكسر في الماضي واليت صفحة العنق **﴿ قلت ﴾** فالمعنى لا يسمعها أحد إلا أمال صفحة عنقه وهي حال من تصعقه صيحة يشق منها قلبه فالول ما يظهر منه سقوط رأسه إلى أحد الشقين فاسند الاصغاء اليه اسناد الفعل الاختيارى والمراد بالصور القرن المذكور لا غير لأنه جمع صورة كما قيل فان ذلك انما هو في نفخة البعث الآتية وجاء في القرن انه على هيئة البوق ودائرته كعرض السماء والارض وفي الحديث كيف أنعم وعما حب الصور وقد التقم القرن وأخنى الجهة وأصنى الاذن حتى يؤذن له فينفخ والمعنى كيف أهنا أو يطيب عيشى وقد قرب أن ينفخ في الصور وكفى عن ذلك بيان صاحب الصور وضع رأس القرن في فيه وهو مرتقب أن يؤذن له فينفخ والنفخ محتمل انه نفخ حقيقة ومحتمل انه كلام يتوله كما يأتي في نفخة البعث وفي كلام الغزالي انه صوت وصيحة **(قوله) وأول من يسمعه رجل يلو ط حوض ابله) (ع)** معنى يلو ط يطين ويصلح قال صاحب الافعال لا ط الحوض لوطا وليطا أصلحه وأصل اللوط اللوصق والمطاط لا يورث أى الللاحق بالقوم في النسب والألط الشئ بالشئ أصقه والألط الولد بابيه نسبة اليه **﴿ قلت ﴾** فهذه النفخة أو الصيحة لابد أن يسمعها بعض قبل بعض كما صرح به في الحديث **(قوله) فيصعق ويصعق الناس) (ع)** أى يموت أهل الدنيا وكل حيوان لشدة الفزع وهول الصوت الامن شاء الله وهو جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام ثم يأمر الله ملك الموت أن يقبض روح جبريل وميكائيل واسرافيل ثم يأمر الله سبحانه ملك الموت أن يموت فيموت **(قوله) كانه اطل أو الظل) (ع)** الاشبه أنه بالطاء المهملتين من الكلمتين اللتين شك فيهما **(قوله) ثم ينفخ فيه أخرى) ﴿ قلت ﴾** الصور المتفق فيه دلالة الآية والحديث انه المنفوخ فيه للصعق لعود الضمير عليه وتقدم في انه لا يتصور فيه أن الصور رجوع صورة فقراءة قتادة ونفخ في الصور بفتح الواو تضعف وذكر الغزالي في نفخة البعث انها نفخ حقيقة وقيل انها كلام يقول له صاحب الصور يقول أيتها الاجسام البالية والعظام الخردة ان الله يأمر كن أن تجتمعن لفصل القضاء **(قوله) يقال يا أيها الناس هلموا الى ربكم وقفوههم انهم مسؤولون) ﴿ قلت ﴾** وقفوههم معطوف على يقال أى يقال هلموا ويقال للملائكة وقفوههم **(قوله) أخرجوا بعث النار) (أى المبعوث اليها) (ط)** تقدم في كتاب الايمان أن الذى يقال له ذلك آدم عليه السلام وجهه الجمع أنه يقال لآدم ثم يأمر آدم الملائكة **(قوله) فيقال من كم) (أى يقول المخاطبون بالاجزاء كم عدد المخرج أى كم عدد من يخرج منهم**

بعضا كاحلام السباع **(قوله الأاصنى) (ب)** أى أمال يتعدى ولا يتعدى **(ب)** فالمعنى لا يسمعها أحد إلا أمال صفحة عنقه وهي حال من تصعقه صيحة يشق منها قلبه فالول ما يظهر منه سقوط رأسه إلى أحد الشقين فاسند الاصغاء اليه اسناد الفعل الاختيارى والمراد بالصور القرن المذكور لا غير **(قوله) وأول من يسمعه رجل يلو ط حوض ابله) (ب)** يطينه ويصلحه **(ب)** وهذه النفخة أو الصيحة لابد من أن يسمعها بعض قبل بعض **(قوله) كانه اطل أو الظل) (ع)** الاشبه أنه بالطاء المهملة **(قوله) وقفوههم) (ب)** هو معطوف على يقال أو يقال هلموا ويقال للملائكة وقفوههم **(قوله) أخرجوا بعث النار) (أى المبعوث اليها) (ط)** تقدم في كتاب الايمان أن الذى يقال له ذلك آدم عليه السلام

فيقولون فاتأمرنا فإمرهم
بعبادة الاوثان وهم في
ذلك دار رزقهم حسن
عيشهم ثم ينفخ في الصور
فلا يسمعها أحد إلا أصنى لينا
ورفع لينا قال وأول من
يسمعه رجل يلو ط حوض
ابله قال فيصعق ويصعق
الناس ثم يرسل الله أو قال
ينزل الله مطرا كأنه الطل
أو الظل نعمان الشاك
فتبت منه أجساد الناس
ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم
قيام ينظرون ثم يقال
يا أيها الناس هلموا الى ربكم
وقفوههم انهم مسؤولون
قال ثم يقال أخرجوا
بعث النار فيقال من كم
فيقال من كل ألف تسعمائة
وتسعة وتسعون قال فذاك
يوم يحمل الولدان شيئا

وذلك يوم يكشف عن ساق * وحدثنى محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت يعقوب بن عاصم بن عروة بن مسعود قال سمعت رجلا قال لعبد الله بن عمر وانك تقول ان الساعة تقوم الى كذا وكذا فقال لقد هممت ان لا أحدثكم بشئ انما قلت انكم ترون بعد قليل أمرا عظيما فكان حريق البيت قال شعبة هذا أو نحوه قال عبد الله بن عمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في آتئ وساق الحديث بمثل حديث معاذ وقال في حديثه فلا يبق أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان الا قبضته قال محمد بن جعفر حدثني شعبة عن النما الحديث مرأت وعرضته عليه * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر عن أبي حيان عن أبي زرعة عن عبد الله بن عمرو وقال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنسه بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيهما ما كانت قبل صاحبها فلا خرى على أثرها فريبا * وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا أبو حيان عن أبي زرعة قال جلس الى (٢٧٨) مروان بن الحكم بالمدينة ثلاثة نفر من المسلمين

فسمعوه وهو يحدث عن الآيات أن أولها خروجا الدجال فقال عبد الله بن عمر ولم يقل مردان شيئا قد حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنسه بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد ذكر مثله * وحدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا أبو أحمد ثنا سفيان عن أبي حيان عن أبي زرعة قال نذاكروا الساعة عندهم وان فقال عبد الله بن عمر وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديثهما ولم يذكر ضحى * حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد ابن عبد الوارث وحجاج

فيقال اخرجوا من كل ألف تستعمائة وتسع وتسعين (قوله وذلك يوم يكشف عن ساق) (ع) هذا الحديث والآية مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب واستعماله على ذلك سائخ كما يقال كشفت الحرب عن ساقها اذا اشتد أمرها ومنه قد جدت الحرب بكم فجدوا * وشمرت عن ساقها فشدوا وأصله ان المجذ في الأمر يشمر ازاره ويرفعه عن ساقه وهو هنا بين لانه ذكر قبله أن يخرج العدد المذكور الى النار فذلك يوم يشيب فيه الولدان ويكشف فيه عن ساق (قوله في الآخر أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها) * قلت * تقدم الكلام على ذلك في آخر كتاب الإيمان

﴿ حديث الجساسة ﴾

(د) هي بفتح الجيم وتشديد السين المهملة وسميت بذلك لتجسسها الاخبار للرجال وعن عبد الله بن عمرو بن العاص انها دابة الارض المذكورة في القرآن (قوله فأصيب في أول الجهاد فلما تأملت) (ع) قال السكتاني المشهور في أمر تأيها من المغيرة انه بطلاق بات لا يموت ومقاله صحيح بينه ما في الطريق

وهنا الملائكة عليهم السلام وجه الجمع أنه يقال لآدم ثم يأمر آدم الملائكة (قوله يوم يكشف عن ساق) كناية عن شدة الامر وصعوبة الخطب

﴿ باب قصة الجساسة ﴾

﴿ ش ﴾ هو بفتح الجيم وتشديد السين المهملة الاولى قيل سميت بذلك لتجسسها لاخبار للدجال وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي أنها دابة الارض المذكورة في القرآن (قوله فلما تأملت) (ع) قال السكتاني المشهور فيه تأيها من المغيرة انه بطلاق بات لا يموت ومقاله صحيح ومعنى قوله فأصيب أى

ابن الشاعر كلاهما عن عبد الصمد والاعظ عبد الوارث بن عبد الصمد ثنا أبي عن جدي عن الحسين بن ذكوان ثنا ابن بريدة ثنا عامر بن شراحيل الشعبي شعبهم مدان أنه سأل فاطمة بنت قيس أخت الضحاك بن قيس وكانت من المهاجرات الاول فقال حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستديهي الى أحد غيره فقالت لئن شئت لأفعلن فقال لها لجل حديثي فقالت نكحت ابن المغيرة وهو من خيار شباب قريش يومئذ فأصيب في أول الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تأملت خطبني عبد الرحمن بن عوف في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم على مولاه أسامة بن زيد وكنيت قد حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحبني فليحب أسامة فلما كنني رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أمرى بيدك فانكحني من شئت فقال انتقل الى أم شريك وأم شريك امرأة غنية من الانصار عظيمة النفقة في سبيل الله يزل عليها الضيفان فقلت سأفعلن فقال لا تفعلين ان أم شريك امرأة كثيرة الضيفان فأنكره أن يسقط عنك خمارك أو ينكشف الثوب عن ساقك فبى القوم منك بعض ما تكرهين ولكن انتقل الى ابن عمك عبد

الثاني وما تقدم في كتاب الطلاق وما في الموطأ وسائر المصنفات ولعل الكناي فهم من هذا خلاف ذلك وأعمل قولها أصيب في الجهاد يحتمل أنها أرادت عدم مناقبه كما ابتدأت به في قولها من خير شباب قریش ثم ذكرت تأنيها منه واختلاف في وقت وفاته فقيل باليمن مع علي أثر طلاقها وقيل عاش إلى أيام عمر وذ كر البخاري قضية مع عمر في شأن خالد بن الوليد ولعل قولها أصيب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول الجهاد تعني بغير القتل ما يجزأه أو غير هاتين تقدم في كتاب الطلاق الخلاف في وقت طلاقها وصفته والكلام على ما اشتقت عليه أحاديثها وما في حديثها هذا مما لا يتقدم هناك وهو مستدرک عليه ههنا قوله في أم شريك أنها من الأنصار قال أبو الوليد ليست منهم وإنما هي قرشية من بني عامر بن لؤي واسمها غزية وكنيت بابنها شريك قال أبو عمر ويقال اسمها غزيلة قال وقيل أم شريك أنصارية تزوجها صلى الله عليه وسلم ولا يصح لكثرة الاضطراب في ذلك وقال غيرهما الاشبه انهما اثنتان وذ كر أبو عمر في التمهيد في هذا الحديث أنه قد مضى عند أم شريك بنت العكر فانظر ومنها قوله ولا يمكن انتقل إلى ابن عمك عبد الله بن أم مكتوم فهو أيضا مما استدرک لأنه ليس ابن عمها لأنها من بني محارب بن فهر وهو من بني عامر بن لؤي ليسا من بطن واحدة وأما اسم ابن أم مكتوم فالخلاف فيه كثير وما ذكره من نابعه وما يقتضيه ان الخطبة في العدة ليس كذلك بل إنما كان بعد احلالها كما تقدم في الطلاق من قوله فاذا حلت فأذني (قول الصلاة جامعة) (قلت) الاظهر انه ليس دعاء للصلاة وإنما المراد به الاجتماع لا مريم كما يقتضيه الحديث (قول ولأن تيمما الداري إلى وحدتي) (د) هذا معدود من مناقب تيمم لأنه صلى الله عليه وسلم روى عنه هذه القصة ففيه رواية الفاضل عن المنذول وقبول خبر الواحد (قول أرفؤا إلى جزيرة) (م) قال صاحب الأفعال أرفأت إلى الشيء ألجأت إليه وأرفأت السفينة قربتها إلى موضعها حيث تصلح وقال صاحب العين أرفأت السفينة قربتها من الشط وقال غيره مرأ السفينة حيث ترسى (قول في أقرب السفينة) (م) هو جمع قارب والقارب سفينة صغيرة تكون مع الكبيرة يتصرفون فيه أهل السفينة فيما يحتاجون إليه وهو جمع على غير قياس (ع) وقال الكسائي إنما أراد بالاقرب أخريات السفينة وخواصرها إلى ما يقرب من النزول منها وكأنه من القرب الذي هو الحاصرة وكأنه كره أن يجمع فاعل على أفضل لاسيما ورواية ابن مائة في أخريات السفينة وفي بعضها في آخر السفينة فساعدته هذه الرواية على التفسير ومقاله لا مائة مثله الجاني أنه القارب المعروف بفتح الراء وكسر هاء قال الخليل القارب سفينة صغيرة ويصححه ابن أبي شيبة رواه في مصنفه ففعلوا في قوارب السفينة فهذه الرواية تشهد لما قال الامام (قول فلقيتهم دابة أهل كثير الشعر

بجراحة ونحوها لا بالموت) (قول ابن أم مكتوم) يكتب بالالف لأنه صفة لعبد الله لا للعمر وفنسيه إلى أبيه عمر وإلى أمه أم مكتوم (قول الصلاة جامعة) هو بنصب الصلاة وبنصب جامعة الأولى على الأغراء والثاني على الحال (ب) الاظهر انه ليس دعاء للصلاة وإنما المراد به الاجتماع لا مريم كما يقتضيه الحديث (قول ولأن تيمما الداري إلى وحدتي) (ح) هذا معدود في مناقب تيمم لأنه صلى الله عليه وسلم روى عنه هذه القصة ففيه رواية الفاضل عن المنذول وقبول خبر الواحد (قول أرفؤا إلى جزيرة) هو بالهمز أي لجئوا إليه قال صاحب الأفعال أرفأت إلى الشيء ألجأت إليه وأرفأت السفينة قربتها من الشط وقال غيره مرأ السفينة حيث ترسى (قول في أقرب السفينة) هو بضم الراء جمع قارب وهو سفينة صغيرة تكون مع الكبيرة وقال الكسائي المراد بالاقرب السفينة أخرياتها وما قرب منها للنزول (قول دابة أهل كثير الشعر) (ط) (الاهلب غليظ الشعر كثيره) (ط) وذ كر أهل جمل على

الله بن عمرو بن أم مكتوم وهو رجل من بني فهر فهر قریش وهو من البطن الذي هي منه فانتقلت إليه فلما انتقضت عدي سمعت نداء المنادي منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي الصلاة جامعة فخرجت إلى المسجد فطلعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت في صف النساء الذي يلي ظهور القوم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته جلس على المنبر وهو يضحك فقال ليأزم كل انسان مصلاه ثم قال أندرون لم جمعكم قالوا والله ورسوله أعلم قال اني والله ما جمعكم لرغبة ولا رهبة ولكن جمعكم لأن تيمما الداري كان رجلا نصرانيا فجاه فباع وأسلم وحدثنى حديثا وافق الذي كنت احديثكم عن مسج الدجال حدثنى أنه ركب في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلا من لحم وجدام فلعب بهم الموج شهرا في البحر ثم أرفؤا إلى جزيرة في البحر حتى مغرب الشمس فجلسوا في أقرب السفينة فدخلوا الجزيرة فلقيتهم دابة أهل كثير الشعر

لا يدرون ما قبله من دبره من كثرة الشعر فقالوا بياك ما أنت فقالت أنا الجساسة قالوا وما الجساسة قالت أيها القوم انطلقوا الى هذا الرجل في الدير فانه الى خبركم بالاشواق قال لما سمعت لنا رجلا فرقنا منها أن تكون شيطانة قال فانطلقنا سراعا حتى دخلنا الدير فاذا فيه أعظم انسان رأيناه قط خلقا وأشدّه وثاقا مجموعة يده الى عنقه ما بين ركبتيه الى كعبيه بالحديد قلنا وبياك ما أنت قال قد قدرتم على خبري فأخبروني ما أنتم قالوا نحن أناس من العرب ركبنا في سفينة بحرية فصادقنا البحر حين أغتلم لم نلق بئنا الموحش شهرنا ثم أرفأنا الى جزيرتك هذه فجلسنا في أقرها فدخلنا (٢٨٠) الجزيرة فلقينا دابة أهلها كثير الشعر لا ندري ما قبله

من دبره من كثرة الشعر فقلنا وبياك ما أنت فقالت أنا الجساسة قلنا وما الجساسة قالت اعمدوا الى هذا الرجل في الدير فانه الى خبركم بالاشواق فأقبلنا اليك سراعا وفرغنا منها ولم نأمن أن تكون شيطانة فقال أخبروني عن نخل ييسان قلنا عن أي شأنها تستخبر قال أسألكم عن نخلها هل يثمر قلنا له نعم قال أما انها يوشك أن لا تثمر قال أخبروني عن بحيرة طبرية قلنا عن أي شأنها تستخبر قال هل فيها ماء قالوا هي كثيرة الماء قال أما ان ماءها يوشك أن يذهب قال أخبروني عن عين زغر قالوا عن أي شأنها تستخبر قال هل في العين ماء وهل يزرع أهلها بماء العين قلنا له نعم هي كثيرة الماء وأهلها يزرعون من مائها قال أخبروني عن نبي الاميين ما فعل قالوا قد خرج من مكة ونزل يثرب قال أقاتلته العرب قلنا نعم قال كيف صنع بهم فأخبرنا أنه قد ظهر على من يليه من العرب وأطاعوه قال لهم قد كان ذلك فانا انعم قال أما ان ذلك خير لهم أن يطيعوه واني مخبركم عنى اني أنا المسيح الدجال واني أوشك أن يؤذن لي في الخروج فأخرج فأسير في الارض فلا أدع قرية الا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة فهما محترمان على كلناهما كلما أردت أن أدخل واحدة أو واحداهما استقبلني ملك بيده السيف صلتا بصدني عنها وان على كل نقب منها ملائكة يحرسونها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعن بمخصرته في المنبر هذه طيبة هذه طيبة يعني المدينة

لا يدرون ما قبله من دبره من كثرة الشعر (ط) معنى اهل غليظ الشعر والمهلب ما غلظ من الشعر ومنه المهلبة وهي شعرا الخنزير الذي يخز به وذ كرا هلب جلا على المعنى وكأنه قال شخصا أهلب ولوراعى المعنى لقال هلبا لانه القيلس كاحمر وحراء (ب) قلت هذا بناء على ان هذه الدابة تمشى على أربع وهو المناسب لقوله ما يعرف قبله من دبره اذ لو كان منتصب القائمة لم يخف ذلك ولكن مخاطبتهم لها وقولهم ما أنت يدل على انها انسان منتصب القائمة وهو نص الطريق الآخر حيث قال فلقيهم انسان (قول أنا الجساسة) تقدم في صدر حديثها وجه تسميتها بذلك (قول الى خبركم بالاشواق) (ط) أي شديد الشوق (قول حين اغتلم) (م) أي هاج وجاوز حده والاغتلام أن يجاوز الانسان ما حده من الخير والمباح ومنه قول عمر اذا اغتلمت عليكم هذه الاثربة فا كسر وها بالماء أي اذا تجاوزت حد الاباحة (ع) ولا يستقيم هذا على من يمنع شرب النبيذ وهم الاكثر اذا لا يحتفلون انه لا يجوز ما طائنه اذا انتهى الى حد الاسكار وانما يستقيم ذلك على مذهب من يجيز شربها وهم العراقيون ويجعل الحديث على انه اذا ابتدأت فيه الشدة وخيف أن ينتهى الى حد الاسكار ومعلوم ان مذهب عمر ما فسر (قول ييسان) (ع) هو بالباء الموحدة بعدها ياء مشاة من تحت سا كنة وزغر بضم الزاي وفتح العين المججمة (ب) قلت واخبار الدجال بما أخبر به يحتمل انه علم ذلك من كتب سابقة أو من نبي أو غير ذلك (قول وطيبة) (ع) هو بفتح الطاء ويقال أيضا طابة سمي النبي صلى الله عليه وسلم بذلك المدينة من الطيب وهو الطهارة وفي المصنف والطاب أولى بها وقيل لطيب العيش بها وقيل لطيب أرضها (قول بيده السيف صلتا) (م) أي مجرد ابن قتيبة وفيه لغتان فتح الصاد وضمها المعنى وكأنه قال شخصا وحيونا أهلب ولوراعى المعنى لقال هلبا (ب) هذا بناء على أن هذه الدابة تمشى على أربع ولكن مخاطبتهم لها وقولهم ما أنت يدل على أنها انسان منتصب القائمة وهو نص الطريق الآخر حيث قال فلقيهم انسان (قول الى خبركم بالاشواق) أي شديد الشوق اليه حتى كان الاشواق ملصقة به أو كأنه منهم بها (قول فرقنا) (أي خفنا) (قول البحر حين اغتلم) أي هاج وجاوز حده المعتاد (قول ييسان) هو بالباء الموحدة بعدها ياء مشاة من تحت سا كنة (ع) وزغره بفتح الزاي وفتح العين المججمة (ح) هو بزي مضمومة ثم ذين مججمة مفتوحة ثم راء وهي بلدة معروفة في الجند البعلبي من الشام (قول بيده السيف صلتا) أي مجرد ابن قتيبة وفيه لغتان فتح

قلنا نعم قال كيف صنع بهم فأخبرنا أنه قد ظهر على من يليه من العرب وأطاعوه قال لهم قد كان ذلك فانا انعم قال أما ان ذلك خير لهم أن يطيعوه واني مخبركم عنى اني أنا المسيح الدجال واني أوشك أن يؤذن لي في الخروج فأخرج فأسير في الارض فلا أدع قرية الا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة فهما محترمان على كلناهما كلما أردت أن أدخل واحدة أو واحداهما استقبلني ملك بيده السيف صلتا بصدني عنها وان على كل نقب منها ملائكة يحرسونها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعن بمخصرته في المنبر هذه طيبة هذه طيبة يعني المدينة

الأهل كنت حدثكم ذلك فقال الناس نعم فانه أعجبني حديث تميم أنه وافق الذي كنت أحدثكم عنه وعن المدينة ومكة ألا انه في بحر الشام أو بحر اليمن لابل من قبل المشرق ماهوم من قبل (٢٨١) المشرق ماهوم من قبل المشرق ماهو وأومأ بيده الى

المشرق قالت لحفظت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا يحيى بن حبيب الخارقي ثنا خالد بن الحرث الهجيمي أبو عثمان ثنا قرة ثنا سيار أبو الحكم ثنا الشعبي قال دخلنا على فاطمة بنت قيس فأتتتنا برطب يقال له رطب ابن طاب وأسقتنا سويق سلت فسلأنا عن المعلقة ثلاثا أين تمعد قالت طلقني بعلى ثلاثا فأذن لي النبي صلى الله عليه وسلم أن أعتد في أهلي قالت فنودى في الناس ان الصلاة جامعة قالت فانطلقت فبين انطلق من الناس قالت فكنت في الصف المقدم من النساء وهو يلي المؤخر من الرجال قالت فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يخطب فقال ان بني عم تميم الداري ركبوا في البحر وساق الحديث وزاد فيه قالت فكأنما أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم وأهوى بمخصرته الى الارض وقال هذه طيبة يعني المدينة * وحدنا الحسن ابن علي الحلواني وأحدثني عثمان النوفلي قال ثنا وهب ابن جرير ثنا أبي سمعت

(قوله الأهل كنت حدثكم) * قلت * انظر كيف هذا مع ان خبره صلى الله عليه وسلم * يوم الصدق فكيف يؤكده بمحقق * والجواب انهم ذكروا في أقسام القياس الخطاب والبرهان والجدل وغير ذلك من أقسامه وأشرفها البرهان ومع شرفه فان الخطابة أنفع منه بالنسبة الى بعض الناس كالأغبياء وهذا من ذلك الباب فان ما استشهد به صلى الله عليه وسلم من ذلك بالنسبة الى بعض الناس كحديث الاسلام ومن لم يعرف قواعد العلم فهذا أنفع فيه وأما بالنسبة الى أبي بكر وعمر واضراهما فلا يفيد شيئا (قوله الا انه في بحر الشام أو بحر اليمن لابل من قبل المشرق ماهوم من قبل المشرق ماهو) (ع) ليست ماهونا لان في بل زائدة لانه انما يريد كونه بالمشرق (ط) فهو في بحر الشام كلام ابتدئ على الضمير لان تهما انما ركب في بحر الشام ثم طرأ عليه لشك فقال أو بحر اليمن لانه متصل بحر الشام ويحتمل انه أراد الابهام ثم انه في ذلك وأضرب عنه بالتحقيق فقال لابل من قبل المشرق ثم أكد ذلك بما الزائدة وتكرار اللفظ وهذا لبعده فيه لانه صلى الله عليه وسلم بشر يظن ويشك كما يسهو وينسى الا انه لا يقر على شيء من ذلك * بل يرشد الى التحقيق * (قلت *) انما كانت ما مؤكدة لما تقرر ان زيادة الحرف انما هي للتأكيد وانما كان تكرار اللفظ تأكيداً كيداما تقرر من أن التأكيد اللفظي هو تكرار اللفظ بعينه (قوله) فاتحفتنا برطب يقال له ابن طاب وأسقتنا سويق سلت (د) أي ضيقتنا بنوع من الرطب وتقدم ان تمر المدينة مائة وعشرون نوعا والملت بضم السين وسكون اللام حب يشبه القمح ويشبه الشعير (قوله في الآخر فاذن لي أن أعتد في أهلي) تقدم الكلام في سكني المعتدات في كتاب الطلاق (قوله فتأهت به سفينته) (ع) معنى تأهت

الصاد وضما (قوله الأهل كنت حدثكم) (ب) انظر كيف هذا مع أن خبره صلى الله عليه وسلم * معان الصدق فكيف يؤكده بمحقق * والجواب انهم ذكروا في أقسام القياس البرهان والخطابة والجدل وغير ذلك من أقسامها وأشرفها البرهان ومع شرفه فان الخطابة أنفع منه بالنسبة الى بعض الناس كالأغبياء وهذا من ذلك الباب فان ما استشهد به النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أنفع الى بعض الناس كحديث العهد بالاسلام ونحوه وأما بالنسبة الى أبي بكر وعمر واضراهما فلا يفيد شيئا (قوله الا انه في بحر الشام أو بحر اليمن لابل من قبل المشرق) (ط) فهو في بحر المشرق كلام ابتدئ على الظن لان تهما انما ركب في بحر الشام ثم طرأ عليه الشك فقال أو بحر اليمن لانه متصل بحر الشام ويحتمل انه أراد الابهام ثم انه في ذلك كله وأضرب عنه بالتحقيق فقال لابل من قبل المشرق ثم أكد ذلك بما الزائدة وتكرار اللفظ وهذا لبعده فيه لانه صلى الله عليه وسلم بشر يظن ويشك كما يسهو وينسى الا انه لا يقر على شيء من ذلك بل يرشد الى التحقيق (قوله) فاتحفتنا برطب يقال له ابن طاب وأسقتنا سويق سلت (د) أي ضيقتنا بنوع من الرطب يقال له ابن طاب وتقدم أن تمر المدينة مائة وعشرون نوعا والملت بضم السين وسكون اللام حب يشبه القمح ويشبه الشعير (قوله فتأهت به سفينته) أي سارت على غير اهتداء ولا طريق

٣٤ - شرح الابي والسنوسي - غيلان بن جرير يحدث عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم تميم الداري فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ركب البحر فتأهت به سفينته فسد قط الى جزيرة فخرج البهايلتس الماء فلقى انسانا يجرشه واقص الحديث وقال فيه ثم قال أمانه لو أذن لي في الخروج قد وطمئت البلاد كلها غير طيبة

فاخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الناس فحدثهم قال هذه طيبة وذلك الدجال * حدثني أبو بكر بن اسحق ثنا يحيى بن بكير ثنا
 المغيرة يعني الخزامي عن أبي الزناد عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قعد على المنبر فقال يا أيها الناس
 حدثني تميم الداري أن أناسا من قومه كانوا في البصر في سفينة لهم فانكسرت بهم فركب بعضهم على لوح من ألواح السفينة فخرجوا الى
 جزيرة في البصر وساق الحديث * حدثني علي بن حجر السعدي ثنا الوليد بن مسلم ثنا أبو عمر ويعني الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله
 ابن أبي طلحة ثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من بلد الا سيطوه الدجال الامكة والمدينة وليس نقب من
 أنقابها الا عليه الملائكة صافين تحرسها فينزل بالسبخة فترجف المدينة ثلاث رجفات يخرج اليه منها كل كافر ومنافق * وحدثنا أبو
 بكر بن أبي شيبة ثنا يونس بن محمد عن حماد بن سلمة عن اسحق (٢٨٢) بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال قد كر
 نحوه غير أنه قال فيأتي
 سبخة الجرف فيضرب
 رواقه وقال فيخرج اليه
 كل منافق ومنافقة * حدثنا
 منصور بن أبي مزاحم
 ثنا يحيى بن حمزة عن
 الاوزاعي عن اسحق بن
 عبد الله عن عمه أنس بن
 مالك أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال يتبع
 الدجال من يهود أصهبان
 سبعون ألفا عليهم الطيالة
 * حدثني هرون بن عبد
 الله ثنا حجاج بن محمد قال
 قال ابن جريج ثنا أبو الزبير
 أنه سمع جابر بن عبد الله
 يقول أخبرني أم شريك
 أنها سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول ليفرن
 الناس من الدجال في الجبال
 قالت أم شريك يا رسول الله

سارت على غير اهتداء ولا طريق (قوله وليس نقب من أنقابها) * قلت * تقدم في صدر
 الحديث نقاب بغير ألف (قوله فترجف المدينة ثلاث رجفات) (م) أي يتحرك من فيها من الكفار
 والمنافقين لقدومه رجف الشيء تحرك وأرجف القوم خاصوا في الفتنة وكانهم يحركون غيرهم
 وهذا كما قال في الآخر يخرج اليه كل كافر ومنافق وقيل ان هذه الرجفات انما هي من أهل المدينة
 على من بهام من الكفار والمنافقين حتى يخرجوا فقامن المؤمنين الى الدجال (قوله في الآخر يتبع
 الدجال من يهود أصهبان سبعون ألفا) (ع) كذا اللالكثري سبعون وعند ابن ماجة تسعون بالتاء
 المثناة فوق قبل السين (ع) والصحيح الأول (ع) وأما أصهبان فسمعهنا بفتح الهمز وحكاة البكري
 بالكسر لا غير (قوله ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال) (ع) يفسره ما بعده
 ومعنى أكبر أعظم هولا وقتة ويحتمل أن يريد أعظم الجسم * قلت * ويشهد له قولهم ادخلوا على
 الرجل بالدير فرأينا أعظم انسان (قوله في الآخر بادر بالأعمال ستا طلوع الشمس من مغربها
 أو الدخان) (ع) كذا هو عطف الستة بالتى هي للتقسيم وفي حديث أبي أيوب وابن بسطام بعده
 عطفها بالواو يعني بخاصة أحدكم الموت وبعمامة القيامة وبخويزة المذكورة في الآخر تصغير خاصة
 (قوله في السند الذي بعده ابن بسطام العيشى) بالعين المهملة بعدها ياء مثناة من تحت ساكنة بعدها
 الشين المعجمة وقيل صوابه العاشى منسوب الى بني عائش بن ثيم بن ثعلبة ولكن عبد العزيز وغيره
 من حفاظ الحديث انما يقولونه العيشى كما في الأم ويحتمل انه على مذهب من يقول من العرب
 (قوله فترجف المدينة ثلاث رجفات) أي يتحرك من فيها من الكفار والمنافقين لقدومه
 (قوله أكبر من الدجال) يحتمل أن يريد أكبر فتنة ويحتمل أن يريد أعظم الجسم (قوله
 طلوع الشمس من مغربها أو الدخان الى آخره) أو هي للتقسيم ويعني بخاصة أحدكم الموت
 وبعمامة القيامة وبخويزة تصغير خاصة (قوله أمية بن بسطام العيشى) بالشين المعجمة وبسطام

فأين العرب يومئذ قال هم قليل * وحدثنا محمد بن بشار وعبد بن جيد قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج هذا الاسناد * حدثني زهير بن
 حرب ثنا أحمد بن اسحق الحضرمي ثنا عبد العزيز يعني ابن المختار ثنا أيوب عن جيد بن هلال عن رهط منهم أبو الدهماء وأبو قتادة
 قالوا كنا مع علي هشام بن عامر نأتي عمران بن حصين فقال ذات يوم انكم لتجاوزوني الى رجال ما كانوا باحضر لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم في ولا أعلم بحديثه مني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال
 * وحدثني محمد بن حاتم ثنا عبد الله بن جعفر الرقي ثنا عبيد الله بن عمرو وعن أيوب عن جيد بن هلال عن ثلاثة رهط من قومه فيهم أبو
 قتادة قالوا كنا مع علي هشام بن عامر الى عمران بن حصين بمثل حديث عبد العزيز بن مختار غير أنه قال أمراً أكبر من الدجال * حدثنا يحيى
 ابن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 بادروا بالأعمال ستا طلوع الشمس من مغربها أو الدخان أو الدجال أو الدابة أو خاصة أحدكم أو أمر العامة * حدثنا أمية بن بسطام العيشى

ثنا يزيد بن زريع ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن زياد بن رباح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بادر وبالاهمال
 ستا الدجال والدخان ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها وأمر العامة وخويفة أحدكم * وحدثناه زهير بن حرب ومحمد بن مثنى
 قالا ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا عمار عن قتادة بهذا الاسناد مثله * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن معلى بن
 زياد عن معاوية بن قرة عن معقل بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وثناه قتيبة بن سعيد ثنا حماد عن المعلى بن زياد
 رده الى معاوية بن قرة رده الى معقل بن يسار رده الى النبي صلى الله عليه وسلم قال العبادة في المهرج كحجرة الى * وحدثناه أبو كامل
 ثنا حماد بهذا الاسناد نحوه * حدثنا زهير بن حرب ثنا (٢٨٣) عبد الرحمن يعني ابن مهدي ثنا شعبة عن علي بن

الاقمر عن أبي الاحوص
 عن عبد الله عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 لا تقوم الساعة الا على
 شرار الناس * حدثنا
 سعيد بن منصور ثنا
 يعقوب بن عبد الرحمن
 وعبد العزيز بن أبي حازم
 عن أبي حازم عن سهل بن
 سعد قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ح وثنا
 قتيبة بن سعيد واللفظ له
 ثنا يعقوب عن أبي حازم
 أنه سمع سهلاً يقول سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يشير بأصبعه التي تلى
 الابهام والوسطى وهو
 يقول بعثت أنا والساعة
 هكذا * حدثنا محمد بن
 مثنى ومحمد بن بشار قالا
 ثنا محمد بن جعفر ثنا
 شعبة قال سمعت قتادة
 ثنا أنس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله عليه

في عائشة عيشة قال علي بن حزمة وهي لغة جاءت في الكلام التصحيح وفي هذا السند أيضاً زياد بن رباح
 (ع) كذا روينا بكسر الراء بعدها الياء المثناة من تحت وكذا يقول غير واحد قال ابن الجارود
 ويقال أيضاً بالياء الموحدة وكذا البخاري وغيره الوجهين (د) وعلى أنه بالياء الموحدة فالراء مفتوحة
 (قوله العبادة في المهرج كحجرة الى) (ط) المهرج الفتنة والاختلاط ووجه التشبيه ان المهاجر فر
 دينه بمن يصده عنه الى الاعتصام برسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك هذا المنقطع للعبادة في الفتنة
 فرعن الناس بدينه الى الاعتصام بعبادة ربه عز وجل فهو مهاجر الى الله سبحانه وتعالى

حديث قوله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين

و قرن بين السبابة والوسطى *

(ع) يحتمل أن يعني ما بينهما بالجوارفة أو ما بينهما في الطول والقصر وبعض هذا التأويل
 قوله في الآخر كفضل احدهما على الاخرى (ط) روى بنصب الساعة على المفعول معه
 وبضمها على العطف وكهاتين في موضع الحال أي مفترقتين فعلى النصب يقع التشبيه بالضم
 وعلى الرفع يحتمل هذا ويحتمل التفاوت في القدر والحاصل تقریب أمر الساعة كما قال تعالى
 فقد جاء أشراطها قال الحسن أول أشراطها محمد صلى الله عليه وسلم (ع) وقد حاول بعض
 الناس أن يجعل نسبة ما بينهما كنسبة ما بقي من عمر الدنيا ماضى في أخبار لا تصح لكن أبو داود
 ذكر تأخير هذه الامة بنصف يوم وفسره بمخمسة مائة عام فيأتي من حساب أيام الدنيا نصف

بكسر الباء وقصها ويجوز فيه الصرف وتركه (قوله عن زياد بن رباح) هو بكسر الراء
 وقصها وبالياء الموحدة والياء المثناة من أسفل فتح الموحدة فتح الراء ومع المثناة كسرهما (قوله العبادة
 في المهرج كحجرة الى) المهرج الفتنة والاختلاط (ط) ووجه التشبيه ان المهاجر فر دينه الى الاعتصام
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا هو المنقطع للعبادة في الفتنة فدعا الناس بدينه الى الاعتصام بعبادة
 ربه عز وجل فهو مهاجر الى الله سبحانه وتعالى (قوله بعثت أنا والساعة كهاتين) قيل يعني
 ما بينهما بالجوارفة وقيل ما بينهما من الطول والقصر وبعضه قوله في الآخر يفضل أحدهما على

وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين قال شعبة وسمعت قتادة يقول في قصته كفضل احدهما على الاخرى فلا أدري أذكره عن أنس
 أو قاله قتادة * وحدثننا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة قال سمعت قتادة وأبا التياح يحدثان أنهما سمعا
 أنس يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت أنا والساعة هكذا وقرن شعبة بين أصبعيه المسبحة والوسطى بحكيه * وحدثننا
 عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وثنا محمد بن الوليد ثنا محمد بن جعفر قالا ثنا شعبة عن أبي التياح عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بهذا * وحدثناه محمد بن بشار ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حمزة يعني الضبي وأبي التياح عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل
 حديثهم * وحدثننا أبو غسان المسهبي ثنا معتمر عن أبيه عن معبد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة

كهايتين قال وضم السبابة والوسطى * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان الأعراب إذا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن الساعة متى الساعة فظنوا أني أحدث أناس منهم فقال ان يعيش هذا الم يدره الهرم قامت عليكم ساعتكم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يونس بن محمد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تقوم الساعة وعنده غلام من الأنصار يقال له محمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيش هذا الغلام فعسى أن لا يدره الهرم حتى تقوم الساعة * وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد يعني ابن زيد ثنا معبد بن هلال العنزي عن أنس بن مالك (٢٨٤) أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال متى

تقوم الساعة قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيهة ثم نظر إلى غلام بين يديه من أزد شنوءة فقال ان عمر هذا الم يدره الهرم حتى تقوم الساعة قال قال أنس وذلك الغلام من أراي يومئذ * حدثنا هرون بن عبد الله ثنا عثمان بن مسلم ثنا همام ثنا قتادة عن أنس قال مر غلام للمغيرة بن شعبة وكان من أقراني فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان يؤخر هذا فلن يدره الهرم حتى تقوم الساعة * حدثني زهير بن حرب ثنا سفيان ابن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال تقوم الساعة والرجل يجلب اللقحة فا يصل الاناء الى فيه حتى تقوم والرجلان يتبايعان الثوب فانيثبا يعانه حتى

سبع وهو قريب مما بين الأصبعين المذكورين (قوله في الآخرين يعيش هذا الم يدره الهرم قامت عليكم ساعتكم) (ع) محمول على ان المراد بساعتهم الموت أي يموت أهل ذلك القرن الحديث رأيتم ليلتكم هذه على رأس مائة عام لا يبق من هو اليوم على وجه الارض أحد (قوله في الآخر والرجل يلط حوضه) (ع) كذا هو في معظم النسخ بفتح الياء وكسر اللام وتشديد الطاء وللأبجى يلبط بزيادة ياء وتخفيف الطاء واللهو زنى يلو ط أي ياصق له الطين لاصلاحه * الخليل اللط الازراق ولا ط الشيء بالشيء الصقة والظنة أنا الصقته (قوله في الآخر أبيت) (د) معناه انه أبي أن يلتزم أحد الثلاثة بل الذي جزم به انها أر بعون محملة وجاء في غير مسلم من روايته انها أر بعون سنة (ط) يحتمل أن عنده علم بذلك وأبي أن يخبر به اذا حاجة الى الاخبار به اذا يتعلق به عمل ويحتمل أنه لا علم عنده فحاصله انها تأتي بغتة كما قال تعالى لا تأتكم الا بغتة (قوله وهو عجب الذنب منه يركب الخلق يوم القيامة) (ع) العجب بفتح العين واسكان الجيم وهو العظم الذي في أسفل الصلب وهو رأس العصص (قوله في الآخر كل ابن آدم يأكله التراب) (ع) وان جاء انها لا تأكل أجسادا كثيرة كأجساد الانبياء عليهم السلام وكثير من الشهداء على ما روى في الحديث فوجب الذنب لا تأكله من أحد (قوله منه خلق وفيه يركب) (ع) قال الأبجى هو أول ما خلق من بني آدم وهو الذي يبقى ليعاد تركب الخلق عليه (ط) ينزل الله ماء كدني الرجال فينبت منه الاجسام فاذا كملت نفخ في الصور ونفخة البعث فتخرج الارواح من المحل التي هي فيه فتذهب كل روح الى جسدها فيجىء الآخر (ط) وروى بنصب الساعة على المفعول معه وبضمها على العطف وكهايتين في موضع الحال أي مقترنين فعلى النصب يقع التشبيه بالضم وعلى الرفع يحتمل هذا ويحتمل التفاوت في القدر والحاصل تقريب أمر الساعة (قوله لا يدره الهرم حتى تقوم الساعة) (ع) محمول على أن المراد بساعتكم الموت أي يموت أهل ذلك القرن (قوله والرجل يلط حوضه) (ع) كذا هو في معظم النسخ بفتح الياء وكسر اللام وتخفيف الطاء وللأبجى يلبط بزيادة ياء وفي بعضها يلو ط (ح) ومعنى الجميع واحد وهو أنه يطينه ويصلحه (قوله عجب الذنب) هو بفتح العين واسكان الجيم العظيم اللطيف الذي في أسفل الصلب ويقال له عجم باليم

تقوم والرجل يلط في حوضه فا يصدر حتى تقوم * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين أر بعون قالوا يا أبا هريرة أر بعون يوما قال أبيت قالوا أر بعون شهرا قال أبيت قالوا أر بعون سنة قال أبيت ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل قال وليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب * وسدنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قد كثر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الإنسان عظاماً لا تأكله الأرض أبداً فيه يركب يوم القيامة قالوا أي عظم هو يا رسول الله قال عجب الذنب * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن عيسى الدراوردي عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر * حدثنا عبد الله بن مسامة بن قنعب ثنا سليمان يعني ابن بلال عن جعفر عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بالسوق داخلًا من بعض العالمة والناس كنفه فمر بجدي أسك ميت فتناولوه فأخذوا به ثم قال أيكم يحب أن هذا له بدرهم فقالوا ما نحب أنه لنا بشئ وما نضنع به قال أتحبون أنه لكم قالوا والله لو كان حياً كان عيباً فيه (٢٨٥) لانه أسك فكيف وهو ميت فقال فوالله للدنيا أهون على الله من هذا

ذلك في لحظة والله أعلم

كتاب الزهد

(قول الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) (ع) معناه أن المؤمن في الدنيا ممنوع من الشهوات المحرمة مكلفاً بالأعمال الشاقة فإذا مات استراح من هذا وانقلب إلى ما أعد الله له من النعيم وأما الكافر فأنما له في الدنيا على قلته وتكديره بالشوائب حتى إذا فارق ذلك صار إلى سجن الجحيم * قلت * وفي سراج الملوكة أن يهود يارب الهيمته والحالة رأى فقها وعليه لباس حسن فقال ألسنتم ترون عن نبيكم أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فإن ذلك من حاله وحالي * فاجابه بأنه إذا مات وسرت إلى ما أعد الله لك من العذاب علمت أن الدنيا جنة لك وإذا ماتت أنا وسرت إلى ما أعد الله لي من النعيم علمت أن الدنيا كانت سجنًا لي (قول في الآخر والماس كنفه) (ع) أي ناحيته ورواه الفارسي كنفه بزيادة التاء (قول بجدي أسك) (م) يعني صغير الأذن (ع) قال المروزي الاستككا الصم استكت أسماهم أي صموا قال ثابت السكك صغار الأذن مع لصوقها وقلة انشرافها (قول في الآخر أو أعطى فاقني) كذا هو لجمعهم وعند ابن ماهان فاقني وهو المعروف ومعناه أرضى يقال أعطى عطية من

كتاب الزهد

(ش) عمر بن سواد العاصمي بفتح الواو المشددة وآخره دال مهملة (قول الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) (ع) معناه أن المؤمن ممنوع في الدنيا من الشهوات المحرمة مكلف بالطاعات الشاقة فإذا مات استراح من هذا وانقلب إلى ما أعد الله تعالى له من النعيم المقيم وأما الكافر فأنما له من ذلك ما حصل له في الدنيا مع قلته وتنغيصه فإذا مات صار إلى العذاب الدائم وشقاء الأبد (ب) وفي سراج الملوكة أن يهود يارب الهيمته والحالة رأى فقها وعليه لباس حسن فقال له ألسنتم ترون عن نبيكم أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فإن ذلك من حاله وحالي فاجابه إذا مات وسرت إلى ما أعد الله لك من العذاب علمت أن الدنيا جنة لك وإذا ماتت أنا وسرت إلى ما أعد الله لي من النعيم علمت أن الدنيا كانت سجنًا لي (قول والناس كنفه) أي ناحيته ورواه الفارسي كنفه بزيادة التاء (قول بجدي أسك) أي صغير الأذن (قول أو أعطى فاقني) (ع) كذا هو لجمعهم وعند ابن ماهان فاقني وهو المعروف أي

هشام ثنا أبي كلهم عن قتادة عن مطرف عن أبيه قال انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم قد كرم بخل حديث هشام * حدثني سويد بن سعيد ثنا حفص بن ميسرة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول العبد مالي مالي من ماله ثلاث ما كل فأني أولبس فأبلى أو أعطى فاقني وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركة للناس * وحدثني أبو بكر بن اسحق أخبرنا ابن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بهذا الإسناد مثله * حدثنا يحيى بن يحيى النخعي وزهير بن حرب كلاهما عن ابن عيينة قال يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنين ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمه فيرجع أهله وماله ويبقى

عمله * حدثني حملة بن يحيى بن عبد الله يعني ابن حملة بن همران الجعبي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة ابن الزبير أن المسور بن مخرمة أخبره أن عمرو بن عوف وهو حليف بني عامر بن لؤي وكان شهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأمرهم بها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم الملا بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فمرضوا له فقبس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأهم ثم قال أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشئ من البحرين فقالوا أجل يا رسول الله قال فأبشر واوأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى عليكم أن تبسط (٢٨٦) الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها

كما تنافسوها ونهاكم كما أهلكتهم * حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد جميعا عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح بن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب كلاهما عن الزهري بإسناد يونس ومثل حديثه غير أن في حديث صالح وتلاميذكم كما ألهتهم * حدثنا عمرو بن سواد العامري أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث أن بكر ابن سواد حدثه أن يزيد ابن رباح هو أبو فراس مولى عبد الله بن عمرو ابن العاصي حدثه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن رسول الله صلى الله

تقى أي رضى وأما قتي فيكون معناه ادخر لا غير (قوله في الآخر فوالله ما الفقر أخشى عليكم) (ع) الوجه فيه النصب بأخشى ومعنى تنافسوا تحاسدوا (قوله نقول كما أمرنا) (ع) قال بعضهم أي نكون كما أمرنا (قوله تنافسون ثم تحاسدون) (ع) أصل التنافس التسابق إلى الشئ أيهم يأخذه أولا وكانه كثرة الرغبة في الشئ وهو أول التحاسد ومعنى تتدابر وتقاطعون ثم قال وتباغضون فالمدايرة أدنى من المباغضة وقد تكون المدايرة والاعراض مع بقاء بعض المودة ثم تكون المباغضة بعدها (قوله ثم تنطلقون في مساكين المهاجرين فيجعلون بعضهم على رقاب بعض) (ع) وعند السمرقندي فيجعلون بعضهم على بعض ولعل صواب الكلام ينطلقون في مساكين المهاجرين ولا أدري ما الذي ساقه إلى تغيير الرواية إلى ما لا يتوجه معه الكلام ونزك ما يتوجه معه والاشبهه أن يبقى الكلام على وجهه وأراد أن مساكين المهاجرين تفخ عليهم الدنيا حتى يكون بعضهم أميرا على بعض (قوله في الآخر لا تزددوا نعمة الله) (ع) أي لا تحقرها وقال الطبري وهو حديث جامع للخير فإنه إذا نظر الإنسان إلى من فوقه طالب بنفسه بالحقاق به فازدى نعمة الله وإذا نظر إلى من هو دونه عرف أرضى ومعنى اقنى ادخره لاخرته (قوله تنافسون ثم تحاسدون) (ع) أصل التنافس التسابق إلى الشئ أيهم يأخذه أولا وكانه كثرة الرغبة في الشئ وهو أول التحاسد ومعنى تتدابر وتقاطعون ثم قال وتباغضون فالمدايرة أدنى من المقاطعة وقد تكون المدايرة والاعراض مع بقاء بعض المودة ثم تكون المباغضة بعدها (قوله ثم تنطلقون في مساكين المهاجرين فيجعلون بعضهم) (ع) وعند السمرقندي فيجعلون بعضهم على بعض ولعل صواب الكلام ثم تنطلقون في مساكين المهاجرين ولا أدري ما الذي ساقه إلى تغيير الرواية إلى ما لا يتوجه معه الكلام والاشبهه أن يبقى الكلام على وجهه وأراد أن مساكين المهاجرين تفخ عليهم إذا ذاك الدنيا حتى يكون بعضهم أميرا على بعض (قوله لا تزددوا نعمة الله عليكم) أي لا تحقروها

عليه وسلم أنه قال إذا وقعت دايكم فارس والروم أي قوم أتم قال عبد الرحمن بن عوف نقول كما أمرنا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغير ذلك تنافسون ثم تحاسدون ثم تتدابر ون ثم تباغضون أو نحو ذلك ثم تنطلقون في مساكين المهاجرين فيجعلون بعضهم على رقاب بعض * حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال قتيبة ثنا وقال يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فلي نظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل عليه * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي الزناد سواء * وحدثني زهير بن حرب ثنا جرير ح وثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظه ثنا أبو معاوية ووكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا إلى من أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله قال أبو معاوية عليكم * حدثنا

شيبان بن فروخ ثناهمام ثنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة ثني عبد الرحمن بن أبي عمرة أن أباه ربه حدثه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل أبرص وأقرع وأعمى فأراد الله أن يبتليهم فبعث اليهم ملكا فأتى الابرص فقال أي شيء أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن ويذهب عني الذي قد قدرني الناس قال فذهب عنه قدره وأعطى لونا حسنا وجلدا حسنا قال فأى المال أحب اليك قال الابل أو قال البقر شك اسحق الآن الابرص أو الاقرع قال أحدهما الابل وقال الآخر البقر قال فأعطى ناقة عشراء فقال بارك الله لك فيها قال فأتى الاقرع فقال أي شيء أحب اليك قال شعر حسن

(٢٨٧)

ويذهب عني هذا الذي

قد قدرني الناس قال فمسحه

فذهب عنه وأعطى شعرا

حسنا قال فأى المال أحب

اليك قال البقر فأعطى

بقرة حامل فقال بارك الله

لك فيها قال فأتى الأعمى

فقال أي شيء أحب اليك

قال أن يرده الله إلى بصري

فأبصر به الناس قال فمسحه

فرد الله إليه بصره قال

فأى المال أحب اليك قال

الغنم فأعطى شاة والدا

فأتى هذان ولدهما قال

فكان لهما واد من البقر ولهما

وادم الغنم قال ثم أنه أتى

الابرص في صورته وهيشته

فقال رجل مسكين قد

انقطعت بي الحبال في

سفري فلا بلاغ لي اليوم

الابانة ثم بك أسألك بالذي

أعطاك اللون الحسن

والجلد الحسن والمال بعيرا

أتبلغ عليه في سفري فقال

الحقوق كثيرة فقال له

كأني أعرفك ألم تكن

أبرص بقدرك الناس فقيرا

نعمة الله والتزم الشكر

حديث الاقرع والابرص والاعمى

(قوله أن يبتليهم) (ع) أي يختبرهم وللمرقدى أن يبتليهم أي يمتحهم ببلاء وأصل البلاء والابتلاء الاختبار (قوله ناقة عشراء) (ع) هي التي مضى لجمالها عشرة أشهر وكانت أنفس مال العرب لقرب ولادتها وكثرة لبنها ونوق عشار وضع بعضها وبعضها لم يضع وقيل هي التي معها أولادها والاول المعروف (قوله شاة والدا) (ع) أي وضعت ولدها (قوله فاتح هذان) (ع) كذا الرواية رباعيا والمعروف تنج يقال تنجت الناقة وأنا تنج اذا توليت أنت نتاجها ونجت القوم اذا وضعت مواشيهم وأنجبوا اذا كانت عندهم ابل حوامل وأنجت الفرس اذا حملت وأنجت أيضا ولدت ونجت فهي منتوجة * وحكى الاخفش تنجتها وأنجبها بمعنى (قوله ولدهذا) (ع) بمعنى نتج كله من تولى الولادة والنتاج للابل والمولدة غيرها كالعاقلة للنساء (قوله انقطعت بي الحبال) الحبال هنا الطرق والحبل المستطيل من الرمل وهي في غير الام الحبال بالجيم وقد تكون الحبال هنا الاسباب التي يتوصل بها الى البلوغ والرفق ورواه ابن الحذاء الحبل جمع حيلة (قوله لا أجهدك اليوم شيئا أخذته الله) (ع) كذا للجمهور رب الجيم والماء ولا بن ما هان لا أجهدك بالخاء والميم فعني الجيم لا أتبع بك مشقة في

(قوله أراد الله أن يبتليهم) أي يختبرهم والمراد لازم الاختبار وهو بدون ما في البواطن مما هو معلوم لله تعالى قبل ظهوره لأنه يجده له تعالى من العلم ما لم يكن سبحانه جل وعلا وفي رواية السمرقندي أن يبتليهم أي يصيهم ببلاء (قوله ناقة عشراء) هي التي مضى لجمالها عشرة أشهر وكانت أنفس مال العرب لقرب ولادتها وكثرة لبنها (قوله شاة والدا) أي وضعت ولدها (قوله فاتح هذان) (ع) كذا الرواية رباعيا والمعروف تنج يقال تنجت الناقة وأنا تنج اذا توليت أنت نتاجها ونجت القوم اذا وضعت مواشيهم وأنجبوا اذا كانت عندهم ابل حوامل وأنجت الفرس اذا حملت وأنجت أيضا ولدت وحكى الاخفش تنجتها وأنجبها بمعنى (قوله ولدهذا) بتشديد اللام أي تولى الولادة والنتاج للابل والمولدة غيرها كالعاقلة للنساء (قوله انقطعت بي الحبال) بكسر الحاء المهملة وهي هنا الطرق والحبل المستطيل من الرمل وقد تكون الحبال هنا الاسباب المتصلة بها (قوله لا أجهدك اليوم شيئا أخذته الله تعالى) (ع) كذا للجمهور رب الجيم والماء ولا بن ما هان

فأعطاك الله فقال انما ورثت هذا المال كبراعن كابر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأتى الاقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهما ورد عليه مثل ما رد على هذا فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأتى الأعمى في صورته وهيشته فقال رجل مسكين وابن سبيل انقطعت بي الحبال في سفري فلا بلاغ لي اليوم الابانة ثم بك أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري فقال قد كنت أعمى فرد الله لي بصري فخدمت فوالله لا أجهدك اليوم شيئا أخذته الله فقال أمسك مالك فانما ابتليتم ففسد رضى عنك وسخط على صاحبك * حدثنا اسحق بن ابراهيم وعباس بن عبد العظيم واللفظ

قال كان سعد بن أبي وقاص في ابنة بجاءه ابنه عمر فلما رآه سعد قال أعوذ بالله من شر هذا الراكب فنزل فقال له أنزلت في ابلك وغنمك وتركت الناس يتنازعون الملك بينهم فضرب سعد في صدره فقال اسكت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل يحب العبد التقي الغني الخفي * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا المعتمر قال سمعت اسمعيل عن قيس عن سعد بن عثمان بن عبد الله بن عمر بن أبي بن بشر قال ثنا اسمعيل عن قيس قال سمعت سعد بن أبي وقاص يقول والله اني لأول رجل من العرب روى بسهم في سبيل الله ولقد كنا نقر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لنا طعام نأكله الا ورق الحبة وهذا السمر حتى ان احدهما ليضع كما تضع الشاة ثم أصبحت بنو أسد تعزوني على الدين لقد خبت اذا وصل عملي ولم يقل ابن عمر اذا وجدناه يحيى بن يحيى أخبرنا وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد بهذا الاسناد وقال حتى ان كان احدهما ليضع كما يضع العنز ما يخطه بشئ * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا سليمان بن المغيرة ثنا حميد بن هلال عن خالد بن عمار عن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بعد

منك شيئاً أخذته والجهد المشقة وقد يكون معنى أجهدك أقل لك فيما أخذته والجهد ما يبش به المقل كما قال تعالى والذين لا يجدون الا جهدهم ومعنى الحاء لا أجهدك على ترك شئ تحتاج اليه فتكون لفظة الترك محذوفة مرادة كما قال المرقش * ليس على طول الحياة تدم * أي ليس على فوات طول الحياة وقال بعضهم لا أجهدك بالحاء والدال أي لا أمنحك وهذا تغيير للر وايات الصحيحة النقل والله غني (قوله في الآخرة ان الله يحب الغني) (د) المراد غني النفس لانه المجود وأشار عياض الى أنه غني المال (قوله الخفي) (ع) هو تلو لائي بالحاء المهملة ولغيره بالمججمة وهو أشبه بالحديث لانقطاعه عن الناس وقد يكون معنى المهمة الوصول للرحم لاسيما مع اقترانه بالغني لانه لا فائدة للغني الا بذل المال وصلة الرحم (قوله) هذا الذي غني النوى بان عياضاً أشار الى أنه غني المال (قوله) واني لأول رجل روى بسهم في سبيل الله (د) فيه مدح الانسان نفسه اذا احتاج الى ذلك (قوله) الا ورق الحبة وهذا السمر (ع) كذا العامتهم وعند الطبري الا ورق الحبة وهو السمر وفي البخاري الا الحبة و ورق السمر والحبة بضم الحاء وسكون الباء * أبو عبيد هما ضر بان من الشجر وقيل الحبة ثمر السمر يشبه اللوييا وقال غيره هو ثمر العشاء (د) هذا يظهر على رواية البخاري الا الحبة و ورق السمر (قوله) ثم أصبحت بنو أسد (د) هم بنو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى (قوله) تعزوني على الدين لقد خبت اذا (ع) قال الطبري معنى تعزوني وتعلمني ومنه تعزير السلطان أي تقويه بالأدب وقال الجوهري التعزير اللوم والعتب وقال المروى معناه توقفي والتعزير بالتوقيف على الأحكام (قوله في الآخر خطبنا عتبة بن غزوان) وكان أميراً على البصرة (د) عتبة هذا ما زنى وحليف لبني نوفل قديم الاسلام سابع سبعة كما قال وهاجر وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا والمشهد كلها أمره عمر على جيش فتوجه الى العراق ففتح الابل والبصرة وولها بني مسجدتها لا أجهدك بالحاء والميم ومعنى الجيم لا أباع بك مشقة في منعك شيئاً أخذته والجهد المشقة وقد يكون معنى أجهدك أقل لك فيما أخذته والجهد ما يبش به المقل ومعنى الحاء لا أجهدك على ترك شئ تحتاج اليه فتكون لفظة الترك محذوفة مرادة (قوله ان الله يحب الغني) (ع) والمراد غني النفس لانه المجود وأشار عياض الى أنه غني المال (قوله الخفي) (د) روى بالمججمة أي المنقطع عن الناس وروى بالمهملة (ع) قد يكون معنى المهمة الوصول لاسيما مع اقترانه بالغني لانه لا فائدة للغني الا بذل المال وصلة الرحم (ب) هذا الذي غني النوى بان عياضاً أشار الى أنه غني المال (قوله) الا ورق الحبة بضم الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة والسمر بفتح السين وضم الميم وهما نوعان من شجر البادية كذا قال أبو عبيد وقال غيره هو ثمر العشاء (قوله) ثم أصبحت بنو أسد (ح) هم بنو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى (قوله) تعزوني على الدين لقد خبت اذا (أ) أي تقومني وتعلمني ومنه تعزير السلطان أي تقويه بالتأديب وقال الجوهري التعزير اللوم والعتب وقال المروى معناه توقفي والتعزير بالتوقيف على الأحكام (قوله) خطبنا عتبة بن غزوان (ح) عتبة هذا ما زنى وحليف لبني نوفل قديم الاسلام سابع سبعة كما قال وهاجر وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم بدرًا والمشهد كلها أمره عمر على جيش فتوجه الى العراق وفتح الآية والبصرة وولها بني مسجدتها الا عظم بالقصب

ما يخطه بشئ * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا سليمان بن المغيرة ثنا حميد بن هلال عن خالد بن عمار عن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بعد

فان الدنيا قد آذنت بصرم وولت خذاء ولم يبق منها الاصابة كصصابة الاناء يثصابها صاحبها وانكم منتقلون منها الى دار لا زال لها لها فانتقلوا بخير ما يحضركم فانه قد ذكر لنا ان الحجر (٢٨٩) يلقي من شفة جهنم فهو فيها سبعين عاما لا يدرك لها

قمر او والله لتلا ان أفجبت
ولقد ذكر لنا ان ما بين
مصر اعين من مقاربع
الجنة مسيرة أربعين سنة
وليأتين عليها يوم وهو
كظيظ من الزحام ولقد
رايتني سابع سبعة مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم مالنا
طعام الا ورق الشجر حتى
قرحت أشدا فالتقطت
بردة فشققناها بيني وبين
سعد بن مالك فالتزرت
بنصفها واتزرسعد بنصفها
فأصبح اليوم منا أحد
الاصبح أمبرا على مصر
من الامصار واني أعوذ بالله
أن أكون في نفسي عظيما
وعند الله صغيرا وانهم لم
تكن نبوة قط الا تناسخت
حتى يكون آخر عاقبتها ملكا
فستخبرون وتخبرون
الامرأ بعدنا * وحدثنني
اسحق بن عمر بن سليلط ثنا
سليمان بن المغيرة ثنا حميد
ابن هلال عن خالد بن عمير
وقد أدرك الجاهلية قال
خطب عتبة بن غزوان
وكان أميراء على البصرة
فذكر نحو حديث شيان
* حدثنا أبو كريب محمد
ابن العلاء ثنا وكيع عن
قرة بن خالد عن حميد بن
هلال عن ابن عمير قال

الاعظم بالقبس ثم حج واستعفى عمر عن ولاية البصرة فلم يعفه فقال اللهم لا تردني اليها فسقط عن راحلته فأت سنة سبع عشرة وهو منصرف من مكة الى البصرة بموضع يقال له معدن بنى سليم قاله بن سعد ويقال انه مات بالبردة قاله المازني (قوله فان الدنيا قد آذنت بصرم) أي أعلمت بالانقطاع (قوله وولت خذاء) أي مدبرة (م) قال أبو عبيد هي الممرية الخفيفة التي انقطع آخرها وبنى قبل للقصة خذاء لقصر ذنبها مع خفتها وجرار أحذق قصر الذنب (ع) وهذا مثل لان قصر الذنب أو ما قطع ذنبه لا يبقى وراءه شيء فكأنه قال الدنيا أدبرت منقطعة سريعة (قوله الاصابة) (م) الصابة البقية تبقى في الاناء من الشرب ومعنى يثصابها يشر بها (قوله فانتقلوا بخير ما يحضركم) أي من مصالح الاعمال (قوله وهو كظيظ) (ع) أي تمتلئ من الزحام كظه الشراب كظيظا وفي حديث الحسن حين ذكر الموت كظ ليس كالسكظ أي هو يملأ الجوف ليس كغيره من الموم ويقال كظني الامر أي ملأني وشغلني (قوله حتى قرحت أشدا فالتقطت) (ع) أي أصابها جراح من خشونة ورق السم والبردة كساء مخطط وقيل هي الشملة والنمرة أيضا وقيل كساء مربع أسود صغبر والعرب تسمى الكساء الذي يلتحف به بردة بالتاء والبرد بغير تاء نوع من ثياب اليمن الموشاة (قوله وانها لم تكن نبوة قط الا تناسخت حتى يكون آخر عاقبتها ملكا) (ط) يعني ان زمن النبوة يقام فيه بالحق ويزهد في الدنيا ويرغب في الآخرة ثم انه بعد انقراضها وانقراض خلقها تاتي تغير الحال وينعكس الامر ثم لا يزال الامر يتناقض حتى يرتفع ما كان في الصدر الاول وهذا هو المعبر عنه بالتناسخ فان النسخ هو الرفع والازالة وهذا الحديث نحو حديث ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي الا كان له من أمتيه حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقعدون بأمره ثم انه يخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون (قوله في الآخر هل نرى ربنا) تقدم الكلام عليه في كتاب الايمان

ثم انه حج واستعفى عمر من الولاية التي على البصرة فلم يعفه فقال اللهم لا تردني اليها فسقط عن راحلته فأت سنة سبع عشرة وهو منصرف من مكة الى البصرة بموضع يقال له معدن بنى سليم (قوله آذنت بصرم) آذنت بهمزة ممدودة أي أعلمت والصرم بالضم الانقطاع (قوله وولت خذاء) بجاء مهملة مفتوحة ثم ذال مججمة مشددة وألف ممدودة أي ممرية وجرار خذاء قصر الذنب (ع) وهذا مثل لان قصر الذنب أو ما قطع ذنبه لا يبقى وراءه شيء فكأنه قال الدنيا أدبرت منقطعة سريعة (قوله الاصابة) بضم الصاد البقية اليسيرة من الشراب في أسفل الاناء (قوله يثصابها) أي يشر بها (قوله وهو كظيظ) أي تمتلئ من الزحام (قوله قرحت أشدا فالتقطت) بكسر الراء أي صار فيها قروح وجراح من خشونة الورق وحرارته (قوله سعد بن مالك) هو سعد بن أبي وقاص (قوله وانها لم تكن نبوة قط الا تناسخت حتى يكون آخر عاقبتها ملكا) يعني لا يزال الامر يتناقض عما كان في الصدر الاول حتى لا يبقى منه شيء (ط) وهذا الحديث نحو حديث ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي الا كان له من أمتيه حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقعدون بأمره ثم انه يخلف من بعدهم

٣٧ - شرح الاي السنوسي - سابع * سمعت عتبة بن غزوان يقول انكرايتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طعامنا الا ورق الحبلبة حتى قرحت أشدا فالتقطت * حدثنا محمد بن أبي عمر ثنا سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة قالوا لا قال فهل

تضارون في رؤية القمر ليلة البدر في صحابة قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم الا كما تضارون في رؤية أحدهما قال فيلقي العبد فيقول أي فل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والابل وأدركك رأسك وترجع فيقول بلى قال فيقول أظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول فإني أنساك (٢٩٠) كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول أي فل ألم أكرمك

وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والابل وأدركك رأسك وترجع فيقول بلى أي رب فيقول أظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول فإني أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يا رب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وصدقت وبنيت بخير ما استطاع فيقول ههنا إذا قال ثم يقال له الآن نبعت شاهدنا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد علي فيختم على فيه ويقال لفضله ولجده وعظامته انطى قنطوق نخذه ولجده وعظامته بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي يستخط الله عليه * حدثنا أبو بكر ابن النضر بن أبي النضر ثني أبو النضر هاشم بن القاسم ثنا عبيد الله الأشجعي عن سفیان الثوري عن عبيد المكتب عن فضيل عن الشعبي عن أنس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك

(قوله أي فل) (د) هي بسكون اللام ترخيم فلان على غير قياس وقيل هي لغة في فلان (قوله وأدركك رأسك) أي رئيس القوم وكبيرهم (قوله وترجع) (ع) كذا هو لجميعهم بفتح التاء والباء الموحدة ولابن مالهان بالمشناة من فوق بعد الراء ومعنى الموحدة تأخذ المرباع التي كانت الملوك في الجاهلية تأخذها وهو ربعها ويقال ربه إذا أخذ ربع أمواله والمعنى ألم جعلك ربيعاً مطاعاً والوجه عندي أن معناه تركتك مستريحاً لاحتياجك إلى كلفة وطلب من قولهم أربع على نفسك أي أرفق بها ومعناه بالمشناة تقنع وقيل تأكل وقيل تلهو وقيل تعيش في خصب وسعة (قوله فإني أنساك كما نسيتني) (ع) هو من مجاز المقابلة مثل نسوا الله فنسيهم أي أمنعك من رحمتي كما امتنعت من طاعتي (قوله ههنا اذن) (ع) كذا اللاسدي ولابن الحذاء اذن والاول أشبه بالمعنى أي إذا جئت بهذه الدعوات فاقب في مكانك حتى تقتض في دعواك وسقطت هذه اللفظة جملة عند الصدي (قوله ويقال لاركانه) (م) أي نواحيه ركن الشئ ناحيته وقد يوضع موضع العشرة والقوة ومنه أو أي إلى ركن شديد أي إلى عز العشرة (ع) المراد بالاركان ههنا الجوارح (قوله فعنك كنت أناضل) (ع) معنى أناضل أذفع وأجادل من المناضلة وهي الرمي بالسهم

* حديث زهده صلى الله عليه وسلم *

(قوله اللهم اجعل رزق آل محمد كفاً وفي الآخرون) (ع) وفي الأحاديث فضل الزهد والتقلل

خلاف يقولون ما لا يفعلون (قوله أي فل) (ح) هو بضم الفاء وسكون اللام ومعناه يا فلان وهو ترخيم له وقيل لغة فيه (قوله وأدركك رأسك وترجع) بفتح التاء وسكون الراء فيه ما وقع الهمزة في الاول والباء الموحدة ومعنى رأس تكون رئيس القوم وكبيرهم ومعنى ترجع تأخذ المرباع الذي كانت الجاهلية تأخذه من الغنبة وهو ربعها يقال ربه إذا أخذ ربع أمواله (ع) والوجه عندي أن معناه تركتك مستريحاً لاحتياجك إلى كلفة من قولهم أربع على نفسك أي أرفق بها وروى ترجع بالتاء المشناة فوق بعد الراء ومعناه تقنع وقيل تأكل وقيل تلهو وقيل تعيش في خصب وسعة (قوله فإني أنساك) من مجاز المقابلة والمراد أمنعك من رحمتي كما امتنعت من طاعتي (قوله فيقول ههنا اذن) بالنون لابن الحذاء معناه قف ههنا حتى تشهد عليك جوارحك إذا قصرت منكراً (ع) وللاسدي إذا بالالف وهو أشبه أي إذا جئت بهذه الدعوات فاقب في مكانك حتى تقتض في دعواك وسقطت هذه اللفاظ جملة عند الصدي (قوله لاركانه) أي جوارحه (قوله عنك كنت أناضل) أي أذفع وأجادل من المناضلة وهي الرمي بالسهم (قوله اللهم اجعل رزق آل محمد كفاً وفي الآخرون) (ط)

فقال هل تدري ومن ثم أضحك قال قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه عز وجل يقول يا رب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فإني لأجيز على نفسي الأشهاد مني قال فيقول كفي بنفسك اليوم عليك شهيداً وبالكرام الكتابين شهوداً قال فيختم على فيه فيقال لاركانه انطى قنطوق بأعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد السكن وسحقاً فعنك كنت أناضل * حدثني زهير بن حرب ثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب وأبو بكر يرب قالوا ثنا وكيع ثنا

الاعمش عن حمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل رزق آل محمد قوتا وفي رواية عمر واللهم ارزق * وحدثناه أبو سعيد الأشج ثنا أبو أسامة سمعت الاعمش ذكر عن حمارة بن القعقاع هذا الاسناد وقال كفافا * حدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال زهير ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم (٢٩١) منذ قدم المدينة من طعام برسلات ليل تباعا حتى

قبض * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخران ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز بر حتى مضى لسبيله * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يحدث عن الاسود عن عائشة أنها قالت ما شبع آل محمد من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن عائشة قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز بر فوق ثلاث * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا حفص

ولا خلاف في فضيلة ذلك لقلة الحساب عليه وإنما اختلف أيما أفضل الفقير أو الغني واحتج كل لمذهبه واحتج من فضل الفقير بدخول الفقراء الجنة قبل الاغنياء ويأتي الكلام عليه (ط) القوت ما يقوت الابدان ويكف عن الحاجة وهو حجة لمن قال ان الكفاف أفضل لانه صلى الله عليه وسلم إنما يدعو بالأرجح وأيضا فان الكفاف حالة متوسطة بين الفقر والغنى وخير الامور أوسطها وأيضا فانها حالة يسلم معها من آفات الفقر وآفات الغنى * قلت * قد قدمنا الخلاف في المسئلة وان المصطلح فيها أربعة أقوال قيل الغنى أفضل وقيل الفقر أفضل وقيل الكفاف وقيل الوقف قال ابن رشد والذي أقول به ان الغنى أفضل من الفقر والفقر أفضل من الكفاف وأطال الاحتجاج على ذلك في جامع المقدمات والمراد بالرزق المذكور هنا ما ينتفع به صلى الله عليه وسلم في نفسه وفي أهل بيته فليس المراد به الكسب لأنه صلى الله عليه وسلم كسب من خير ومن غيرها فوق القوت (قوله) ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز بر وفي الآخر ما شبع آل محمد وفي الآخر فوق ثلاث) ولا منافاة لالغاء المفهوم مع النص أعنى المفهوم من فوق ثلاث لان مفهومه يعطى انهم شبعوا دونها ونص في الآخر أنهم لم يشبعوا يومين فلم يقع لهم شبع بحال وهو دليل اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا والقوت مادون الشبع والشبع ما لا تدعو النفس معه الى زيادة (ع) وجاءت هذه الاحاديث باختلاف هذه الالفاظ في بعضها من خبز بر ثلاثا وهذا أصل في اختصاص هذا التوالى بالبر وفي آخر من خبز وزيت وهذا أصل في توالى ذلك بادام وعليه يحمل ما لم يذكر فيه الا دام (ط) أحاديث الباب وان اختلفت ألفاظها فانها تدل أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يديم الشبع ولا الترفل لاهو ولا أهل بيته بل كانوا يأكلون الخشن ويقتصرون منه على ما يقيم الرق معرضين عن متاع الدنيا وثرين ما يبق على ما يفي مع اقبال الدنيا عليهم وفور هالدهم حتى وصلوا الى ما طلبوا (قوله) في سند الآخر عمر والناقد ناعبده قال ويعني بن عمار عن هشام (ع) كذا اللجلودي ومعنى هذا الكلام ان عمر الناقد روى هذا الحديث

القوت ما يقوت الابدان ويكف عن الحاجة وهو حجة لمن قال الكفاف أفضل لانه صلى الله عليه وسلم أراد ما ينتفع به في نفسه وفي أهل بيته فليس المراد به الكسب لانه صلى الله عليه وسلم كسب من خير ومن غيرها فوق القوت (قوله) ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز بر وفي آخر ما شبع آل محمد وفي الاخرى فوق ثلاث) ولا منافاة لالغاء المفهوم مع النص أعنى أن قوله فوق ثلاث يقتضى أنهم شبعوا دونها وقد نص في الآخر أنهم لم يشبعوا يومين فلم يقع لهم شبع بحال وهو مقتضى اجابة دعوته صلى الله عليه وسلم في قوله اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا والقوت مادون الشبع والشبع

ابن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت عائشة ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز البر ثلاثا حتى مضى لسبيله * حدثنا أبو كريب ثنا وكيع عن مسعر عن هلال بن حميد عن عروة عن عائشة قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم يومين من خبز بر الا واحد هاتر * حدثنا عمر والناقد ثنا عبدة بن سليمان قال ويعني بن عمار ثنا عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ان كنا آل محمد لنمكث شهر امانستوقد بناران هو الالتمر والماء * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو أسامة وابن عمر عن هشام بن عروة وهذا الاسناد ان كما لمكث ولم يذكر آل محمد وزاد أبو كريب في حديثه

عن ابن نمير الآن يأتينا اللحم * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء بن كريب ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في رفي من شيء أكله ذكبيد الا شطر شعير في رفي لي فأكلت منه حتى طال علي فسلكته ففني * حدثنا يحيى بن يحيى ثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أنها كانت تقول والله يا ابن أختي ان كنا ننظر الى الهلال ثم الهلال ثلثة أهلة في شهرين وما أوقد في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار قال قلت يا خالة فما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا أنه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جبران من الانصار وكانت لهم منافع فكانوا يرسلون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٩٢) من ألبانها فيسقيها * حدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله

عن عبدة ويحيى كلاهما عن هشام والقائل ويحيى هو عمرو وفي نسخة ابن الحذاء عمر وعن عبدة قال حدثنا يحيى بن يمان عن هشام وهو وهم لان عبدة لا يروي عن يحيى والصواب ما للجلاودي

❦ أحاديث صفة عشه صلى الله عليه وسلم ❦

(قوله الا شطر شعير في رفي) (ع) الشطر نصف الوسق وشطر كل شيء نصفه والرّف خشبة ترفع على الارض في البيت ليوضع عليها ما يقتني وقيل هي الغرفة (قوله فسلكته ففني) (ع) فيه ان البركة أكثر ما هي في الجهولات والمبهات وأما ما يحصر بعدد أو كيل فيه عرف قدره ولا يعارض هذا حديث كيلوا طعامكم ببارك لكم فيه لان المراد بالكيل المأمور به الكيل لانخراج النفقة منه بشرط أن يبقى الباقي مجهولا بل في كيله للنفقة البركة لانه يسلم من الجزاف واخراج أكثر مما يحتاج اليه والكيل لانخراج النفقة أحد اليسارين (قوله في الآخر توفي حين شبع الناس من الاسودين التمر والماء) (ع) وذلك لما فتحت خيبر وذكر الماء على وجه التسبع للقر والا فالماء غير محجر ❦ قلت ❦ ولا ينافي هذا قولها في الذي بعده وما شبعنا من الاسودين لانها اعانت التسبع عنهم لاعت الناس

ما لاتدعو النفس معه الى زيادة (ط) أحاديث الباب وان اختلفت ألفاظها تبدل أنه صلى الله عليه وسلم يكن يديم التسبع ولا الترفه هو وأهل بيته بل كانوا يأكلون الخشن ويقتصرون منه على ما يقبم الرمي معرضين عن الدنيا مؤثرين ما يبقى على ما يقبى مع اقبال الدنيا عليهم وفور هالدهم حتى وصلوا الى ما طلبوا (قوله شطر شعير) بقع الشين نصف الوسق والرّف بفتح الراء خشبة ترفع على الارض في البيت وقيل هو الغرفة (قوله فسلكته ففني) (ع) فيه أن البركة أكثر ما هي في الجهولات والمبهات ولا يعارض هذا حديث كيلوا طعامكم ببارك لكم فيه لان المراد بالكيل المأمور به الكيل لانخراج النفقة منه بشرط أن يبقى الباقي مجهولا لان في كيله للنفقة البركة لانه يسلم من الجزاف واخراج أكثر مما يحتاج اليه والكيل لانخراج النفقة أحد اليسارين (قوله فما كان يعيشكم) هو بفتح العين وكسر الياء المشددة (قوله حتى شبع الناس من الاسودين التمر والماء) أي من

ابن وهب أخبرني أبو صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط وثنى هرور بن سعيد ثنا ابن وهب أخبرني أبو صخر عن ابن قسيط عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وما شبع من خبز وزيت في يوم واحد مرتين * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا داود بن عبد الرحمن المكي العطار عن منصور عن أمه عن عائشة ح وثنا سعيد بن منصور ثنا داود ابن عبد الرحمن العطار ثني منصور بن عبد الرحمن الجلي عن أمه صفية عن عائشة قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شبع الناس من الاسودين التمر والماء * حدثني محمد ابن مثنى ثنا عبد الرحمن

عن سفيان عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الاسودين التمر والماء والتمر * وحدثنا أبو كريب ثنا الاشجعي ح وثنا نصر بن علي ثنا أبو أحمد كلاهما عن سفيان بهذا الاسناد غير أن في حديثهما عن سفيان وما شبعنا من الاسودين * حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمير قالا ثنا مروان يعنيان الفزاري عن يزيد بن وهب بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال والذي نفسي وقال ابن عباد والذي نفسي أبي هريرة بيده ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهله ثلاثة أيام تباعا من خبز حنطة حتى فارق الدنيا * حدثني محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن يزيد بن كيسان ثني أبو حازم قال رأيت أبا هريرة يشير بأصبعه مرارا يقول والذي نفسي أبي هريرة بيده ما شبع نبي الله صلى الله عليه وسلم وأهله ثلاثة أيام تباعا من خبز حنطة حتى فارق الدنيا * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قالنا ثنا أبو الاحوص عن سماك قال سمعت النعمان بن بشير يقول ألتسم في طعام

وشراب ماشتم لقد رأيت نبيكم صلى الله عليه وسلم وما يجد من الدقل ما يلا به بطنه وقتية لم يدكر به * حدثنا محمد بن رافع ثنا يحيى ابن آدم ثنا زهير بن وهب عن الحسن بن ابراهيم اخبرنا (٢٩٣) الملائى ثنا اسرائيل كلاهما عن سمالك بهذا الاسناد

نحوه وزاد في حديث زهير وماترضون دون الوان التمر والابدية وحدثنا محمد بن مني وابن بشار واللفظ لابن مني قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سمالك بن حرب قال سمعت النعمان يخطب قال ذكر عمر ما أصاب الناس من الدنيا فقال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظل اليوم يلتوى ما يجد قولا يلا به بطنه * حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا ابن وهب ثنا أبو هاني سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاصي وسأله رجل فقال ألسنان من فقراء المهاجرين فقال له عبد الله ألا امرأتك أوى إليها قال نعم قال ألا مسكن تسكنه قال نعم قال فانت من الأغنياء قال فانت خادما قال فانت من الملوكة قال أبو عبد الرحمن وجاء ثلاثة نفر إلى عبد الله بن عمرو بن العاصي وأنا عنده فقالوا يا أبا محمد انا والله مانقدر على شئ لانفق ولا دابة ولا متاع فقال لهم ماشتم ان شتم رجعت الينا

فان قلت يبقى التعارض فيها فانها نفت عنهم وأثبت لهم * قلت * المعنى وما شبعنا متوا ليا على ماتقدم من ايتارهم القليل وان قدروا (قولهم وما يجد من الدقل) (د) هو ثمر الدوم والدوم يشبه النخل وثمره كبير له نواة مدورة قدر الجوزة مثل نواة التمر اذا يبس صار ما عليه يشبه اللب (ط) الدقل أردأ التمر وأدقل النخل اذ اردؤ وقيل هو جنس من النخل يثمر حبا كبيرا نواه على ماتقدم (د) الدقل يفتح الدال والقاف ثم ردىء (قولهم في الآخر ألسنان من فقراء المهاجرين) (ط) هو سؤال تقرير وكأنه سأل شيئا من النفي الذي قال الله تعالى فيه للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم فكانا قال ألسنان من الفقراء المهاجرين المستحقين أن يأخذوا من النفي وأنجزله مع ذلك الالتفات الى فقراء المهاجرين واحتج به فأجابه بما كسره وان الفقراء هم الذين لا أهل لهم ولا دار كما كان أهل الصفة في أول الامر فصار معنى هذا الحديث كمنى حديث ليس المسكين بالطواف ولم يرد عبد الله أن من له زوجة ودار لا يستحق الأخذ من النفي بل الفقير صاحب العيال أشد وأحق ولم يرد أيضا أن من له زوجة ودار لا يكون من المهاجرين الذين لا يكون الخلفاء الاربعة من المهاجرين السابقين (قولهم فانت من الملوكة) (ط) هو اغنياء لا حقيقة اذ لا تسلبه الخادم اسم الفقر (قولهم في الآخر جاء ثلاثة نفر الى عبد الله) (ط) هذه قضية أخرى أخبرهم فقراء نخبرهم أن يمهروا فيكونوا ممن وعد بالسبق الى الجنة أو يرفع أمرهم الى السلطان فيعينهم أو يواسيهم من ماله فاخترنا والصبر والبقاء على مضض الفقر (قولهم ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفا) (ط) اختلفت الاحاديث في المراد به هؤلاء الفقراء وفي قدر التفاوت وفي حديث عبد الله هذا انهم فقراء المهاجرين وان القدر أربعون خريفا وفي الترمذي انهم فقراء المهاجرين الا

مجموعهما والا فإنا لو اشباعا من الماء (قولهم وما يجد من الدقل) يفتح الدال والقاف ردىء التمر (قولهم ألسنان من فقراء المهاجرين) (ط) هو سؤال تقرير وكأنه سأل شيئا من النفي الذي قال الله تعالى للفقراء المهاجرين واحتج فاجابه بما كسره وان الفقراء هم الذين لا أهل لهم ولا دار كما كان أهل الصفة فصار معنى الحديث كمنى حديث ليس المسكين بالطواف ولم يرد عبد الله أن من له زوجة ودار لا يستحق الاخذ من النفي بل هو أحق ولا أن من له زوجة ودار لا يكون من المهاجرين الذين لا يكون الخلفاء الاربعة من المهاجرين السابقين (قولهم فانت من الملوكة) (ط) هو اغنياء لا حقيقة اذ لا تسلبه الخادم اسم الفقر (قولهم جاء ثلاثة نفر الى عبد الله) (ط) هذه قضية أخرى أخبرهم فقراء نخبرهم بين أن يصبروا فيكونوا ممن وعد بالسبق الى الجنة أو يرفع أمرهم الى السلطان فيعينهم أو يواسيهم من ماله فاخترنا والصبر (قولهم ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفا) (ط) وفي الترمذي بخمسمائة عام وهو نصف يوم وفيه يدخل الفقراء قبل الاغنياء بخمسمائة عام وفي حديث يدخل فقراء المسلمين قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام فاحتملت هذه الأحاديث في موضعين من هم الفقراء الذين يسبقون وفي قدم السبقية ويرتفع الخلاف على الاول بان يرد حديث يدخل الفقراء

فاعطينا ثم ما يسر الله لكم وان شتمم ذكرنا أمركم للسلطان وان شتمم صبرتم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفا قالوا فانا نذهب لانسأل شيئا * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر جميعا عن اسمعيل قال ابن أيوب ثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول

أن القدر خمسمائة عام وقال فيه حديث حسن غريب وفيه أيضا يدخل الفقراء قبل الاغنياء
بخمسمائة عام وهو نصف يوم وقال فيه حديث حسن صحيح وفيه حديث يدخل فقراء المسلمين قبل
الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام وقال فيه أيضا حديث حسن صحيح فاختلفت هذه الأحاديث
في موضعين من الفقراء الذين يسبقون وفي قدر السبقية ويرتفع الخلاف على الاول بان يرد حديث
يدخل الفقراء الى حديث فقراء المسلمين بقاعدة رد المطلق الى المقيد ويبقى حديث فقراء
المهاجرين على ما هو عليه ويخرج من ذلك أن فقراء كل قرن يدخلون الجنة قبل أغنيائهم وأما
الموضع الثاني وهو الاختلاف في القدر فالمراد بالخريف السنة ويمكن الجمع بين الاربعين وحديث
خمسمائة بان سباق الفقراء يسبقون سباق الاغنياء باربعين عاما وفي غير سباق الاغنياء بخمسمائة
عام اذ في كل صنف من الفريقين سباق (ع) اخرج به من فضل الفقراء على الغني واتصر ابن أبي
صفرة للقول بترجيح الغني وأجاب عن الحديثين بأنه لا فضل للسبقية في الدخول لان هؤلاء وغيرهم
يدخلون الجنة والنبي صلى الله عليه وسلم واقف في عرصات القيامة للشفاعة ولا شيء أفضل من النبي
صلى الله عليه وسلم وقد سبقه هؤلاء بدخول الجنة * عياض وهذا لا يساعد عليه لانه لم يرد نص
بأنهم يسبقونه بل صح حديث أمريت أن لا أفتح لاحد قبلك وقد يجمع بأن يسير صلى الله عليه وسلم
معه حتى يدخل ويدخلهم ثم يرجع للشفاعة أو يقف هؤلاء بعناء الجنة يتنعمون بظلالها حتى يفرغ
صلى الله عليه وسلم من الشفاعة ويأتي فيدخل ويدخلون أو يشفع وهو في الجنة على ان ما هو فيه من
لذة الخطوة وبلوغ الأمل في الشفاعة والقرب من الله عز وجل والنظر اليه لا يعدله نعمهم

✽ أحاديث المرور بديار ثمود ✽

(قوله) فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم (ع) كذا الرواية بفتح الهمزة ومعناه خشية
أو حذر أن يصيبكم كما صرح به في الآخر ويتعلق بباكين أي لا تدخلوها الا وأنتم باكون أن يصيبكم
مثل ما أصابهم ومن عرف تقصير نفسه وعظيم سلطان ربه لم يأمن فانه لا يأمن مكر الله الا القوم
الخاسرون (ط) كان مرورهم بها في غزوة تبوك وفيه الحث على المراقبة عند المرور بديار

الى حديث فقراء المسلمين فقاعدة رد المطلق الى المقيد ويبقى حديث فقراء المهاجرين على ما هو
عليه ويخرج من ذلك أن فقراء كل قرن يدخلون الجنة قبل أغنيائهم وأما الموضع الثاني وهو
الاختلاف في القدر فالمراد بالخريف السنة ويمكن الجمع بان سباق الفقراء يسبقون الاغنياء بسبعين
وغير سباق الاغنياء بخمسمائة اذ في كل صنف من الفريقين سباق (ع) اخرج به من فضل الفقراء على
الغني * وأجاب ابن أبي صفرة بأنه لا فضل للسبقية في الدخول لان هؤلاء وغيرهم يدخلون الجنة
والنبي صلى الله عليه وسلم واقف في عرصات القيامة للشفاعة وهذا الانساعده عليه اذ لم يرد نص بأنهم
يسبقونه بل صح حديث أمريت أن لا أفتح لاحد قبلك وقد يجمع بأن يسير النبي صلى الله عليه وسلم
حتى يدخل ويدخلهم ثم يرجع الى الشفاعة أو يقف هؤلاء بعناء الجنة يتنعمون بظلالها حتى يفرغ
صلى الله عليه وسلم من الشفاعة ويأتي فيدخل ويدخلون أو يشفع وهو في الجنة مع أن ما هو فيه من
لذة الخطوة وبلوغ الأمل في الشفاعة والقرب من الله سبحانه والنظر اليه لا يعدله نعمهم

✽ باب المرور بديار ثمود ✽

✽ (قوله) فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم (بفتح الهمزة) بفتح الهمزة أي خشية أن يصيبكم (ب)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصحب الحجر
لا تدخلوا على هؤلاء القوم
المعذبين الا أن تكونوا
باكين فان لم تكونوا باكين
فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم
مثل ما أصابهم * حدثني
سرملة بن يحيى أخبرنا ابن
وهب أخبرني يونس
عن ابن شهاب وهو يذكر
الحجر مساكن ثمود قال
سالم بن عبد الله أن عبد
الله بن عمر قال مررت ناعم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم على الحجر فقال لنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تدخلوا مساكن
الذين ظلموا أنفسهم الا أن
تكونوا باكين حذرا أن
يصيبكم مثل ما أصابهم

ثم زجر فأسرع حتى خلفها
 * حدثني الحسن بن موسى
 أبو صالح ثنا شعيب بن
 اسحق أخبرنا عبيد الله عن
 نافع أن عبد الله بن عمر
 أخبره أن الناس زلوا مع
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على الجرارض عود
 فاستقوا من آبارها وعجنوا
 به العجين فأمرهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أن يهرقوا ما استقوا
 ويعلقوا الأبل العجين
 وأمرهم أن يستقوا من
 البئر التي كانت تردّها الناقة
 * وحدثنا اسحق بن موسى
 الانصاري ثنا أنس بن
 عياض ثنا عبيد الله
 بهذا الاسناد مثله غير أنه
 قال فاستقوا من بئرها
 واعتجنوا به * وحدثنا عبيد
 الله بن مسلمة بن قعنب ثنا
 مالك عن ثور بن زيد عن
 أبي الغيث عن أبي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال الساعي على الأرملة
 والمسكين كالجاهد في سبيل
 الله واحسبه قال وكالقائم
 لا يفتر وكالصائم لا يفطر *
 حدثني زهير بن حرب ثنا
 اسحق بن عيسى ثنا مالك
 عن ثور بن زيد الديلي قال
 سمعت أبا الغيث يحدث
 عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كافل اليتيم له أو لغيره
 أنا وهو كهاتين في الجنة
 وأشار مالك بالسبابة

الظالمين ومواضع العذاب * قلت * ومثل ديار ثمود منازل الظالمين لا تدخل الا للاعتبار (قوله
 ثم زجر فأسرع) (د) زجر ناقته وسار سيراً عجلاً (ع) فيه الامر بالاسراع عند المرور بها وهو السبب
 في الاسراع بالمرور ببطن محسر لان بهلاك أصحاب الفيل (قوله) فأمرهم أن يهرقوا ما استقوا
 ويعلقوا الأبل العجين (د) فيه ان مالاً ياكله الانسان بطعمه للبهائم (ط) انما أمرهم بإزالة الماء
 وعلق الطعام للبهائم لتجاسة الماء وكذلك اليوم لا يستقي من مائها ولا يجبن به فان وقع أريق الماء
 وعلق الطعام للبهائم لحكمه على الماء بالتجاسة اذ لولا التجاسة ما تألف الطعام المحترم شرعاً وانما
 خوفهم أن يصيبهم مثل ما أصاب ثمود لان حاضره كانوا ظالمين الامال انفسهم أو بالكفر وكل سبب
 في العقوبة واذا كان سبب العقوبة موجوداً فمن الخوف من نزول العقوبة ويحق على المار بديار
 الفاسقين أن يخاف ويكثر من الاستغفار (قوله في الآخر الساعي على الأرملة والمسكين) (د) الساعي
 الكاسب لينفق على الأرملة والمسكين والأرملة من لازوج لها تزوجت قبل ذلك أم لا وقيل هي
 التي فارقتها زوجها (م) قال ابن السكيت الأرملة المسكين من رجل وامرأة ابن الانباري في الغالب
 انه من النساء لا الرجال ويقال لمن ماتت زوجته أيم ولا يقال له أرملة لانه من أرملة الرجل اذا فني زاده
 والمرأة هي التي يذهب زادهما فقد هما كان الرجل ينفقه عليها فليس سبيل الرجل أن يذهب زاده
 ويقترب بموتها وقول جرير

هذه الأرملة قد قضيت حاجتها * فمن لحاجة هذا الأرملة الذكر

أراد الفقير الذي تغد زاده ثم بين المعنى بقوله الذكر وكان كالجاهد والصائم القائم لانه يتصرف بذلك
 في طاعة ربه وامثال أمره (قوله) كافل اليتيم له أو لغيره (د) الكافل القائم بمؤنته وأدبه وتربيته
 بماله نفسه أو بمال اليتيم نفسه بولاية شرعية أو بالذي له أن يكون يتيماً لبعض قرابته والذي لغيره
 أن يكون يتيماً لأجنبي (قوله كهاتين) (ع) تمثيل اما في المجاورة وقرب المنازل كمجاورة السبابة
 والوسطى أو تمثيل للتفضيل بين المنزلتين وان درجة كافل اليتيم نالته لدرجة صلى الله عليه وسلم
 كتدرج السبابة من الوسطى وذكر في الرواية ان المشير بالسبابة والوسطى هو مالك وجاء في الموطأ
 في الحديث وأشار بالسبابة والوسطى مدرجاليس منسوباً لأحد وفي موطأ ابن بكير وأشار إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم بالسبابة والوسطى * قلت * ويدخل في كفالة اليتيم كفالة المملوك اذا كفله

ومثل ديار ثمود منازل الظالمين لا تدخل الا للاعتبار (قوله ثم زجر فأسرع) أي جزر ناقته وسار سيراً
 عجلاً (قوله) ويعلقوا الأبل العجين (ج) وكذا اليوم لا يستقي من مائها ولا يجبن به فان وقع
 أريق الماء وأطعم العجين البهائم (قوله) الساعي على الأرملة والمسكين) الساعي الكاسب لينفق على
 الأرملة والمسكين والأرملة من لازوج لها تزوجت قبل ذلك أم لا وقيل هي التي فارقتها زوجها قال
 ابن قتيبة سميت أرملة لما يحصل لها من الارمال وهو الفقر وذهب الزاد بفقد الزوج يقال أرملة
 الرجل اذا نفد ماله (قوله) كافل اليتيم له أو لغيره (ح) الكافل القائم بمؤنته وأدبه وتربيته بماله نفسه
 أو بمال اليتيم بولاية شرعية والذي له أن يكون قريبا لجدته وأمه وجدته وأخيه ونحوهم من سائر
 أقاربه والذي لغيره أن يكون أجنبياً (قوله كهاتين) (ع) تمثيل لهما في المجاورة كمجاورة السبابة
 والوسطى أو تمثيل للترتيب وان درجة كافل اليتيم نالته لدرجة صلى الله عليه وسلم كتدرج السبابة
 من الوسطى وذلك في الرواية ان المشير مالك وفي موطأ ابن بكير وأشار إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالسبابة
 والوسطى (ب) ويدخل في كفالة اليتيم المملوك اذا كفله بان أحسن تربيته وأدبه وعلمه الصنعة

والوسطى * حدثني هرون بن سعيد الابلبي وأحمد بن عيسى قالنا ابن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث أن بكيرا حدثه أن عاصم ابن همر بن قتادة حدثه أنه سمع عبيد الله الخولاني يذكر أنه سمع عثمان بن عفان عند قول الناس فيه حين بنى مسجد الرسول الله صلى الله عليه وسلم أنكم قد أكثرتم واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجدا قال بكير حسبته انه قال يتبني به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة وفي رواية هرون بنى الله له بيتا في الجنة * حدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثنى كلاهما عن الضحاك قال ابن مثنى ثنا الضحاك بن مخلد أخبرنا عبد الجيم بن جعفر ثني أبي (٢٩٦) عن محمود بن لبيد أن عثمان بن عفان أراد بناء المسجد

فذكره الناس ذلك وأحبوا أن يدعه على هيئته فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجدا لله بنى الله له في الجنة مثله * وحدثناه اسحق بن ابراهيم الحنظلي ثنا أبو بكر الحنفي وعبد الملك بن الصباح كلاهما عن عبد الجيم بن جعفر بهذا الاسناد غير ان في حديثهما بنى الله له بيتا في الجنة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لابي بكر قالنا ثنا يزيد بن هرون ثنا عبد العزيز ابن أبي سامة عن وهب بن كيسان عن عبيد بن حمير الليثي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل بفلاة من الارض فسمع صوتا في صحابة اسق حديقة فلان فتسعى ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة فاذا شرجة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتبع الماء

فاحسن تربيته وأدبه وعلمه الصنعة والقراءة والكفالة بهذا المعنى ليست هي الواجبة بالملك انما تلك النفقة والكسوة (قوله في الآخر بنى الله له مثله في الجنة) (د) يحتمل مثله في القدر ولكن أنفس ويحتمل انه مثله في الاسم فقط * قلت * واحتجاج عثمان بالحديث وهو انما زاد في المسجد هو بناء على ان الزيادة في المسجد عند الحاجة اليها كبناء المسجد أصلا وكذلك بناء الصوامع عند الحاجة الى بنائها لانها محل اظهار عهود الدين الذي هو الشهاداتتان ومنه أيضا احياء المساجد الدائرة عند الحاجة اليها ومنه بناء المدارس لان فيها المساجد

* حديث من تصدق بالثلث وقنع بالباقي *

(قوله بفلاة) (د) هي القفر (قوله اسق حديقة فلان) (ع) الحديقة الارض ذات الشجر وأصل الحديقة كل ما أحاط به البناء وسميت البساتين حدائق لذلك والحديقة أيضا القطعة من النخل وهي المراد في الحديث (قوله فتسعى ذلك السحاب) أي قصديقال تخبث وتخبث أي قصدت (قوله فافرج ماءه في حرة) (ط) الحرة أرض ذات أشجار سود كأنها أحرقت النار والشرجة بفتح الشين المقجمة وسكون الراء طريق الماء ويجمع على شراج وشروج ومن قال شرجة بفتح الراء فقد أخطأ وفي الحديث كرامة الأولياء وان الضيعة والمال لا ينافيان الولاية وحديث لا تتخذوا الضيعة فتركنوا

والقراءة والكفالة بهذا ليست هي الواجبة بالملك انما تلك النفقة والكسوة (قوله بنى الله له مثله في الجنة) (ح) يحتمل مثله في القدر ولكن أنفس ويحتمل أنه مثله في الاسم فقط (ب) واحتجاج عثمان رضي الله عنه بالحديث وهو انما زاد في المسجد هو بناء على أن الزيادة في المسجد عند الحاجة اليها كبناء المسجد أصلا وكذلك بناء الصوامع عند الحاجة الى بنائها لانها محل اظهار عهود الدين الذي هو الشهاداتتان ومنه أيضا احياء المساجد الدائرة عند الحاجة اليها ومنه بناء المدارس لان فيها المساجد (قوله بفلاة) بفتح الفاء هي القفر (قوله اسق حديقة فلان) هي الارض ذات الشجر وأصل الحديقة كل ما أحاط به البناء والحديقة أيضا القطعة من النخل وهي المراد في الحديث (قوله فتسعى ذلك السحاب) أي قصد (قوله فافرج ماءه في حرة) (ط) الحرة ذات حجر اسود كأنها أحرقت النار والشرجة بفتح الشين المقجمة وسكون الراء طريق الماء ويجمع على شراج وشروج ومن قال شرجة بفتح الراء فقد أخطأ وفي الحديث كرامة الأولياء وان الضيعة والمال لا ينافيان الولاية وحديث لا تتخذوا الضيعة فتركنوا الى الدنيا هو فحين اتخذها تكثر وتمتع بها وهرتها وأمان اتخذها معاشيون

فاذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته فعال له يا عبد الله ما سمعك قال فلان للاسم الذي سمع في الصحابة فقال له يا عبد الله لم تسألني عن اسمي فقال اني سمعت صوتا في السحاب الذي هذا ماؤه يقول اسق حديقة فلان لاسمك فأتصنع فيها قال أما ذقلت هذا فاني أنظر الى ما يخرج منها فتصدق بمثله وآكل أنا وعيالي ثلثا وأردفها ثلثه * وحدثناه أحمد بن عبد الصبي أخبرنا أبو داود ثنا عبد العزيز بن أبي سامة ثنا وهب بن كيسان بهذا الاسناد غير أنه قال واجعل ثلثه في المساكين والسائلين وابن السبيل * حدثني زهير ابن حرب ثنا اسمعيل بن ابراهيم أخبرنا روج بن القاسم عن الملا بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى أنا أغنى الشركاء عن شرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه * حدثنا
عمر بن حفص بن غياث نني أبي عن اسمعيل بن سميع (٢٩٧) عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال

قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من سمع سمع
الله به ومن رأى رأى الله

به * حدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة ثنا وكيع عن

سفيان عن سلمة بن كهيل

قال سمعت جندب العاقبي

قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من يسمع يسمع

الله به ومن يراى يراى الله به

* وحدثنا اسحق بن

ابراهيم ثنا الملائي ثنا

سفيان بهذا الاسناد وزاد

ولم أسمع أحدا غيره يقول

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم * حدثنا سعيد

ابن عمر والاشعثي أخبرنا

سفيان عن الوليد بن حرب

قال سعيد أظنه قال ابن الحارث

ابن أبي موسى قال سمعت

ساعة بن كهيل قال سمعت

جندبا ولم أسمع أحدا يقول

سمعت رسول الله صلى

الله عليه وسلم غيره يقول

سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول بمثل

حديث الثوري * وحدثناه

ابن أبي عمر ثنا سفيان

ثنا الصدوق الامين الوليد

ابن حرب هذا الاسناد

* حدثنا قتيبة بن سعيد

ثنا بكري عن ابن مضر

عن ابن الهاد عن محمد

الى الدنيا هو فحين اتخذها تكثر وتكثر بزهريها وأما من اتخذها معاشا يصون بها الدين والعيال
فاتخاذها بهذه النية من أفضل الاعمال

﴿ احاديث تحريم الرياء ﴾

(قوله أنا أغنى الشركاء عن الشرك) ﴿ قلت ﴾ أطلق على نفسه الشريك بالنسبة لمن زعم ذلك
(قوله تركته وشريكه) (د) وفي بعض النسخ وشركه وفي بعضها وشركته والمعنى لم أقبل عمله وأتركه
لذلك الغير (قوله من سمع سمع الله به) (د) أى من أسمع الناس بها ليكرموه ويعتقدوا خبره
سمع الله به يوم القيامة أى فضعه هناك وقيل معناه من سمع بعيوب الناس وأذاعها سمع الله به أى
أظهر عيوبه يوم القيامة وقيل أسمع ذلك وقيل أراه ثواب ذلك من غير أن يعطيه إياه فيكون
حسرة عليه وقيل المعنى من أراد بعمله الناس أسمع الله الناس وكان ذلك خطئه منه (قوله فى سند
الطريق الآخر سعيد عن سفيان عن الوليد بن حرب قال سعيد أظنه قال ابن الحارث) يعنى أن سعيدا
قال أظن أن سفيان إنما قال الوليد بن الحارث لأنه قال الوليد بن حرب هو الصحيح ولذا قال بعضهم
الحارث بالثناء لا يصح ويحتمل أنه رفع نسبه بعد الحارث والله أعلم

﴿ احاديث حفظ اللسان ﴾

به الدين والعيال فاتخاذها بهذه النية أفضل الاعمال

﴿ باب تحريم الرياء ﴾

﴿ ش ﴾ اسمعيل بن سميع بضم السين فعيل تصغير سمع * ومسلم البطين بفتح الباء فى الاكثر وجندب
العاقبي بفتح العين المهملة واللام آخره قاف منسوب الى العلقمة بطن من بجيلة (قوله أنا أغنى الشركاء
عن الشرك) (ب) أطلق على نفسه الشريك بالنسبة لمن زعم ذلك ﴿ قلت ﴾ المراد هنا كونه شريكا
فى القصد فى هذا الفعل الصادر من المرأى لانه قصد بفعله الله تعالى وغيره ولا اشكال فى ثبوت
الشركة بهذا المعنى فلا حاجة الى الاعتذار اذ لم يرد بالشركة الشركة فى الألوهية أو صفاتها المختصة
بها (قوله تركته وشركه) ويروى وشريكه بالياء وروى وشركته بالثناء بعد الكاف والمعنى لا أقبل
عمله (قوله من سمع سمع الله به) أى أسمع الناس عمله اما بان يفعله بمحض نهم أو بان يخبرهم به صريحا
أو اشارته قاصدا بذلك أن يكرموه أو يعتقدوا خبره سمع الله به يوم القيامة أى فضعه هناك وقيل
أراه ثواب ذلك من غير أن يعطيه إياه ليكون حسرة عليه وقيل معناه من سمع بعيوب الناس وأذاعها
سمع الله بعيوبه يوم القيامة (قوله قال سعيد أظنه قال الحارث) يعنى أن سعيدا قال أظن أن سفيان
إنما قال الوليد بن الحارث لانه قال الوليد بن حرب وابن هو الصحيح

﴿ باب حفظ اللسان ﴾

﴿ ٣٨ ﴾ - شرح الابي والسنوسي - سابع * ابن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان العبد ليتكلم بالكلمة ينزل بها فى النار أبعد ما بين المشرق والمغرب * وحدثناه محمد بن أبي عمر المكي ثنا
عبد العزيز الدراوردي عن يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها (ع) هذا كقوله في الآخر ما كان يظن انها تبلغ ما بلغت ومعنى لا يتبين لا ياتي لها بالا ولا يتدبر قبحها كالكلمة عند وال جائر رضيها بها وفيها سخط الله تعالى وقيل هي كلمة الرفث والخنا وكلمة التعريض بمسلم بفعل كبيرة (قوله) أترون أي لا كلمة (الاستمعكم الخ) (ع) أي أنظنون أي لا كلمة الا وأنتم تسمعون قد كلمته فيما بيني وبينه دون ان أجهر لأن في الانكار جهار افصح أمر لا أحب أن أكون أول من قبحه يعني الانكار على الامراء جهار الان فيه ما يخشى عاقبته كما اتفق في الانكار على عثمان جهارا اذ نشأ عنه قتله واضطراب الامر بعده ففيه التأدب مع الامراء وتبليغهم ما ينكر عليهم (قوله) ولا أقول لأحد يكون على أميرائه خيرا (الناس) (ع) فيه ذم المداينة والمواجهة بما يبطن خلافه بخلاف أمره سر الانه من المداينة والمداينة محموده لانه ليس فيها قدح في الدين وانما هي ملاطفة في الكلام (قوله) فتندلق أقتاب بطنه (م) قال أبو عبيد الاقتاب الامعاء قال الكسائي واحدها قتب * وقال الأصمعي قتبة وبه سمي الرجل قتيبة لانه تصغيرها وقيل الاقتاب ما استدار من البطن وهي الخوايا وأما الامعاء فهي الاقصاب واحدها قصب والاندلاق خروج الشيء من مكانه فكل شيء يبرز خارجا فقد اندلق ومنه اندلق السيف اذا شق جفنه حتى خرج واندلق الخيل اذا خرجت بسرعة (قوله) كنت أمر بالمعروف ولا آتية به وأنهى عن المنكر وآتية به * قلت * قد علمت أنه ليس من شرط الأمر بالمعروف أن يعمل الأمر بذلك المعروف ولا من شرط النهي عن المنكر أن ينكشف الناهي عن ذلك المنكر بل يأمر وان لم يتمثل وينهى وان لم ينته وهذا الحديث يدل على خلاف ذلك لانه عذب على انه أمر بالمعروف ولم يأته وعلى النهي عن المنكر وآتية به * ويحاج بان الواجب في طرق الأمر بالمعروف وأمران أحدهما أمر غيره والثاني بان يتمثل في نفسه وكذا في طرق النهي الأمران أحدهما أن ينهى غيره والثاني أن ينكشف في نفسه والعقوبة ههنا انما هي على أحد الأمرين من كلا الطرفين وهو انه لم يتمثل في

ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها ما يتبين ما فيها هو يها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير واسحق بن ابراهيم وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قال يحيى واسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا أبو معاوية ثنا الاعمش عن شقيق عن أسامة بن زيد قال قيل له ألا تدخل على عثمان فتسكلمه فقال أترون أي لا كلمة الا استمعكم والله لقد كلمته فيما بيني وبينه مادون أن أفتح أمرا لا أحب أن أكون أول من فكه ولا أقول لأحد يكون على أميرائه خيرا (الناس) بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار بالحاف فيجتمع اليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت أمر بالمعروف ولا آتية به وأنهى عن المنكر وآتية به * وحدثنا عثمان

*(ش) (قوله) ان الرجل ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها (ع) أي لا يتدبرها ليعرف قبحها ولا يهتم بل بشأنها كالكلمة عند وال جائر رضيها بها وفيها سخط الله تعالى وقيل هي كلمة الرفث والخنا وكلمة التعريض بمسلم بفعل كبيرة (ح) ويذبح لمن أراد النطق بكلمة واحدة أو بكلام أن يتدبره في نفسه قبل نطقه فان ظهرت مصاحبة تكلم والاسكت (قوله) أترون أي لا كلمة الا اما استمعكم (ع) أي أنظنون أي لا كلمة الا وأنتم تسمعون قد كلمته فيما بيني وبينه دون أن أجهر لان في الانكار جهارا افصح أمرا لا أحب أن أكون أول من قبحه يعني الانكار على الامراء جهارا لان ما فيه ما يخشى عاقبته ففيه التأدب مع الامراء وعظهم سرا وتبليغهم ما ينكر عليهم ليكفوا عنه (ح) وهذا كله اذا أمكن فان لم يمكن الوعظ سرا والانكار فليفعله علانية لئلا يضيع أصل الحق (قوله) ولا أقول لأحد يكون على أميرائه خيرا (الناس) (ع) فيه ذم المداينة والمواجهة بما يبطن خلافه بخلاف أمره الاول لانه من المداينة والمداينة محموده لانها لا تنقدح في الدين وانما هي ملاطفة في الكلام (قوله) فتندلق أقتاب بطنه (م) هو بالدال المهملة والاقتاب هي الامعاء وقيل الاقتاب ما استدار من البطن قال الكسائي واحدها قتب وقال الأصمعي قتبة والاندلاق خروج الشيء من مكانه فكل شيء يبرز خارجا فقد اندلق ومنه اندلق السيف اذا شق جفنه حتى خرج ودلق الخيل اذا خرجت بسرعة (قوله) كنت أمر بالمعروف ولا آتية به وأنهى عن المنكر وآتية به * قلت * قد علمت أنه ليس من شرط الأمر بالمعروف أن يعمل الأمر بذلك المعروف ولا من شرط النهي عن المنكر أن ينكشف الناهي عن ذلك المنكر بل يأمر وان لم يتمثل وينهى وان لم ينته وهذا الحديث يدل على خلاف ذلك لانه عذب على انه أمر بالمعروف ولم يأته وعلى النهي عن المنكر وآتية به * ويحاج بان الواجب في طرق الأمر بالمعروف وأمران أحدهما أمر غيره والثاني بان يتمثل في نفسه وكذا في طرق النهي الأمران أحدهما أن ينهى غيره والثاني أن ينكشف في نفسه والعقوبة ههنا انما هي على أحد الأمرين من كلا الطرفين وهو انه لم يتمثل في

طرف الامر ولم ينكشف في طرف النبي وانما يشك كل لو أنه عذب على انه لم يأمر ولم يمثل وعلى انه لم ينه ولم ينكشف **﴿ فان قلت ﴾** أسامة انما سأله أن ينهى عثمان وأخبرهم انه قد فعل لكن سرا ولم يداهنه فافواه وجهه اتيان به بالحديث واستدل له به **﴿ قلت ﴾** الحديث كدال بالنص على عقوبة من ينهى عن المنكر وفعله فهو أيا ضايد باللزام على عقوبة من لم ينه فكأنه قال لم لأنهى وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول **(قوله في الآخر كل أمي معافاة)** (د) كذا في معظم النسخ المعتد بها معافاة بالتاء المشتقة من فوق مراعاة للفظ الامة وفي بعضها معافى **(قوله الا لجاهرين)** (د) قد فسره في الحديث بانهم المستزرون بالذنوب يصحبون بخبرون ويتعدون بمعاصيهم وقد سترها الله عليهم فاستثناهم الله تعالى من معافاته لكن فضله سبحانه وتعالى ورحمته وسعت كل شيء يقال جهر بامره وجاهر وأجهر والجميع بمعنى الظهور **(قوله وان من الاجهار)** (ع) كذا في أكثر النسخ وعند ابن ماهان وان من الجهار وعند الفارسي وان من الاهجار بتقديم الهاء (د) والاوتان محبتان الاولى من أجهر الرابح والثانية من جهر الثلاثي (ع) وأما رواية الفارسي فالصواب غير هاتين بتقديم الجيم لانه الموافق لقوله في صدر الحديث المجاهر بن ويتخرج بتقديم الهاء على انه الخنا والفحش وكثرة الكلام يقال أهجر في كلامه اذا هذى وأما الهجار فاما هو الحبل والوتر الذي يشده البعير أو الحلقة التي يتعلم فيها الطعن فلامعنى لها هنا وهو تصحيف

﴿ أحاديث تشميت العاطس ﴾

(قوله فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر) (ع) قال أبو عبيد تشميت العاطس بالشين المحجمة والشين المهملة الدعاء بالخير وأصله المهملة لانه من السمت وهو القصد وقال ابن الأنباري كل داع بالخير سميت **(قوله ان هذا حمد الله وانك لم تحمد الله)** (ع) لا خلاف ان العاطس مأمور بالحمد

يستحق الثواب عليها فلا يشترط عند أهل السنة في الأمر بالمعروف ان يعمل الأمر بذلك المعروف ولا من شرط النبي عن المنكر عندهم ان ينكشف الناهي عن ذلك المنكر بل يجب عليه أن يأمر وان لم يمثل وينهى وان لم ينته (ب) **﴿ فان قلت ﴾** أسامة انما سأله أن ينهى عثمان فأخبرهم انه قد فعل لكن سرا ولم يداهنه فافواه وجهه اتيان به بالحديث واستدل له به **﴿ قلت ﴾** الحديث كدال بالنص على عقوبة من نهى عن المنكر وفعله فهو أيا ضايد باللزام على عقوبة من لم ينه فكأنه قال لم لأنهى وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول **(قوله كل أمي معافاة)** كذا معافاة بالتاء وروى بحذفها فالأولى على معنى كل لوقوعها على امة والثانية على لفظها **(قوله الا لجاهرين)** هم الذين جاهروا بمعاصيهم واطهروا ولم يستتر واستتر الله تعالى فيها فاستثناهم الله تعالى من معافاته لكن فضله سبحانه ورحمته وسعت كل شيء **(قوله وان من الاجهار)** (ع) كذا في أكثر النسخ وعند ابن ماهان وان من الجهار وعند الفارسي وان من الاهجار بتقديم الهاء فالأولى من أجهر الرابح والثانية من جهر الثلاثي والثالثة من الهجر بمعنى الخنا والفحش وكثير الكلام يقال أهجر في كلامه اذا هذى (ح) وأما قول مسلم وقال زهير وان من الهجار بتقديم الهاء فمفصل انه خلاف الصواب وليس كذلك بل هو صحيح ويكون الهجار لغة في الاهجار الذي هو الفحش

﴿ باب تشميت العاطس ﴾

﴿ ن ﴾ (قوله ان هذا حمد الله وانك لم تحمد الله) (ع) لا خلاف ان العاطس مأمور بالحمد واختلف

* واختلف في كيفية حمله فقيل يقول الحمد لله وقيل يز يدرب العالمين وقيل يقول الحمد لله على كل حال وخيره الطبري فيما شاء من ذلك * وأما التثنية فاختلف في حكمه فشهرو مذهب مالك وهو قول جماعة أنه فرض كفاية كرد السلام * وقال ابن مزين وأهل الظاهر هو فرض عين لحديث إذا عطس أحدكم فحمد الله فحق على كل مسلم سماعه أن يشتمه * وقال عبد الوهاب وجماعة هو مستحب قالوا وقوله حق على كل مسلم معناه في حكم الأدب وكرم الأخلاق كقولهم حق الأبل أن تحلب على الماء واختلف في كيفية التثنية فقيل يقول برحمتك الله وقيل يقول الحمد لله برحمتك الله وقيل يقول برحمتنا الله وإياكم * قلت * ماجرت به عادة حضري مجالس الملوك أن الملك إذا عطس يسمت بأن يقال نصرتك الله ويرون أن الدعاء بالرحمة تعريض بالموت فإنه خلاف السنة * قلت * ويرى أن الرشيد عطس بحضرة مالك رضي الله عنه فشتمه مالك فلما خرج نوحه الحاجب أن يعود لذلك فبعد مدة عطس أيضا بحضرة فالتفت مالك إلى الحاجب ثم قال يا أمير المؤمنين أنتحب حكم الله أم حكم الشيطان قال بل حكم الله قال له برحمتك الله وقيل إن الحجاج بلغه أن عبد الملك عطس فشتمت فرد على مشتمه بالدعاء فكتب إليه الحجاج يا أمير المؤمنين بلغني أنك دعوت مشتمك ياليتي كنت معهم فأفوز ففوزا عظيما وكان السطى أحد فقهاء المغرب الذين قدم بهم الأمير أبو الحسن سلطان المغرب إلى تونس وكان ممن يقتدى به قال شيخنا فكنت أرى السطى إذا عطس السلطان لا يشتمه بشيء لا برحمة ولا بدعاء قال الشيخ وكنت أنا أقول برحمتك الله لكن سرا والتثنية سر يخرج من عهد الرد في مثل هذا المحل والعذر للسطى والله أعلم بما يتق في ذلك (ع) واختلف في صفة رد العاطس فقيل يقول يهديكم الله ويصلح بالكم وقيل يقول يغفر الله لنا ولكم أو يهديكم الله ويصلح بالكم * قلت * هذا القول بالتحخير حكاه ابن رشد عن مالك واختار عبد الوهاب يهديكم الله ويصلح بالكم قال ابن رشد والذي أقول به أن يقول يغفر الله لنا ولكم إذا لم يلم سلامة أحد من ذنب وصاحب الذنب محتاج إلى المغفرة وإن جمع بينهما فقال يغفر الله لنا ولكم ويهديكم ويصلح بالكم كان أحسن الأفي الذي فليقل يهديكم الله ولا يقول يغفر الله لأن اليهود والنصارى لا تغفر لهما الذنوب إلا بعد الإيمان (قوله وأنت لم تحمد) * قلت * لم يذكر في الحديث أنه أرشده إلى الحمد قال الطيبي وعلى من سمعه

في كيفية حمله فقيل يقول الحمد لله وقيل يز يدرب العالمين وقيل يقول الحمد لله على كل حال وخيره الطبري فيما شاء من ذلك * وأما التثنية فاختلف في حكمه فشهرو مذهب مالك وهو قول جماعة أنه فرض كفاية كرد السلام * وقال ابن زيد وأهل الظاهر هو فرض عين لحديث إذا عطس أحدكم فحمد الله فحق على كل مسلم سماعه أن يشتمه * وقال عبد الوهاب وجماعة هو مستحب قالوا وقوله حق على كل مسلم معناه في حكم الأدب وكرم الأخلاق واختلف في كيفية التثنية فقيل يقول برحمتك الله وقيل يقول الحمد لله برحمتك الله وإياكم * قلت * ماجرت به عادة حضري مجالس الملوك أن الملك إذا عطس يشتم بأن يقال له نصرتك الله ويرون أن الدعاء بالرحمة تعريض بالموت فإنه خلاف السنة ويرى أن الرشيد عطس بحضرة مالك فشتمه مالك فلما خرج نوحه الحاجب أن يعود إلى ذلك فبعد مدة عطس أيضا بحضرة فالتفت مالك إلى الحاجب ثم قال يا أمير المؤمنين أنتحب حكم الله أم حكم الشيطان قال بل حكم الله قال له برحمتك الله وكان السطى أحد فقهاء المغرب الذين قدم بهم الأمير أبو الحسن سلطان المغرب إلى تونس وكان ممن يقتدى بهم قال شيخنا فكنت أرى السطى إذا عطس السلطان لا يشتمه بشيء لا برحمة ولا بدعاء قال الشيخ وكنت أنا أقول برحمتك الله لكن سرا

بمثله * حدثني زهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن نمير واللفظ لزهير قال ثنا القاسم بن مالك عن عاصم ابن كليب عن أبي بردة قال دخلت على أبي موسى وهو في بيت بنت الفضل ابن عباس فعطست فلم يشمتني وعطست فشمتها فرجعت إلى أمي فأخبرتها ولما جاءها قالت عطس عندك ابني فلم تشمته وعطست فشمتها فقال ان ابنك عطس فلم يشمتك الله تشمته وعطست فحمدت الله فشمتها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا عطس أحدكم فحمد الله تشمتوه فان لم

يحمد الله فلا تشمتوه * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا وكيع ثنا عكرمة بن عمار عن اياس ابن سلمة بن الاكوع عن أبيه ح وثنا اسحق بن ابراهيم واللفظ له ثنا أبو النضر هاشم بن القاسم ثنا عكرمة بن عمار ثنا اياس بن سلمة بن الاكوع أن أباه حدثه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وعطس رجل عنده فقال له يرحمك الله ثم عطس أخرى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يرشده إلى المسجد قال مكحول كنت إلى جانب عمر فعطس رجل من ناحية المسجد فقال له يرحمك الله ان كنت حدثت * وقال الشعبي اذا سمعت الرجل يعطس من وراء جدار فحمد الله فشمته * وقال ابراهيم اذا كنت وحدا فعطست وحدث فقل يغفر الله لي ولعم (قوله) في بيت بنت الفضل بن عباس (ع) كذا للكافة ومعناه عن القاضي أبي علي بيت بنت أبي الفضل وهو وهم والصواب ما للكافة وهي أم كلثوم بنت الفضل زوج أبي موسى خلف عليها بعد فراق الحسن بن علي لها ومات عنها أبو موسى وقد ولدت له ابنة موسى فتزوجت بعده عمران بن طلحة ففارقها وماتت بالكوفة وقبرها بظاهرها (قوله) فلم يحمد الله فلم أشمت (بدل على ان التشميت انما هو بعد الجدة ولهذا قال مالك لا تشمته حتى تسمعه حمد وان بعد منك وأن رايت من يليه شمته فشمته واستحب له أن يرفع صوته بالجدة (قوله) ثم عطس أخرى فقال الرجل مزكوم (د) يعني انك لست ممن يشمت به هذا الان هذا الذي بك مرض * فان قيل * اذا كان مريضا فكان الأولى أن يدعى له لانه أحق بالدعاء من غيره * فالجواب * انه يستحب أن يدعى له بالعافية لا بدعاء العاطس * قلت * مذهب مالك من تكرر منه العطاس أن يشمته ثلاثا ثم يسلك الحديث أي داود شمت أخاك ثلاثا فان زاد فهو مزكوم ووقع في الموطأ على الشك قال لأدري أي الثانية أو في الثالثة وحديث أبي داود هذا يرفع الشك وأما حديث مسلم هذا فلم يذكر فيه انه تكرر وظاهره انه متى عرف أن العاطس مزكوم أو تكرر فلا يشمته ولعل الراوي لم يحضر الا بعد الثالثة أو لم يجعله باله الا حينئذ

أحاديث الثواب

للخروج من عهد الردي مثل هذا المحل والعدر للسطى والله أعلم ما يتقى في ذلك (قوله) وأنت لم تحمده (ب) لم يذكر في الحديث أنه أرشده إلى الجدة قلت والاعراض عن الدعاء له أعظم في ارشاده لعل طلب الجدة كان مشتهرا أمره (ب) قال الطيبي وعلي من سمعه أن يرشد إلى الجدة قال مكحول كنت إلى جانب عمر فعطس رجل من ناحية المسجد فقال له يرحمك الله ان كنت حدثت وقال الشعبي اذا سمعت الرجل يعطس وراء جدار فحمد الله فشمته وقال ابراهيم اذا كنت وحدا فعطست وحدث فقل يغفر الله لي ولعم (قوله) دخلت على أبي موسى وهو في بيت بنت الفضل بن عباس (ح) هذه البنت هي أم كلثوم بنت الفضل بن العباس امرأة أبي موسى الأشعري تزوجها بعد فراق الحسين بن علي لها وولدت لابي موسى ابنة فمات عنها فزوجه بعد عمران بن طلحة ففارقها وماتت بالكوفة ودفنت بظاهرها (قوله) الرجل مزكوم أي است ممن يشمت بعد هذا لان الذي بك مرض (ح) فان قيل فاذا كان مريضا فاحق بالدعاء من غيره فالجواب أنه يستحب أن يدعى له بالعافية لا بدعاء العاطس (ع) مذهب مالك فيمن تكرر منه العطاس أن يشمته ثلاثا ثم يسلك الحديث أي داود شمت أخاك ثلاثا فان زاد فهو مزكوم ووقع في الموطأ على الشك في الثانية والثالثة وحديث أبي داود يرفع الشك وأما حديث مسلم هذا فلم يذكر فيه انه تكرر وظاهره انه متى عرف أن العاطس مزكوم وان تكرر فلا يشمت ولعل الراوي لم يحضر الا بعد الثالثة أو لم يجعله باله الا حينئذ

مزكوم * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر السعدي قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن الملاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الثناوب من الشيطان فاذا تائب أحدكم فليكظم ما استطاع * حدثني أبو غسان المسعدي مالك بن عبد الواحد ثنا بشر بن
المفضل ثنا سهيل بن أبي صالح قال سمعت ابنا لابي سعيد (٣٠٢) الخدرى يحدث أبى عن أبيه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذا
تائب أحدكم فليمسك
بيده على فيه فان الشيطان
يدخل * حدثنا قتيبة بن
سعيد ثنا عبد العزيز بن
سهيل عن عبد الرحمن بن
أبى سعيد عن أبيه أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اذا تائب أحدكم
فليمسك بيده فان الشيطان
يدخل * حدثني أبو بكر
ابن أبى شيبة ثنا وكيع
عن سفيان عن سهيل بن
أبى صالح عن ابن أبى
سعيد الخدرى عن أبيه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا تائب
أحدكم فى الصلاة فليكظم
ما استطاع فان الشيطان
يدخل * حدثنا عثمان
ابن أبى شيبة ثنا جرير
عن سهيل عن أبيه وعن
ابن أبى سعيد عن أبى
سعيد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بمثل
حديث بشر وعبد العزيز
* حدثنا محمد بن رافع
وعبد بن حميد قال عبد
أخبرنا وقال ابن رافع ثنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن الزهرى عن عروة
عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه

(قوله التناوب من الشيطان فاذا تائب) (ع) كذا جاءت الرواية التناوب فن تائب بالمد وقال ثابت
لا يقال تائب وانما يقال تائب بشد الهمز والاسم التوباء بالمد * قال ابن دريد وأصله من تائب
الرجل فهو تائب اذا استرخى وكل ونسبه الى الشيطان لانه من تكسيلة وسببه وقيل أضيف اليه
لانه يرضيه * قلت * التناوب بالمد النفس الذى ينفتح منه الفم قال بعض الشافعية وانما ينشأ
عن امتلاء ونقل النفس وكدورة الحواس وبورث الغفلة والكسل وسوء الفهم ولذلك كرهه
الله تعالى وأحبه الشيطان وضحك منه والعطاس لما كان سببا لغفلة الدماغ واستفراغ الفضلات
وصفاء الروح وتقوية الحواس كان أمرا بالعكس ولكونه من الشيطان قيل انه ما تائب نبي
قط (قوله فليكظم ما استطاع) (م) قال ابن عرفة فى قوله تعالى والكاضمين الغيظ هو والمسك
على ما فى قلبه وأصل الكظم للبعير وهو أن يرد الماء فى حلقه ركظم فلان غيظه اذا تجرعه وخصمه
اذا أجابه بالمسكة وأخفه وكذلك كظمه أيضا وأمره صلى الله عليه وسلم بالكظم ليرد التناوب وأمره
بوضع اليد على الفم لئلا يبلغ الشيطان أملة لما يرى من تشويه خلقه ودخوله فيه وكذلك
يضحك منه وأمره بالتقل ليطرح ما عسى أن يكون الشيطان ألقاه فيه أو لما سبه من ريقه
ان كان دخله * قلت * وفى المدونة وكان مالك اذا تائب سد فاه بيده ونفث فى غير الصلاة وما
أدرى ما فعله فى الصلاة

﴿ أحاديث مختلفة ﴾

(قوله خلقت الملائكة من نور) (ط) أى من جواهر مضيئة نيرة فكانت خيرا محضاً * قلت *
والحديث يشهد للقول بان النور رجوه لا عرض وهو الصحيح (قوله من مارج) (ع) المارج الذهب
المختلط بدخان (ط) فكانوا شرا محضاً والخير فيهم قليل وقال الفراء المارج ناردون الحجاب ومنه
هذه الصواعق وترى جلدة السماء منه (قوله وخلق آدم مما وصف لكم) (ط) أى من تراب ثم صيرطينا
(قوله التناوب من الشيطان) أى من تشبهه أو يحبه (ب) التناوب بالهمز النفس الذى ينفتح منه
الفم قال بعض الشافعية وانما ينشأ من الامتلاء ونقل النفس وكدورة الحواس وبورث الغفلة
والكسل وسوء الفهم ولذا كرهه الله سبحانه وأحبه الشيطان وضحك منه والعطاس لما كان سببا
لغفلة الدماغ واستفراغ الفضلات وصفاء الروح وتقوية الحواس كان أمرا بالعكس ولكونه من
الشيطان قيل انه ما تائب نبي قط (قوله فليكظم ما استطاع) أى فليمسك (ح) أمر بكظم التناوب
ورده ووضع اليد على الفم لئلا يبلغ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخوله فيه وضحك منه
(ح) وأمر بالتقل ليطرح ما عسى أن يكون الشيطان ألقاه فيه ولما سبه من ريقه ان كان دخله

﴿ باب أحاديث مختلفة ﴾

﴿ش﴾ (قوله خلقت الملائكة من نور) (ط) أى من جواهر مضيئة نيرة فكانوا خيرا محضاً (قوله
من مارج) هو الذهب المختلط بالدخان فكانوا شرا محضاً والخير فيهم قليل (قوله وخلق آدم مما

وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم عليه السلام مما وصف لكم * حدثنا اسحق بن ابراهيم
ومحمد بن المنى المعزى ومحمد بن عبد الله الرزى جميعا عن الثقفى واللفظ لان ثنى ثنا عبد الوهاب ثنا خالد عن محمد بن سيرين
عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم صبر فخار والفخار الطين اليابس وفي الحديث ان الله لما اراد خلق آدم عليه السلام امر جبريل
 يقبض قبضة من جميع اجزاء تراب الارض فاخذ من حزنها وسهلها وأجرها وأسودها فجاء ولده
 كذلك (قوله في الآخر فقدت أمة من بني اسرائيل) أي مسخت (قوله ولا أراها الا الفأر)
 ﴿قلت﴾ ظاهره أنه لم يوح اليه بانها هي وإنما قاله صلى الله عليه وسلم بظنه الصادق ولذلك استدل عليه
 بامتناع الفأرة من شرب لبن الابل وشربها لبن الغنم (ط) لان بني اسرائيل حرمت عليهم لحوم الابل
 والبانها ﴿قلت﴾ وهو يدل ان للمسوخ تميزا كما هو للقرود كراشاطى ان قرودا طلع على قرود
 مضطجع مع قرودة فأتى بجماعة من القرود ويبد كل واحد منها حجر فوجواها القرود والقرودة حتى
 قتلوها كرحم الزانين (قوله أقرأ التوراة) (ع) هو استفهام انكار أجاب به كعبا حين
 استفهمه هل سمع ذلك والمعنى لا علم عندي الا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انى
 أنقله من التوراة ولا من غيرهما من الكتب السابقة كما يحدث به كعب (قوله لا يبلغ المؤمن
 من حجر مرتين) (ع) يروى برفع الغين على انه خبر أى المؤمن الفطن الحازم لا يتخدع
 مرة بعد أخرى وهو لا يظن لذلك وقيل أراد انه لا يتخدع فى أمر الآخرة ويرى بكسر الغين
 على انه نهى عن الخدع والكسرة لا لبقاء الساكنين ويرجح انه خبر ان سبب قوله هذا ان أباعزة
 الشاعر أخامصعب بن عمير كان أسرى يوم بدر فسأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يمن عليه ففعل
 وعاهده أن لا يحرض عليه ولا يهجوّه فلما لحق بالهله عاد الى ما كان عليه فلما أسرى يوم أحد فسأله
 أيضا أن يمن عليه فقال له صلى الله عليه وسلم هذا الكلام البليغ الجامع الذى لم يسبق اليه وفيه تنبيه
 عظيم على انه اذا رأى الأذى من جهة لا يعود اليه ثانية ﴿قلت﴾ الوجهان من الخبر والنهى فسرهما
 الخطأ بالحديث وتعب عليه وجه النهى وكان الخطأ لم يبلغه سبب قوله صلى الله عليه وسلم اذ لو بلغه
 لم يحمله على النهى وذكر المتعقب السبب الذى ذكر القاضى * وأجاب الطيبي بانه وان روى السبب
 فلا يبعد الهى قال بل هو أولى من الخبر وذلك انه لما دعت نفسه صلى الله عليه وسلم الزكية الكريمة

وصف لكم) أى من تراب (قوله فقدت أمة من بني اسرائيل) أي مسخت (قوله اذا وضع لها ألبان
 الابل لم تشر به) (ط) لان بني اسرائيل حرمت عليهم لحوم الابل والبانها (ب) وهو يدل على أن
 للمسوخ تميزا كما هو للقرود كراشاطى أن قرودا طلع على قرود مضطجع مع قرودة فذهب بجماعة
 من القرود ويبد كل واحد حجر فوجواها القرود والقرودة حتى قتلوها كرحم الزانين (قوله أقرأ
 التوراة) استفهام انكار أى لا علم عندي الا ما سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم لا انى أنقله عن
 التوراة أو غيرهما من الكتب السابقة كما يحدث به كعب (قوله لا يبلغ) بزال مجمعة (ع) يروى
 برفع العين على الخبر أى المؤمن الفطن الحازم لا يتخدع مرة بعد أخرى وقيل أراد انه لا يتخدع فى أمر
 الآخرة ﴿قلت﴾ يعنى لانه أعطى باله كله اليها فأتى أصيب فى دينه من جهة تركها (ح) ويرى بكسر
 الغين على أنه نهى والكسرة لا لبقاء الساكنين ويرجح أنه خبر ان سبب قوله هذا ان أباعزة الشاعر
 أخامصعب بن عمير كان أسرى يوم بدر فسأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يمن عليه ففعل وعاهده أن
 لا يحرض عليه ولا يهجوّه فلما لحق بالهله عاد الى ما كان عليه ثم أسرى يوم أحد فسأله أيضا أن يمن
 عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هذا الكلام البليغ الذى لم يسبق اليه وفيه تنبيه عظيم على أنه
 اذا رأى الأذى من جهة ان لا يعود اليه ثانية (ب) وأجاب الطيبي بانه لا يبعد النهى مع هذا بل هو أولى
 وذلك انه لما دعت نفسه صلى الله عليه وسلم الى الحلم والصفح جرد من نفسه مؤمنا حازما فطنا ونهاه أن

فقدت أمة من بني
 اسرائيل لا يدري ما فعلت
 ولا أراها الا الفأر لا ترورها
 اذا وضع لها ألبان الابل
 لم تشر به واذا وضع لها
 ألبان الشاه شربته قال أبو
 هريرة فحدثت هذا الحديث
 كعبا فقال أنت سمعته من
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قلت نعم قال ذلك
 مرارا قلت أقرأ التوراة
 قال اسحق فى روايته
 لا يدري ما فعلت * وحدثني
 أبو كريب محمد بن العلاء
 ثنا أبو أسامة عن هشام عن
 محمد عن أبي هريرة قال
 الفأرة مسخ وآية ذلك أنه
 يوضع بين يديها لبن الغنم
 فتشرب به ويوضع بين يديها
 لبن الابل فلا تذوقه فقال له
 كعب سمعت هذا من
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال أفأزلت على
 التوراة * حدثنا قتيبة بن
 سعيد ثنا ليث عن عقيل
 عن الزهري عن ابن المسيب
 عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 لا يبلغ المؤمن من حجر
 واحد مرتين * وحدثني

أبو الطاهر وحرمة بن يحيى أخبرنا ابن وهب عن يونس ح وثني زهير بن حرب ومحمد بن حاتم قال ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي
ابن شهاب عن عمه عن ابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عنده * حدثنا هدا بن خالد الأزدي وشيبان
ابن فروخ جميعا عن سليمان بن المغيرة واللفظ لسليمان ثنا سليمان عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم عجب الأمر المؤمن أن أمره كله خير وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن أن أصابته سرقة شكر فكان خيرا له وإن
أصابته ضراة صبر فكان خيرا له * حدثنا يحيى بن يحيى ثنا يزيد بن زريع عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه
قال مع رجل رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم (٣٠٤) قال فقال ويحك قطعت عنق صاحبك من أرا إذا

كان أحدكم مادحا صاحبه
لا محالة فليقل أحسب فلانا
والله حسبه ولازكي على
الله أحد أحسبه ان كان
يعلم ذلك كذا وكذا *
وحدثني محمد بن عمرو بن
عبد بن جبلة بن أبي رواد
ثنا محمد بن جعفر وثني
أبو بكر بن نافع أخبرنا غندر
قال شعبة عن خالد الحذاء
عن عبد الرحمن بن أبي
بكرة عن أبيه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه ذكر
عنده رجل فقال رجل
يا رسول الله ما من رجل
بعد رسول الله أفضل منه
في كذا وكذا فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ويحك
قطعت عنق صاحبك
هرا را يقول ذلك ثم قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان كان أحدكم مادحا
أخاه لا محالة فليقل أحسب
فلانا ان كان يرى أنه كذلك
ولا أزكي على الله أحدا

الى الخـ لم والصفيـ جرد من نفسه مؤمنا حاز ما فطنا ونهاه أن يتخذ له هذا المقر والخاص وكان مقام الغضب لله تعالى قابـ الا الانتقام من أعداء الله تعالى لان الانتقام منهم مطلوب وبيان انه أولى انه اذا حمل على الخبر تفوت دلالة الحديث على طلبة الانتقام * قلت * والتجريد أحد ألقاب البديع ومعناه أن يجرد الانسان من نفسه نفسا أخرى ويخطاها ومنه * قالت النفس انى لأرى طمعا * فالشاعر في هذا البيت انما خاطب نفسه كأنه جرد من نفسه نفسا وخطاها

(احادیث النہی عن المدح)

(قوله) قطعت عنق صاحبك (ع) قطع العنق قتل وهلاك في الدنيا فاستعير له هلاك المدح في الدين وقد يكون هلا كافى الدنيا يحمله عليه الاعجاب والتعظيم قال العلماء وهذا في تعالى من المدح وصف الانسان بما ليس فيه أو فحين يخاف عليه الاعجاب والفساد والا فقدم مدح صلى الله عليه وسلم ومدح يحضره فلم ينكر بل حض كعب بن زهير على بعض هذا وأما مع القصص في المدح فلا حاجة لجواز القصص في المدح بحديث انه كان لا يقبل الثناء الا من مكاف أو مقصد وبحديث لا تطرونى كما أطرت النصارى المسيح (ط) الا طرأ تجاوزا للمدح (قوله) فليقل أحسب فلانا (ع) أمر بان يقول المادح ذلك اذا لاقطع بما فيه وانما هو بحسب الظاهر (قوله) في سند آخر سفيان عن حبيب (ع) ولان ما هان سفيان عن حميد وهو تصحيف وانما هو حبيب بن أبى ثابت وقوله

أن يجدهم في ذلك الموضع والخائن وكان مقام الغضب لله تعالى فابى إلا الانتقام من أعداء الله تعالى فان الانتقام منهم مطلوب وبيان انه أولى انه اذا حمل على الخير فقفوت دلالة الحديث على طاب الانتقام

﴿باب النهي عن المدح اذا كان فيه افراط او خيف منه فتنة على الممدوح﴾

﴿ش﴾ (قول قطع علق صاحبك) القطع للعنق هـ لالك فاستعير للهلاك في الدين وقد يكون هلاكاً في الدنيا أيضاً بان يحمله الاعجاب بنفسه لاسمح على تعاطي أسباب حقه في الدنيا وذلك مشاهد كثير وهذا عند العلماء خاص بمن يتعالى في مدح الانسان بما ليس فيه أو بمن يخاف عليه الاعجاب والفساد (قول أحسب فلانا) يسنى انما يطالع على الظاهر

وحدثني عمرو الناقد ثنا هاشم بن القاسم ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا شعبة بن سوار كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد نحو حديث يزيد بن زريع وليس في حديثهما فقال رجل ما من رجل بعد رسول الله أفضل منه * حدثني أبو جعفر محمد بن الصباح ثنا اسمعيل بن زكريا عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن موسى قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يثني على رجل ويطريه في المدحة فقال لقد أهلكتم أوقطعتم ظهر الرجل * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى جميعا عن ابن مهدي واللفظ لابن مثنى ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن حبيب عن مجاهد عن أبي معمر قال قام رجل يثني على أمر من الأمور فعمل المقداد يثني عليه التراب وقال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نثني في وجوه المداحين

التراب * وحدثننا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث أن رجلا جعل يدح غنمان فعمد المقداد فغنا على ركبتيه وكان رجلا ضخما فجعل يحثو في وجهه الحصباء فقال له غنمان ما شأنك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم

(٣٥٥)

المداحين فاحثوا في وجوههم التراب * وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن منصور ح وثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا الاشجعي عبيد الله بن عبيد الرحمن عن سفيان الثوري عن الأعشى ومنصور عن ابراهيم عن همام

عن المقداد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثننا نصر بن علي الجهضمي ثنى أبي ثناء خريعي ابن جويرية عن نافع أن عبد الله بن عمر حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرائني في المنام أسوأك بسواك فجدني رجلا من أحدهما كبر من الآخر فناولت السواك الأصغر منها فاقبل لي اكبر فدفعته الى الأكبر * حدثنا هرون ابن معروف ثنا به سفيان ابن عيينة عن هشام عن أبيه قال كان أبو هريرة يحدث ويقول اسمعي يارية الحجرة اسمعي يارية الحجرة وعائشة رضي الله عنها قالت لعروة ألا تسمع الى هذا ومقاتله آتفانما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث

أيضا في السند بعده عبيد الله بن عبد الرحمن كذا لجميعهم وللسمري قندي عبيد الله بن عبيد الرحمن مصغرين وكذا ذكره البخاري وكذا وجدته في حاشية مسلم بخط شيخنا التميمي (قوله فجعل يحثو في وجهه الحصباء) (ع) حمل الحديث على ظاهره وقيل المعنى اذا مدحتم قد ذكر وانكم من تراب لتتواضعوا ولا تتجبروا وبعض من لقيناه يحكى أن معناه قوموا عنهم وأنبروا بقيامكم التراب عليهم وهذا أبعد التأويلات (قلت) كان الشيخ أبو اسحق الجبيني لا تأخذه في الله لومة لائم على ما هو عليه من العلم والزهد اذا أتاه يوما كما صفافس وأبو بكر بن حجاج وكان له من السلطان مكان مكين وجلس بينهما رجل ضعيف العقل فقال للشيخ أبي اسحق يا أبا اسحق هذا الحماكم فيه وفيه ثنى عليه وهذا أبو بكر بن حجاج فيه وفيه فقال الشيخ جاء في الحديث اذا مدح الفاسق غضب الله وجاء في حديث آخر أحثوا التراب في وجوه المداحين فحنا على الرجل ثلاث خفيات مما بين أيديهم وأصاب من ذلك الحية الحماكم ولحية ابن حجاج فقالا (قوله في الآخر اسمعي يارية الحجرة) (ع) قصد بذلك تقوية الحديث بموافقتها لم تذكر عليه سوى الاكثار من الرواية ولم يناده باسمها ولا بياها المؤمنين بل بكنية يشركها فيها غير هامن النساء اكراما للحرم

احاديث النهي عن كتب العلم

(قوله لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه) (ع) كره كثير من السلف كتب العلم لهذا النهي وأجازة الاكثر ثم وقع الاجماع على جوازه لاذنه صلى الله عليه وسلم لابن عمر وفي الكتب (م) ولقوله اكتبوا لأبي شاه والحديث شكاليه رجل سوء الحفظ فقال له استعن بيمينك وكتب صلى الله عليه وسلم كتابا في الصدقات والديات وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالتبليغ عنه واذا لم يكتب ذهب العلم والحديث محمول عند بعضهم على كتب الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة خوفاً أن يختلط به ويستتبه على القارئ ويحتمل أن النهي منسوخ ودخل زيد بن ثابت على معاوية فسأله عن حديث فامر بكتبه فقال له زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن لا يكتب شيء من أحاديثه فحاه (قوله في الآخر وحدنوا عني ولا حرج) (ع) فيه اباحة التبليغ بل جاءت الآثار بالأمر به والحض عليه

(قوله فجعل يحثو في وجهه الحصباء) (ع) حمل الحديث على ظاهره وقيل المعنى ضيقهم من قولهم تربت يداه وقيل المعنى اذا مدحتم قد ذكر وانكم من تراب لتتواضعوا ولا تتجبروا وبعض من لقيناه يحكى أن معناه قوموا عنهم وأنبروا بقيامكم التراب عليهم وهذا أبعد التأويلات (قوله اسمعي يارية الحجرة) يعني عائشة رضي الله عنها يريد بذلك تقوية حديثه باقرارهاله أو سكوتها عليه ولم تذكر عليه شيء من ذلك سوى الاكثار من الرواية في المجلس الواحد خوفاً أن يحصل بسببه سهو ونحوه (قوله ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه) (ع) كره كثير من السلف كتب العلم لهذا

حديثنا لوعده العادل احصاه * حدثنا هدا بن خالد

٣٩ - شرح الابي والسنوسي - سابع *

الازدي ثنا همام عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه وحدنوا عني ولا يخرج ومن كذب على قال همام احسبه قال متعمدا فليتبوأ مقعده من النار * حدثنا هدا بن خالد ثنا حماد بن سامة ثنا ثابت عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن صهيب ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال كان ملاك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر قال للملاك اني قد كبرت فابعث الى غلاما أعلمه السحر فبعث اليه غلاما يعلّمه فكان في طريقه اذا سلك راهب فقعده اليه وسمع كلامه فأعجبه فكان اذا أتى الساحر من الراهب وقعد اليه فاذا أتى الساحر ضرب به فشمى ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حبسني أهلي واذا خشيت أهلك فقل حبسني الساحر فيبناها وكذلك اذا أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم أعلم (٣٠٦) الساحر أفضل أم الراهب أفضل فأخذ حجرا فقال

اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر فأقتل هذه الدابة حتى يمضي الناس فرماها فقتلها ومضى الناس فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب أي بني أنت اليوم أفضل مني قد بلغ من أمرك ما أرى وانك ستبقي فان ابتليت فلا تدل علي وكان الغلام يرى الأكاه والابرص ويدأوى الناس من سائر الادواء فسمع جليس للملاك كان قد عمى فأتاه بهدايا كثيرة فقال ما ههنا لك أجمع ان أنت شفيتني فقال اني لا أشفي أحدا انما يشفي الله فان أنت آمن بالله دعوت الله فشفاك فآمن بالله فشفاه الله فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك قال ربي قال ولك رب غيري قال ربي وربك الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجس به بالغلام فقال له الملك أي بني قد بلغ من سحرك ما تبرئ به الأكاه والابرص وتفعل

ولكن فرنه بقوله ومن كذب على تحذيرا من التساهل في الحديث بما لم يتحقق خوف أن يقع في الكذب لاسيما على الرواية التي لم يذكر فيها تمعدها وتقدم الكلام على هذا الحديث أول الكتاب

﴿ حديث اصحاب الاخدود ﴾

(قوله واذا خشيت أهلك فقل حبسني الساحر) (ع) فيه جواز الكذب للضرورة ولا سيما في الله تعالى والدفع عن الايمان ومن أراد أن يصد عنه (ط) وجه الدليل منه كونه صلى الله عليه وسلم ذكره في معرض الثناء على الراهب والغلام واستحسان فعلهما اذ لو كان غير جائز ليلينه ﴿قلت﴾ ويحتمل انه تورية لان الغلام لا يصل الى أهله الا بعد المكث عند الساحر والراهب والتورية في قوله حبسني أهلي أبين لان الاهل حقيقة انما هم المرشدون الى السعادة (قوله اليوم أعلم) ﴿قلت﴾ ليس شكاً منه وانما هو استنبات واطمئنان منه (قوله الا كه) (د) هو من ولد أعمى ﴿قلت﴾ والاظهر انه انما اتفق له بعد معرفة الراهب (قوله فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب) (ط) ان قيل كيف دل بالقتل * فالجواب انه غير بالغ ولو سلم انه بالغ فلم يعلم ان الراهب يقتل ولا يلزم من دلالته عليه قتله ﴿قلت﴾ ولا يقال ان الغلام لم يف للراهب فانه عاهدته أن لا يدل عليه لانه ليس في الحديث ان الغلام انزله ولو سلم فهو مكره (قوله فدعا بالمشار) (ع) تقدمت فيه اللغتان بالهمز وبالنون (قوله

الهي وأجازه الاكثر ثم وقع الاجماع على جوازه لاذنه صلى الله عليه وسلم لابن عمر وفي الكتب (م) والحديث عند بعضهم محمول على كتب الحديث مع القرآن في حقيقة واحدة خوف أن يشتهه ويختلف على القارى ويحتمل أن النهي منسوخ

﴿ باب قصة اصحاب الاخدود ﴾

﴿ش﴾ (قوله واذا خشيت أهلك فقل حبسني الساحر) (ع) فيه جواز الكذب للضرورة ولا سيما في حق الله تعالى (ط) وجه الدليل كونه صلى الله عليه وسلم ذكره في معرض الثناء على الراهب والغلام والاستحسان فعلهما (ب) ويحتمل أنه تورية لان الغلام لا يصل الى أهله الا بعد المكث عند الساحر والتورية في قوله حبسني أهلي أبين لان أهل الانسان حقيقة انما هم المرشدون له الى السعادة (قوله اليوم أعلم) (ب) ليس شكاً منه وانما هو استنبات (قوله الا كه) هو من ولد أعمى (ب) والاظهر انه انما اتفق له ذلك بعد معرفة الراهب (قوله فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب) (ط) * ان قيل كيف دل عليه بالقتل * أجيب انه غير بالغ ولو سلم انه بالغ فلم يعلم أن الراهب يقتل

وتفعل فقال اني لا أشفي أحدا انما يشفي الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فجس به بالراهب فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالمشار فوضع المشار في مفرق رأسه فشقه حتى وقع شقاه ثم جى بجلس الملك فقيل له ارجع عن دينك فأبى فوضع المشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جى بالغلام فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل فاذا بلغتكم ذروته فان رجع عن دينه والا فاطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الجبل

قال كفانيهم الله فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به فاحملوه في قرقورة فتوسطوا به البحر فان رجع عن دينه والا فاقذفوه فتذهبوا به فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة ففرقوا وجاء يمشي الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله فقال للملك انك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرتك به قال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد ونصابني على جذع ثم أحسنهما من كنانتي ثم ضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب الغلام ثم ارمني فانك اذا فعلت ذلك قتلتي فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أحسنهما من كنانته ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده في صدغه في موضع السهم فأت فقال الناس آمنوا رب الغلام آمننا رب الغلام آمنوا رب الغلام فأتى الملك فقبل له وأبى ما كنت تحذر قد والله نزل بك حذر قد آمن الناس فأمر بالاخذود في أفواه السكك فأتوا وضرع لئيران وقال من لم يرجع عن دينه فأحجمه فيها أو قيل له اقسم ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبي لها فتقاعست أن تقع فيها فقال لها الغلام يأمة اصبري فانك على الحق * حدثنا هرون بن هرون ومحمد بن عباد وثار بن أبي لفظ الحديث والسيلق لهرورث ثنا حاتم بن اسمعيل عن يعقوب

فرجف بهم الجبل) أي تحرك حركة شديدة ومنه يوم زحف الأرض والجبال (ع) وهو عند الصدق بالزاي والخاء المهملة والصواب الاولى وان كان الزحف بمعنى الحركة زحف القوم الى عدوهم أي نهضوا (قوله في قرقورة) (م) الفرقور بضم القاف أعظم السفن والذي نعرف انه صغيرها في أكثر نسخ كتاب الهرور في الفرقور بضم القافين صغير السفن ولفظ صغيرها وبناء كتابة عن شيخنا ابن سراج اللغوي وفي بعض نسخه هو كبير السفن وأنكره لنا شيخنا ابن سراج وقال ابن دريد وصاحب العين الفرقور ضرب من السفن والمناسب للحال والحديث انه الصغير لانه الذي يستعمل في مثل هذا وفي حديث موسى فلما رأوا التابوت في اليم ركبوا القراقرير حتى أتوا به والكبير انما يستعمل في عظام الأمور ولعل الملك قصد الكبير ليمتوسطوا به البحر ويبعدونه (قوله في صعيد واحد) (م) الصعيد الطريق لانبات بها وكذا الرلق والصعيد أيضا وجه الأرض كالتراب (ع) المراد هنا الأرض نفسها لا الطريق (قوله فأت) (ع) سعيه في قتل نفسه انما هو ليشهر أمر الايمان في الناس ويرى برهانه كما وقع (ط) ويجب أيضا بانه غير بالغ أو علم انه لا بد أن يقتل (قوله فأمر بالاخذود) (ع) هو الشق العظيم وجمعه أخاديد (قوله فأحجمه فيها أو قيل له اقسم) (ع) قيل ولعل صوابه فأحجموه فيها وقيل له اقسم ولا يبعد عندى صحة الأول من أحجيت الحديد والشئ في النار اذا أدخلته فيها حتى يحمى (قوله فتقاعست) أي امتنعت وكرهت (قوله فقال لها الغلام يأمة اصبري فانك على الحق) * قلت هذا الصبي أحد الستة الذين تكلموا في المهد وتقدم بيانهم (ع) وفي الحديث صبر أولياء الله تعالى على الابتلاء في ذات الله تعالى وما يلزمهم من انشراح دينه والدعاء اليه وهو مراد الغلام بقوله للملك لست بقاتلي حتى تصلي في الحوض فيه كرامات الأولياء * قلت كان اتفق لبعض القضاة انه خطب امرأتين وجعل يتروى في أيتهما فكتب اسم كل واحدة في براءة وقال لبعض من دخل عليه ارفع براءة من هاتين وأضره أنه يترجى التي ترفع براءة قال بعض شيوخنا وهذا جائز وبدل على جواز فعل الغلام هذا لانه أرشد غيره الى ما يفعل قال الآن يقال فعل الغلام فعل غيره معصوم

ولا يلزم من دلالة عليه قتله (قوله فرجف بهم الجبل) أي تحرك حركة شديدة (قوله في قرقورة) (م) الفرقورة بضم القاف أعظم السفن والذي أعرف أنه صغيرها (قوله في صعيد واحد) (م) الصعيد الطريق التي لانبات فيها وكذا الرلق والصعيد أيضا وجه الأرض (ع) المراد هنا الأرض نفسها لا الطريق (قوله فأت) (ع) سعيه في قتل نفسه انما هو ليشهر أمر الايمان في الناس ويرى برهانه كما وقع (ط) ويجب أيضا بانه غير بالغ أو علم انه لا بد أن يقتل (قوله فأمر بالاخذود) هو الشق العظيم وجمعه أخاديد (قوله فأحجمه فيها أو قيل له اقسم) (ع) همزة قطع بعدها حاء ساكنة ووقع في بعض نسخ بلادنا فأحجموه وهو ظاهر ومعناه فاطر حوجه فيها كرها ومعنى الرواية الاولى أرموه فيها من قولهم أحجيت الحديد وغيره اذا أدخلتها النار لتحمى (قوله فتقاعست) أي امتنعت وكرهت (قوله فقال لها الغلام يأمة اصبري) هو أحد الستة الذين تكلموا في المهد وكان اتفق لبعض القضاة أنه خطب امرأتين وجعل يتروى في أيتهما فكتب اسم كل واحدة في براءة وقال لبعض من دخل عليه ارفع براءة من هاتين وأضره أنه يترجى التي ترفع براءة قال بعض شيوخنا وهذا جائز وبدل على

عن دينه فأحجمه فيها أو قيل له اقسم ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبي لها فتقاعست أن تقع فيها فقال لها الغلام يأمة اصبري فانك على الحق * حدثنا هرون بن هرون ومحمد بن عباد وثار بن أبي لفظ الحديث والسيلق لهرورث ثنا حاتم بن اسمعيل عن يعقوب

﴿ حديث جابر وقصته مع أبي اليسر ﴾

(**قوله** خرجت أنا وأبي نطلب العلم) (ع) فيه الرحلة في طلب العلم (**قوله** ومعه غلام له معه ضمانة من صفح) (م) أي رزمة ضم بعضها إلى بعض (ع) هو في جميع النسخ بكسر الصاد قال بعض شيوخنا صوابا بضامة بكسر الهيمزة قال المروزي في أحاديث الرجم الاضاميم المجارة قال واحداهضامة بالهمز لان بعضها يضم الى بعض وكذلك في جمع الكتب والناس ولا يبعد صحة ما في الرواية كما قالوا اضبارة واضبارة لجماعة الكتب ولما قلنا يلف من الشيء (**قوله** وعلى أبي اليسر برودة ومعا فري وعلى غلامه كذلك) تقدم تفسير البرودة (د) هي شمعة مخططة وقيل كساء صغير مريع تلبسه الاعراب (م) والمعا فري بفتح الميم نوع من الثياب يصنع بقرية تسمى معا فري (ع) وأصل هذه التسمية انها القليل من البين سمو بذلك وأراهم زلواها وأصل ماسموا به جبل ببلادهم يقال له معا فري قال ابن سراج ويقال في القليل معا فري بضم الميم وأنكره يعقوب وأبو اليسر بفتح الياء المثناة من تحت وفتح السين المهملة (**قوله** سفعة من غضب) (ع) أي علامة غضب ومنه قول الشاعر

وكننت اذا نفست الجبان نزت له * سفعت على العربيين منه ييسم

(ع) السفعة بفتح السين وضمها أصله من الاسوداد وهو الاربد الذي يظهر على وجه الغضبان (**قوله** الجندي) (م) كذا لابن ماعان بضم الجيم وبالذال المججمة وهو اللد كثير بفتح الحاء المهملة وبالراء وللطبري بكسر الحاء المهملة وبالزاي (**قوله** جفر) (م) أي صغير واستجفر الغلام فهو جفر اذا قوى على الاكل وأصله في اولاد النعم اذا مضى لها أربعة أشهر وفصل عن أمه وقوى على الرعي قيل للذكرك جفر وللأنثى جفرة ومنه حديث أم زرع يكفيه ذراع الجفرة (ع) قال غيره الجفر من قارب البلوغ كابن أربع عشرة سنة (**قوله** أريكة) (م) قال ابن ثعلب الاربيكة السرير في الحجرة ولا يسمى مفردا أريكة * الازهرى كل ما تنسج عليه أريكة (**قوله** آله) (م) ضبطناه بكسر الهاء ومدودا

جواز فعل الغلام هذا لانه أرشد غيره الى ما يفعل الآن يقال فعل الغلام فعل غيره معصوم

﴿ باب حديث جابر وقصته مع أبي اليسر ﴾

﴿ ش ﴾ أبو حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي المججمة وفتح الراء المهملة * وأبو اليسر بفتح الياء المثناة من أسفل والسين المهملة وآخره راء مهملة وهو آخر من مات من أهل بدر رضي الله عنه توفي بالمدينة سنة خمس وخمسين * وفلان بن فلان حرامى بفتح الحاء المهملة والراء المخففة وآخره ميم منسوب لبني حرام ولابن ماعان بضم الجيم وبالذال المججمة وللطبري بكسر الحاء المهملة والراء (**قوله** ومعه ضمانة من صفح) هو بكسر الصاد المججمة أي رزمة ضم بعضها الى بعض (ع) قال بعض شيوخنا صوابا بضامة بكسر الهيمزة قبل الصاد ولا يبعد عندي صحة ما جاءت به الرواية كما قالوا اضبارة وضبارة لجماعة الكتب (**قوله** وعلى أبي اليسر برودة ومعا فري) (ح) البرودة شمعة مخططة وقيل كساء صغير مريع تلبسه الاعراب (م) والمعا فري بفتح الميم نوع من الثياب يصنع بقرية تسمى معا فري (**قوله** سفعة من غضب) بفتح السين المهملة وضمها واسكان الباء أي علامة غضب (**قوله** أريكة) (م) قال ثعلب الاربيكة السرير في الحجرة ولا يسمى مفردا أريكة * الازهرى كل ما تنسج عليه (**قوله** آله قال الله) (ح) الاول بهمزة مدودة على الاستفهام والثاني بلامد والهاء فيهما مكسورة قال القاضي وروينا بفتحهما معا وأكثر أهل العربية لا يجيزون الا الكسر (ب) اذا

ابن مجاهد أي حنيفة عن عبادة بن الوليد بن عبادة ابن الصامت قال خرجت أنا وأبي نطلب العلم في هذا الحى من الانصار قبل أن يهلكوا فكان أول من لقينا أبا اليسر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غلام له معه ضمانة من صفح وعلى أبي اليسر برودة ومعا فري وعلى غلامه برودة ومعا فري فقال له أي يا عم انى أرى في وجهك سفعة من غضب قال أجل كان لى على فلان بن فلان الحرارى مال فأثبت أهله فسامت فقلت ثم هو قالوا لا تخرج على ابن له جفر فقلت له أين أبوك قال سمع صوتك فدخل أريكة أي فقلت اخرج الى فقد علمت أين أنت فخرج فقلت ما حلك على أن اختبأت منى قال أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك خشيت والله أن أجدك فأكذبك وان أعدك فأخلفك وكننت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكننت والله معسرا قال قلت آله قال الله قلت آله قال الله قال قلت آله قال الله قال

على القسم والتقدير ورويناه في غير الام بالفتح وأكثر أهل العربية لا يجيزون فيه غير الكسر قال
الكسائي كل بين حذف منها حرف القسم هي منصوبة الا قوله الله لا تيك فانها مخفوضة لان القسم
فيه معنى الفعل أى أقسم بالله أو والله فاذا حذفوا حرفه عمل الفعل عمله ﴿قلت﴾ اذا قلت بالله لأفعلن
تقديره أقسم بالله فاذا حذف القسم ولم يعوض منه شيء جاز في المقسم به الثلاث حركات فان عوض
منه شيء فالعوض اما همزة استفهام أو هاء التنبيه أو قطع ألف الوصل وهاء التنبيه وقطع ألف الوصل
له حكم مذكور في محله وان كان العوض ألف الاستفهام كما هو هنا فالذي يعرف انه ليس فيه الا
الخفض وذكر القاضى أنه رواه في غير الام بالفتح ﴿قلت﴾ ولعل الذي رواه مسلم لم يعوض منه
شيء وهو أحد الوجوه الثلاثة التي تقدم ذكرها وذكر عن الكسائي انه ليس فيه الا النصب وعلل
ذلك بما ذكر ومعنى تعليله أنك اذا قلت أقسم بالله وأظهرت فعل القسم مع الباء لا يجوز اظهاره
الامع الباء وحدها لامعها ومع الواو كما يعطيه كلام القاضى فيتمعدى فعل القسم الى المقسم به بحرف
الجر فاذا حذف فعل القسم وحرفه والمعوض منه وصل الفعل المقدر الى المقسم منه بنفسه
فينصبه وهو معنى قوله عمل الفعل عمله (قوله) فحاهايده فقال ان وجدت قضاء فاقضى والانت في
في حل ﴿قلت﴾ الاظهر ان هذا انظار لا وضع وانما الوضع اسقاط المطالبة رأسا وهذا الحكم
في المفلس أنه يخلف ان وجد له قاضين وفي المدونة وكان أبو بكر وعمر يخلفانه أنه لا يجد قضاء في
عوض ولا مال وان وجد له قاضين ﴿فان قلت﴾ القاعدة ان ثواب الواجب أكثر من ثواب المندوب
والامر هنا بالعكس لان الانظار واجب والوضع مندوب ومن المعلوم أن ثواب الوضع أكثر من ثواب
الانظار ﴿قلت﴾ أوجب بان ثواب المندوب ههنا انما كان أكثر لانه متزامه الواجب لان
الوضع انظار وزيادة وانما يكون الامر كما ذكرت لولم يكن يستلزمه (قوله بصري عني) (ع) رويناه
بفتح الصاد وضم الراء وكذلك سمع اذني بسكون الميم قال سيبويه العرب تقول سمع اذني زيدا ورأى
عيني يقول ذلك ويفعل ذلك وأنشدوا

قلت اذا قلت بالله لأفعلن تقديره أقسم بالله فاذا حذف القسم ولم يعوض منه شيء جاز في المقسم به
الثلاث حركات وان عوض منه شيء فالعوض اما همزة الاستفهام أو هاء التنبيه أو قطع ألف
الوصل أو هاء التنبيه وقطع ألف الوصل له حكم مذكور في محله وان كان العوض ألف الاستفهام
كما هو هنا فالذي يعرف انه ليس فيه الا الخفض وذكر القاضى أنه رواه في غير الام بالفتح ولعل الذي
رواه مسلم لم يعوض منه شيء وهو أحد الوجوه الثلاثة التي تقدم ذكرها وذكر عن الكسائي انه ليس
فيه الا النصب وعلل ذلك بما ذكر ومعنى تعليله أنك اذا قلت أقسم بالله وأظهرت فعل القسم مع الباء
ولا يجوز اظهاره الامع الباء وحدها لامعها ومع الواو كما يعطيه كلام القاضى فيتمعدى فعل القسم الى
المقسم به بحرف الجر فاذا حذف فعل القسم وانعوض منه وصل الفعل المقدر الى المقسم منه بنفسه
فينصبه وهو معنى قوله عمل الفعل عمله (قوله) فحاهايده فقال ان وجدت قضاء فاقضى والانت في
في حل (ب) الاظهر أن هذا انظار لا وضع وانما الوضع اسقاط المطالبة رأسا وهذا الحكم في المفلس
انه يخلف ان وجد له قاضين وفي المدونة وكان أبو بكر وعمر رضى الله عنهما يخلفانه لا يجد قضاء في
عوض ولا مال وان وجد له قاضين (قوله بصري عني) (ع) رويناه بفتح الصاد وضم الراء وكذلك سمع
اذني بسكون الميم وهو لعل الذي بضم الصاد وفتح الراء وعني اي بالرفع وكذلك سمع بكسر الميم فعلا لكن
قوله ووعاه قاي بحول بين الفعل ومفعوله وهو قوله بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) الاصل
في الرتبة تقديم الفعل ثم يليه الفاعل ثم يلي الفاعل المفعول وقد يعرض ما يوجب الخروج عن هذا

فأني بصري فته فحاهايده
فقال ان وجدت قضاء
فاقضى والانت في حل
فأشهد بصري هاتين
ووضع أصبعيه على عينيه
وسمع اذني هاتين ووعاه

ورأى عيسى النقي أخا كا * يعطى الجزيل فعليك ذا كا

وهو للعدري بضم الصاد وقع الراء وعيناي بالرفع وكذلك سمع بكسر الميم فعلا لسن قوله ووعاه
قلبي يحول بين الفعل والمفعول وهو قوله بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم * قلت * الأصل
في الرتبة تقديم الفعل ثم يليه الفاعل ثم يلي الفاعل المفعول وقد يعرض ما يوجب الخروج عن
هذا الأصل على ما هو مذکور في محله وليس في هذا الحديث الا الفصل بين الفاعل والمفعول
بما ليس باجنبي بل بما يفيد تأكيذا وذلك خفيف (قوله وأشار الى نياط قلبه) (ع) كذا
للعدري ولغيره مناط بالميم قال صاحب العين نياط القلب عرق معلق به (قوله) لو أنك أخذت بردة
غلامك وأعطيته معافريك وأخذت معافريه وأعطيته بردتك فكانت عليك حلة وعليه حلة
(ع) كذا الرواية وفيه خلل بينها عليه بعض شيوخنا قال لان حاصل ما أشار به عليه أن يبدل
كل واحد منهما جميع ما عليه بجميع ما على الآخر ولا يفيد القصد فان قصده أن يكون على
أحدهما بردان وعلى الآخر معافريان وهذا لا يستقيم مع العطف بالواو وانما يستقيم مع العطف بأو
وهذا معنى قوله فيكون عليك حلة وعليه حلة لان الحلة ثوبان أحدهما على الآخر وبذلك تسمى الحلة
لحلول أحدهما على الآخر وقال أبو عبيد الحلة أزار ورداء ولا يكون حلة حتى يكونا ثوبين ومنه
قوله في الحديث فرأى رجلا عليه حلة قد ائثر بأحدهما وتردى بالآخر * وقيل لا يقال حلة الا
لثوب الجديد الذي حل الآن من طيه لأن الحلة ثوب على ثوب وسميت حلة لحلول أحدهما على الآخر
(قوله) اطعموهم مما تأكلون والبسوهم مما تلبسون * قلت * كان بعض شيوخنا يقول
المراد مما تلبسون الاتحاد بالنوع لا بالصفة اذ البس السيد الملف وليس المملوك ثوبا من نسج الخائنك
صدق انه كساه مما لبس (قوله) في ثوب واحد مشقلا (ع) يعني غير اشتغال الصماء المنهى عنه
وما سداه من الاشتغال كالاعتطاف والاضطباع فليس بمنهى عنه (قوله) فتخطيت القوم (ع) فعل
ذلك وزاحم حرصا على القرب منه اسماع العلم (قوله) على الاحق مثلك (د) الاحق من يفعل ما يضره

الأصل على ما هو مذکور في محله وليس في هذا الحديث الا الفصل بين الفعل والمفعول بما ليس
باجنبي بل بما يفيد تأكيذا وذلك خفيف (قوله) وأشار الى نياط قلبه (ع) كذا للعدري ولغيره مناط
بالميم المفتوحة قال صاحب العين ونياط القلب عرق معلق به (قوله) أخذت بردة غلامك وأعطيته
معافريك وأخذت معافريه وأعطيته بردتك فكانت عليك حلة وعليه حلة (ع) كذا الرواية وفيه
خلل بينها عليه بعض شيوخنا قال لان حاصل ما أشار اليه أن يبدل كل واحد منهما جميع ما عليه
بجميع ما على الآخر ولا يفيد القصد فان قصده أن يكون على أحدهما بردان وعلى الآخر معافريان
وهذا لا يستقيم مع العطف بالواو وانما يستقيم مع العطف بأو وهو معنى قوله فتكون عليك حلة
وعليه حلة لان الحلة ثوبان أحدهما على الآخر ولذلك سميا حلة لحلول أحدهما على الآخر وقال
أبو عبيد الحلة أزار ورداء ولا يكونان حلة حتى يكونا ثوبين وقيل لا يقال حلة الا للثوب الجديد الذي
حل الآن من طيه (ح) كذا هو في جميع النسخ وأخذت معافريه بالواو وكذا نقله القاضي (قوله)
اطعموهم مما تأكلون والبسوهم مما تلبسون (ب) كان من شيوخنا من يقول المراد بما تلبسون
الاتحاد في النوع لا في الصنف فاذا لبس السيد الملف ولبس المملوك ثوبا من صوف غيره كنسج
الخائنك صدق انه كساه مما لبس (قوله) في ثوب واحد مشقلا يعني غير اشتغال الصماء المنهى عنه (قوله)
فتخطيت القوم (ع) فعل ذلك وزاحم حرصا على سماع العلم (قوله) على الاحق مثلك (ح) الاحق

قلبي هذا وأشار الى مناط
قلبه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يقول
من أنظر معسرا أو وضع
عنه أنظره الله في ظله قال
فقلت له أنيا عسرا لو أنك
أخذت بردة غلامك
وأعطيته معافريك وأخذت
معافريه وأعطيته بردتك
فكانت عليك حلة وعليه
حلة ففسح رأسي وقال اللهم
بارك فيه يا ابن أخي بصر
عيناي هاتين وسمع أذني
هاتين ووعاه قلبي هذا
فأشار الى مناط قلبه رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وهو يقول اطعموهم
مما تأكلون وألبسوهم
مما تلبسون وكان ان
اعطيته من متاع الدنيا
اهون على من ان يأخذ
من حسناتي يوم القيامة
ثم مضينا حتى اتينا جابر بن
عبد الله في مسجده وهو
يصل في ثوب واحد مشقلا
به فتخطيت القوم حتى
جاست بينه وبين القبلة
فقلت برحمتك الله أتصلي في
ثوب واحد وردائك الى
جنبك قال فقال بسده في
صدرى هكذا وفرق بين
اصابعه وقوسها ردت ان
يدخل على الاحق مثلك

مع علمه بقبحه (ع) والمعنى فعلته ليعتدي بي في ذلك ويعلم أن الرداء ليس بلازم ولا خلاف أنه مستحب
 لأئمة المساجد وقد قيل ذلك في قوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد وقيل المراد بالآية ستر العورة
 وقيل لبس الثياب في الطواف ﴿قلت﴾ كره مالك في المدونة لأئمة المساجد الصلاة دون رداء الا
 في سفر وموضع اجتماع الناس وقال وأحب إلى أن يجعل على عاتقه عمامة أو غيرها وفي نفي الكراهة
 يجعل العمامة على عاتقه كالرداء قولان لابن الكاتب وأبي عمران (ع) وفيه التأديب بمثل هذا اللفظ
 لمن يستحق الادب ومثل ذلك الشتم بظالم اذا لم يخشأ أحد عن نوع من الحق والغفلة عن مصالح نفسه
 وظلم نفسه ومنه قول ابن عباس الناس كلهم حق ولولا ذلك ما عاشوا بمثل هذا يؤدب أهل التقى
 ويؤجر من يستحق ذلك لا بالفاظ السفه ولعله ساءه أحق لم يوافق فعله وترك توقيره من تخطية
 الناس وجالوسه بينهم وبين القبلة (قول) وفي يده عرجون ابن طاب ((ط) العرجون عود الكباش
 والكباش عود العذق والعشكال والعشكول كلمة واحد وكل غصن من أغصان الكباش فيه شمع
 والشمع راح هو الذي عليه السير من خمس إلى ثمان وابن طاب نوع من التمر طيب قال ابن حنزة ابن
 طاب عذق بالمدينة والعذق بفتح العين النخل نفسه (قول) نخشعنا (م) الخشوع السكون والتذلل وهو
 أيضا الخضوع وأيضاً الخوف وأيضاً غرض البصر في الصلاة قال الله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون
 أي خاضعون وقيل خائفون ابن سيرين كان المسامعون يلتفتون في صلاتهم فنزلت هذه الآية فغضوا
 أبصارهم فكان أحدكم ينظر إلى موضع سجوده ويقال خشع له وتخضع اذا تذلل قال ابن سلام
 الخشوع الخوف الثابت في القلب وقال الليث الخشوع قريب المعنى من الخضوع الآن الخضوع
 يكون في البدن والبصر والصوت (ع) كذار ويناه بالخاء المعجمة عن الأكل وروى عنه عن القاضي
 الشيباني فخشعنا بالجيم وكسر الشين وكذا هو في كتاب القاضي التميمي بخط يده ومعناها صحح فمعناه
 بالخاء ما تقدم ومعناه بالجيم الفرع ومنه الحديث الآخر فبكي معاذ جشعاً لفراق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال المروى معناه جزعاً لفراقه والجزع الفرع لفرق الألف والجشع أيضاً الحرص على
 الأكل وغيره (قول) فان الله قبل وجهه أي قبله الله المعظمة (قول) ولا عن يمينه (ع) هو أيضاً تعظيم
 الجهة اليمين لأنها من تقفة عن الاقدار (قول) تحت رجله اليسرى (ع) يريد ثلاثاً يؤذى من على يساره
 من يفعل ما يضره مع علمه بقبحه (ع) والمعنى فعلته ليعتدي بي في ذلك ويعلم أن الرداء ليس بلازم ولا
 خلاف أنه مستحب لأئمة المساجد وقد قيل ذلك في قوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد وقيل
 المراد بالآية ستر العورة وقيل لبس الثياب في الطواف (ب) كره مالك في المدونة لأئمة المساجد
 الصلاة دون رداء الا في سفر وموضع اجتماع قال وأحب إلى أن يجعل على عاتقه عمامة أو غيرها وفي
 نفي الكراهة يجعل العمامة على عاتقه كالرداء لابن عمران قولان لابن الكاتب (ع) وفيه التأديب
 بمثل هذا اللفظ لمن يستحق الأدب اذا لم يخشأ أحد عن نوع من الحق وبمثل هذا يؤدب أهل التقى بالفاظ
 السفه ولعله ساءه أحق لم يوافق فعله وترك توقيره من تخطية الناس وجالوسه بينهم وبين القبلة (قول)
 وفي يده عرجون ابن طاب (العرجون الغصن وابن طاب نوع من التمر طيب (قول) نخشعنا (هو
 بالخاء المعجمة ورواه جماعة بالجيم وكلاهما صحح فالاول من الخشوع وهو الخضوع ومعناه بالجيم
 الجزع ومنه الحديث فبكي معاذ جشعاً لفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المروى معناه جزعاً
 لفراقه والجشع الحرص على الأكل وغيره (قول) ولا عن يمينه (هو أيضاً تعظيم الجهة اليمين (قول) وتحت
 رجله اليسرى (يريد ثلاثاً يؤذى من على يساره

فيرانى كيف اصنع فيصنع
 مثله انا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في مسجدنا
 هذا وفي يده عرجون ابن
 طاب فرأى في قبلة المسجد
 نخامة فحكها بالعرجون ثم
 اقبل علينا فقال أيكم يحب
 ان يعرض الله عنه قال
 نخشعنا ثم قال أيكم يحب
 أن يعرض الله عنه قال
 نخشعنا ثم قال أيكم يحب أن
 يعرض الله عنه قلنا لا أيها
 يا رسول الله قال فان أحدكم
 اذا قام يصلي فان الله تبارك
 وتعالى قبل وجهه فلا
 يبصق قبل وجهه ولا عن
 يمينه وليبصق عن يساره
 تحت رجله اليسرى فان

بشئت الى أهله فجاء بخلق
فى راحته فأخذه رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فجعل على رأس العرجون
ثم لطخ به على أثر الخامة
فقال جابر بن هناك جعلتم
الخلق فى مساجدكم سرنا
مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى غزوة بطن
بواط وهو يطلب المجدى
ابن عمرو الجهنى وكان
الناضح يعتقبه منا خمسة
والسبعة والسبعة فدارت
عقبه رجل من الانصار
على ناضح له فاناخه
فركبه ثم بعثه فتلدن عليه
بعض التلدن فقال له
سألعنك الله فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
هذا اللعان بعيره قال أنا
يا رسول الله قال انزل عنه
فلا تصعبنا ملعون لا ندعوا
على أنفسكم ولا ندعوا على
أولادكم ولا ندعوا على
أموالكم لا توافقوا من
الله ساعة يسأل فيها عطاء
فيسجب لكم سرنا مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى اذا كانت عشية
ودنونا من مياه العرب
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من رجل
يتقدمنا فيمدر الحوض
فيشرب ويسقينا قال جابر
فقلت فقلت هذا رجل
يا رسول الله فقال رسول

(قوله أروني عبيرا) (م) قال أبو عبيد هو عند العرب الزعفران وحده وقال الاصمعي هو اخلاط
تجمع بالزعفران ابن قتيبة ولا أرى القول الا ما قاله الاصمعي لقوله أنجز احدا كن أن تأخذتومتين
ثم تلطخها بعبير أو زعفران والتومة حبة تعمل من فضة كالدر (قوله وأمسك صلى الله عليه وسلم
العرجون) (ع) هو على عادة العرب فى امساكها المخاصر وتنزيهاها عن الاقدار وقد تقدم
هذا فى الصلاة أعنى تنزيه المساجد عن الاقدار وجواز تجميرها ورأى مالك أن الصدقة بثمن ما يجمر
به المسجد أفضل لأنه كرمه تجميرها ويكفى فى ذلك ما مضى عليه عمل المسلمين فى المسجد الحرام
ومسجده صلى الله عليه وسلم (قوله بواط) (ع) أكثر روايات المحدثين فيه ضم الباء وتخفيف الواو
وهو جبل من جبال جهينة وفتح العذرى الباء وصححه ابن سراج (قوله وهو يطلب المجدى بن عمرو)
(ع) هو لعامة الرواة بفتح الميم وسكون الجيم وفى بعضها النجدي بالنون (قوله الناضح) (م) هو
جمل السقي ومعنى يعتقبونه يتداولون ركوبه قال ابن السكيت اعقببت الرجل ركبت عقبة وركب
أخرى وعقببت بعده أى جئت بعده (ع) قال صاحب العين العقبة ركوب مقدار فرسخين (قوله
قتلدن) معناه تلدكا ولم ينبعث (قوله سألعنك الله) (ع) كذا رواه بعضهم بالشين المججمة
المدودة وهو فى كتاب ابن عيسى بالشين المهملة مدود أيضا وكلاهما زجر للبعير وخرج عليه هو
وكتب عليه بخطه شأوسا بسين مهملة زجر للبعير ورواه العذرى سر بالشين والراء وفى كتاب
العين سا بالشين المهملة زجر للحمار لتحتبس ويقال شأشأت بالجار اذا قلت له تشؤ تشؤ وهو
بضم التاء والشين والهمز بعدهما (قوله عشيشية) (د) كذا الرواية مصغرا مخففة الباء الثانية قال
(قوله أروني عبيرا) بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة (م) قال أبو عبيد هو عند العرب
الزعفران وحده قال الاصمعي هو اخلاط تجمع الزعفران والخلق بفتح الخاء هو طيب من
أنواع مختلطة (قوله يشئت) أى يسجى ويعدو وعدوا شديدا (قوله وأمسك صلى الله عليه وسلم
العرجون) فى يده أى الغصن (ع) على عادة العرب فى امساكها المخاصر (قوله بواط) بضم الباء
وفتحها وتخفيف الواو وهو جبل من جبال جهينة (قوله ويطلب المجدى بن عمرو) هو بابم
المفتوحة واسكان الجيم وفى بعض النسخ النجدي بالنون (قوله الناضح) هو جمل السقي ومعنى
يعتقبه يتداولون ركوبه قال صاحب العين العقبة مقدار فرسخين (ح) فى رواية أكثرهم
يعقبه بفتح الياء وضم القاف وفى بعضها يعقبه بزيادة ناء وكسر القاف وكلاهما صحيح يقال عقب
واعقب وأما العقبة بضم العين فهو ركوب هذناوبة وهذناوبة وقال صاحب العين هو ركوب
مقدار فرسخين (قوله سألعنك الله) (ع) كذا رواه بعضهم بالشين المججمة المدودة وفى كتاب
ابن عيسى بالشين المهملة زجر للبعير وللعذرى سر بالشين والراء وفى كتاب العين سا بالشين المهملة زجر
للحمار لتحتبس (ح) شاء هو بشين مججمة بعدها همزة كذا هو فى نسخ بلادنا وحكى القاضى
رواية بالشين المهملة وكلاهما زجر للبعير يقال منه شأشأت للبعير بالمججمة وبالهملة اذا زجرته وقالت
له شأ قال الجوهرى وشأشأت بالبعير بالهمز أى دعوته وقلت تشؤ بضم التاء والشين المججمة
بعدها همزة (قوله عشيشية) (ح) كذا الرواية فيها على التصغير مخففة الياء الأخيرة سا كنة الاولى

سيبويه صغره على غير مكبره (د) لان الاصل عشيبية ولكن أبدلوا من الياء الثانية شينا (قوله)
 فترعنا في الحوض سجلا أو سجالين (م) قال ابن السكيت نزع الدلو جذبها ونزعت في السهم رميت
 به ونزعت بآية من كتاب الله قرأتها محتججا بها قال الهر وى السجل الدلو ملأى ومعنى أفهقناه ملأناه
 والبهق الامتلاء أبهقت الاء فبهق وبثم بهق أى كبيرة (ع) ورواه السمرقندى أضفناه وهو
 صحيح المعنى قيل معناه ملأناه حتى بلغ ضفتيه وهما جانباه أى جمعنا الماء فيه وضفة الناس جماعتهم كله
 بفتح الضاد (قوله أنأذنان) (ع) استأذناهما لانهما أحق بالماء لسبقهما أو وعلمهما الحوض وان
 كان يعلم انهما يرضيان به ولوارصده ولكنه أخذ بافضل الاخلاق ليقعدى به (د) هو تعلم لأتمه
 طريق الورع فى مثل هذا (قوله فاشرع ناقته) (م) شرعت الدابة فى الماء شربت منه وأشرعتها
 أنافى (ع) شرع الرجل الماء ورده ويختص بالشرب بالفم دون آلة (قوله شق لها) (م) يقال
 شقت الدابة وأشقتها اذا كففتها بزمامها (ع) شنت البعير اذا جذبت خطامه اليك وأنت راكب
 زاد فى الجمهرة حتى يقارب قفاها قادمة الرحل (قوله فشجت) هو بالناء المثناة والجيم للعدوى ولغيره
 بالشين المجمة بدل الناء (د) والجيم مشددة فى الروايتين والغاء زائدة للعطف قال الجيمدى ومعناه
 قطعت الشرب من قولهم شجبت المسافة أى قطعناها بالسير (ع) وضبطناه بغاءين وتخفيف الجيم
 والغاء الاولى عاطفة والثانية أصلية وضو به الجياني ومعناه باعدت بين رجله ليقبول ورواه بعضهم
 بتشديد الجيم ولا معنى لها ولا روى العذرى (م) هذه الرواية هى من قولهم فشج مخففا اذا فرج بين
 رجله ليقبول قال الهر وى وفشج بالتشديد أشد من فشج بالتخفيف (ع) وأنكر بعضهم الشين مع
 الجيم وقال انما هو فشجت بالشين المجمة والحاء المهملة كما أنه من قولهم شحافاه اذا قصصها من معنى
 فجت المتقدم ووجدت معلقا عن بعضهم فشجبت قيل معناه أمسكت عن المشى من قولهم الحديث
 شجون أى يمسك بعضه بعضا (قوله ذابذ) (ع) الذبابذ أهذاب الثوب وأطرفه والذال ذل
 مثله (م) المذبذب المضطرب الذى لا يبق على حال تذبذب الشئ اضطرب ومنه قيل لاسافل الثوب
 ذبابذ (د) واحد الذبابذ ذبذب بكسر الذال لانها تذبذب على صاحبها اذا مشى أى تحرك

(قوله فترعنا فى الحوض سجلا أو سجالين) أى جذبنا والسجل بفتح السين المهملة وسكون الجيم الدلو
 المملوء ماء ومعنى أفهقناه ملأناه والفهق الامتلاء أفهقت الاء ففهمق ورواه السمرقندى أضفناه
 أى ملأناه حتى بلغ الماء جانبيه (قوله أنأذنان) (ع) استأذناهما لانهما أحق بالماء لسبقهما وعلمهما
 الحوض وان كان يعلم انهما يرضيان به (ح) هو تعلم للامة طريق الورع فى مثل هذا (قوله فاشرع
 ناقته) (ح) معنى أشرعها أرسل رأسها فى الماء لتشرب (قوله شق لها) (م) يقال شنت الناقة
 وأشقتها اذا كففتها بزمامها وأنت راكب زاد فى الجمهرة حتى يقارب قفاها قادمة الرحل (قوله)
 فشجت (ح) بغاء وشين مجمة وجيم مفتوحة والجيم مخففة والغاء هنا أصلية يقال فشج البعير اذا
 فرج بين رجله ليقبول وفشج بتشديد الشين أشد من فشج بالتخفيف قاله الازهرى وغيره وهذا الذى
 ذكرناه ضبطه هو الصحيح وذكر الجيمدى فى الجمع بين الصحين فشجت بتشديد الجيم فتكون
 الغاء زائدة للعطف قال الجيمدى معناه قطعت الشرب من قولهم شجبت المغازاة اذا قطعها بالسير قال
 القاضى وقع فى رواية العذرى فجت بالناء المثناة والجيم ولا معنى لهذه الرواية ولا روى الجيمدى
 وأنكر بعضهم اجتماع الشين مع الجيم وقال انما هو فشجت بالشين المجمة والحاء المهملة من قولهم
 شحافا اذا قصصها من معنى تفاحجت المتقدم (قوله ذابذ) أى أطراف واهذاب جمع ذبذب بكسر

فترعنا فى الحوض سجلا
 أو سجالين ثم مدرناه ثم
 نزعنا فيه حتى أفهقناه
 فكان أول طالع علينا
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال أنأذنان قلنا نعم
 يا رسول الله فأشرع ناقته
 فشربت شق لها فشجت
 بالث ثم عدل بها فأما حها
 ثم جاء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إلى الحوض
 فتوضأ منه ثم قوضأت
 من متوضأ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذهب
 جبار بن صخر يقضى
 حاجته فقام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليصلى
 وكانت على ردة ذهب
 أن أخالف بين طرفها فلم
 تبلغنى وكانت لها ذابذ

فنكسها ثم خلفت بين طرفيها ثم تواقصت عليهما جئت حتى فت عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر (٣١٤) فتوضا ثم جاء فقام عن يسار رسول الله صلى الله

عليه وسلم فأخذ بيدينا جميعا فدفعنا حتى أقامنا خلفه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقني وأنا لا أشعر ثم فطنت به فقال هكذا بيده يعني شد وسطك فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا جابر قلت لبيك يا رسول الله قال إذا كان واسعنا خالف بين طرفيه وإذا كان ضيقا فاشده على حقوك سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قوت كل رجل منا في كل يوم تمره فكان بمصها ثم يصرفها في ثوبه وكنا نختبئ بقسينا ونأكل حتى قرحت أشداقنا فأقسم أخطأ رجل منا لو ما فأنطقا به نغشه فشهدنا أنه لم يعطها فأعطيا فقام فأخذها سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى زلنا واديا أفج فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته فاتبعته بإداوة من ماء فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير شيئا يستتر به فآذا شجرتان بشاطئ الوادي فأنطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أحدهما فأخذ بعضن من أغصانها فقال

وتضطرب (قوله ثم تواقصت عليهما) (م) أي أحبت عليهما نقي وأمسكنا به والواقص قصر العنق والواقص بفتح القاف قصر العنق وباسكها دقته (قوله فأخذ بيدينا جميعا فدفعنا حتى أقامنا خلفه) (د) فيه أنه لا يكره العمل اليسير في الصلاة إذا كان الحاجة فإن لم يكن الحاجة كره وفيه أن موقف الاثنين وراء الإمام وهو مذهب الكافة وقال ابن مسعود يقفان بجانيه (قوله يرمقني) (د) من رمقت الشيء إذا أتبعته النظر (قوله هكذا بيده) يعني شدة على وسطك (ع) فيه جواز الإشارة في الصلاة لاسيما المصلحة وكذلك العمل اليسير لجابر من يساره إلى يمينه وتقدم جميع ذلك في الصلاة (قوله على حقوك) الحق بفتح الحاء وكسر هاء مقعد الأزار من الجسد وهو الخصر وقد يسمى الأزار حقوا لكونه ومنه الحديث فاعطاني حقوه وفيه منع الصلاة بما يشغل من لباس وغيره ومنه النهي عن صلاة الخارق وهو الضيق الخف وفي الصلاة في الأزار وحده لضرورة وأنه أولى من تغطية الجسد وحبه (قوله نختبئ بقسينا) (م) أي نضرب بها الشجر ليتحات الورق المنحوط وهو علف الابل والخبط العصا التي يخبط بها (قوله فأقسم الخ) (م) معناه أنه كان للتمر قاسما يعطى كل إنسان تمره في كل يوم فتسبى في بعض الأيام إنسانا فلم يعطه التمرة طئمانه أنه أعطاه فتنازع في ذلك فشهدنا أنه لم يعطه فأعطاه ومعنى نغشه نغيمه ورفعته من الضعف (ع) الأشبه عندي أن معناه نشد بجانبه في دعواه ونشهد له كما قال في الحديث فشهدنا أنه لم يعطها أي التمرة فأعطيا (د) وفيه دليل لما كانوا عليه من الصبر وفيه جواز الشهادة على النبي في المحصور الذي يحاط به انتهى (قوله واديا أفج) (د) أي واسعا (قوله كالبعير الخشوش) (ع) هو الذي يجعل في أنفه خشاش والخشاش عود يجعل في أنف البعير الصعب وفيه جبل ينقاد به وهو مع ذلك يتنانع فإذا ألمه العود ينقاد (قوله بالنصف) أي نصف المسافة (قوله لأم بينهما) (ع) كذا لابن عيسى مهموزا مقصورا ولغيره لأم بالمد والهمز الدال سميت بذلك لأنها تذبذب على صاحبها إذا مشى أي تتحرك وتضطرب (قوله فنكسها) بتخفيف الكاف وتشديد هاء (قوله ثم تواقصت عليهما) أي أحبت عليهما نقي (قوله يرمقني) أي أتبعني النظر (قوله هكذا بيده) يعني شدة على وسطك (قوله على حقوه) بفتح الحاء وكسر هاء مقعد الأزار من الجسد (قوله فكان بمصها) (ح) بفتح الميم على اللغة المشهورة وحكى ضمها (ط) (قوله نختبئ بقسينا) أي نضرب بها الشجر ليتحات الورق المنحوط وهو من علف الابل (قوله فأقسم الخ) (م) كلامه (معناه أنه كان للتمر قاسما يعطى كل إنسان تمره في كل يوم فتسبى في بعض الأيام إنسانا فلم يعطه التمرة طئمانه أنه أعطاه فتنازع في ذلك فشهدنا أنه لم يعطه فأعطاه ومعنى أقسم أحلف ومعنى أخطئها فاتته ومعنى نغشه نغيمه ورفعته من الضعف والجهد (ع) الأشبه عندي أن معناه نشد بجانبه في دعواه ونشهد له (قوله واديا أفج) أي واسعا وشاطئ الوادي جانبه (قوله كالبعير الخشوش) هو بالخاء والسين المجمعين وهو الذي يجعل في أنفه خشاش بكسر الخاء وهو عود يجعل في أنف البعير إذا كان صعبا ويشد فيه جبل ليندل وينقاد وهو مع ذلك يتنانع فإذا ألمه العود انقاد (قوله حتى إذا كان بالنصف) بفتح النون والصاد أي نصف المسافة (قوله لأم) كذا لابن عيسى

انقاد على باذن الله فانقاد معه كالبعير الخشوش الذي يصانع قائده حتى أتى الشجرة الأخرى فأخذ بعضن من أغصانها فقال انقاد على باذن الله فانقاد معه كذلك حتى إذا كان بالنصف مما بينهما لأم بينهما يعني جمعهما فقال التمتع على باذن الله

فالتأ. أما قال جابر فخرجت أحضر مخافة أن يحبس رسول الله صلى (٣١٥) الله عليه وسلم بقبري فيبتهد وقال محمد بن عباد فيتهد

فبجست أحسدت نفسي
فخانت مني لغتة فاذا أنا
برسول الله صلى الله عليه
وسلم مقبلا واذا الشجرتان
قد افترقا فقامت كل
واحدة منهما على ساق
فرأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقف وقعة
فقال برأسه هكذا وأشار
أبوهم عيل برأسه يمينا
وشمالا ثم أقبل فلما انتهى
إلى قال يا جابر هل رأيت
مقامي قلت نعم يا رسول الله
قال فانطلق إلى الشجرتين
فاقطع من كل واحدة
منهما غصنا فأقبل بهما حتى
إذا كنت مقامي أرسل
غصنا عن يمينك وغصنا
عن يسارك قال جابر فقامت
فأخذت حجرا فكسرت
وحسرت فاندلق لي فأثيت
الشجرتين فقطعت من كل
واحدة منهما غصنا ثم أقبلت
أجرهما حتى قمت مقام
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أرسلت غصنا عن يميني
وغصنا عن يساري ثم لحقته
فقلت قد فعلت يا رسول الله
فسم ذلك قال اني ممرت
بقبرين بعدن فأحببت
بشعاعتي أن يرفه عنهما
مادام الغصنان رطبين
قال فأثينا العسكر فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا جابر ناد بوضوء

وكلاهما صحح أي جمع بينهما والعذري فالأم رباعيا بغير همز وهو تغيير وليس بشئ (قوله) فخرجت
(أحضر) (م) ابن السكيت أحضر الرجل جرى جرياشديد أو الحضر الطلق واستحضر الدابة إذا
حملها على العذر (قوله) فخانت مني لغتة (ع) أي نظرة وهي بفتح اللام وعند الصدي فحالت باللام
وهما بمعنى فالحين والحال الوقت أي اتفقت ووقعت وكانت (قوله) وحسرت فاندلق (د) حسرتة
هو بالخاء والسين المهملتين وتخفيف السين إذا حددته ونحيت عنه ما يمنع حدته حتى أمكن قطع
الأغصان به (م) حسرتة بمعنى غصنا من أغصان الشجرة يريد أنه قشرها يقال حسرت الدابة إذا أتعبتها
في السير حتى تجرد من بدانتها (ع) هذا تفسير الهروي ولا يعطيه الكلام ولا يعطى حجة أن يريد
قشرت الغصن بأنه لم يفعل بعد لقوله ثم أثبت الشجرتين ولقوله فاندلق فإنه إنما الذي يندلق الحجر
وأنما يعني فحسرتة حسرت الحجر إذا حددته ونحيت عنه ما يمنع حدته وإلى هذا الخطابي وأما
روايتهما نحن لهذا الحرف فأنما هي بالخاء المهملة والسين المعجمة وهو أصح ومعناه رقعة وخففتة حتى
تحدد قال ابن دريد أن حشرة ولفة أي خفيفة وسهم حشر خفيف (قوله) فاندلق (ع) أي انحدر
وذلق كل شيء حده وسنان مذلق أي محدود (قوله) فأحببت بشعاعتي (م) هذا تفسير مشكل
قوله في الآخر لعله يخفف عنهما ما يبسا وإن ذلك إنما هو بدعوته لهما بذلك لا كما قال بعضهم
ذكرناه في كتاب الطهارة (د) ومعنى يرفه يخفف (قوله) في أشجابه على حجارة من جريد (م)
الأشجاب أعواد تعلق عليها القرب وأواني الماء (د) بهذا تفسير شيوخنا لأشجابه ههنا وهو صحح في
العربية قال ابن دريد الأشجاب والمشبج والشجب واحد ويسمون الثلاثة الأعواد التي يعلق بها

مهموزا مقصورا وغيره لأم بالمد وكلاهما صحح أي جمع بينهما والعذري فالأم رباعيا بغير همز وهو
تغيير ليس بشئ (قوله) فخرجت أحضر (بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة وكسر الصاد المعجمة
أي أجرى جرياشديدا (قوله) يحبس (بضم الياء وكسر الحاء المهملة مضارع أحبس ومنه قوله تعالى
فلما أحبس عيسى منهم) (قوله) فخانت مني لغتة (بلام مفتوحة قبل الفاء أي التفاته ونظرة وعند
الصدي فحالت باللام وهما بمعنى الحين والحال الوقت أي اتفقت وكانت (قوله) وحسرت فاندلق (ح)
(ح) هو بالخاء والسين المهملتين والسين مخففة أي حددته ونحيت عنه ما يمنع حدته حتى أمكن
قطع الأغصان به وهو معنى قوله فاندلق بالذال المعجمة صار حدا وقال الهروي ومن تابعه الضمير
في حسرتة عائد على الغصن أي حسرت غصنا من أغصان الشجرة أي قشرته بالحجر وأنكر القاضي
قول الهروي وقال مساق الكلام يأتي هذا لأنه يفعل بعد لقوله ثم أثبت الشجرتين ولقوله فاندلق
والذي يوصف بالاندلاق الحجر لا الغصن والصواب أنه إنما انحسر الحجر ومن قال به الخطابي (ع)
وأنما وابتنا نحن لهذا الحرف فأنما هو بالخاء المهملة والسين المعجمة وهذا أصح ومعناه رقعة
وخففتة حتى تحدد قال ابن دريد أن حشرة ولفة خفيفة وسهم حشر أي خفيف (ح) والاول
أصح (قوله) فأحببت بشعاعتي (م) هذا تفسير مشكل قوله في الآخر ولعله يخفف عنهما ما يبسا
وإن ذلك إنما هو بدعوته لهما بذلك لا كما قال بعضهم مما تقدم في كتاب الطهارة (قوله) يرفه أي
يخفف ويبعد ومنه يرفه عن كذا أي تنزه وتبعد (قوله) في أشجابه على حجارة (م) الأشجاب أعواد

فقات الأوضوء الأوضوء قال فات يا رسول الله ما وجدت في الركب من قطرة وكان رجل من الأنصار يريد لرسول الله
صلى الله عليه وسلم الماء في أشجابه على حجارة من جريد قال فقال لي انطلق إلى فلان بن فلان الانصاري فانظر هل في أشجابه من

الراعي سقاه شجبا ويسمى الحمار أيضا ولكن لا يستقيم أن يقال في أنشجاب على حجارة لانه يصير المعنى في أعواد على أعواد وذلك لا يستقيم وإنما الاشجاب هنا الاسقية الخلقعة وبدل عليه قوله في الحديث يرد الماء لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أنشجاب على حجارة من جريد وبدل على ذلك أيضا قوله في الآخر أنظر هل في أشجابه شيء وكذلك قوله الاقطرة في عزلاء شجب وكذلك في حديث ابن عباس فقام الى شجب فاصطب منه الماء وهذا كله يدل أن الشجب السقاء الخلق لانها أعواد وقال المروى الشجب من الاسقية ما تستن وأخلق وقال بعضهم سقاء شاحب أى يابس (د) تفسير المازرى الاشجاب بالاعواد غلط وانما هي الاسقية الخلقعة (قوله على حجارة من جريد) (ع) كذا الرواية الصحيحة عند شيوخنا وعند ابن عيسى جار وكلاهما بالخاء المهملة ومنه سميت الاعواد التي توضع عليها الشرج حمارا وعند السمرقندي على حجارة بضم الجيم وميم مشددة وليس بشيء لقوله بعد ذلك من جريد وأما الحارة فهي بكسر الحاء وتخفيف الميم والراء وهى أعواد تعلق عليها اسقية الماء (قوله لو أنى أفرغه لشربه يابس) (ع) لقلعة وشدة يابس الشجب وهو أيضا يدل أن الاشجاب الاسقية الخلقعة (د) والعزلاء بفتح العين المهملة وبالزاي والمدغم القرية (قوله ويعمره بيده) (ع) أى يحركه ويمصره (قوله يا جفنة الركب) (د) أى يا صاحب جفنة الركب لان الجفنة لاتنادى (قوله فرأيت الماء يغور من بين أصابعه) (ع) هذه من باهر مجزاته صلى الله عليه وسلم وقدر ويناعنه هذه في مواطن متفقة المعنى وكذلك من مجزاته صلى الله عليه وسلم ماتت من أمر الشجرتين وكذلك اكتفاؤهم بالمرة ببركته صلى الله عليه وسلم وكذلك الدابة التي ألقاه البحر وتقدمت في كتاب الجهاد في غزوة أبي عبيدة وظهر أنها قضية أخرى لان هذه حضرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنها تلك وأورد هاجر بعد ذكره ما شاهدته مع رسول الله صلى

تعلق عليها القرية وأرانى الماء (د) بهذا فسر شيوخنا الاشجاب ههنا وهو صحيح في العربية قال ابن دريد الشجاب والمشجب والشجب واحد ويسمون الاعواد التي يعلق عليها الراعى سقاه شجبا ويسمى الحمار أيضا ولكن لا يستقيم أن يقال في أنشجاب على حجارة لانه يصير المعنى في أعواد على أعواد وذلك لا يستقيم وإنما الاشجاب هنا الاسقية الخلقعة وبدل عليه في الحديث يرد الماء لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الشجب على حجارة من جريد وكذلك أيضا قوله في الآخر أنظر هل في أشجابه شيء وكذا قوله الاقطرة في عزلاء الشجب وكذا في حديث ابن عباس فقام الى شجب فاصطب منه الماء وهذا كله يدل على أن الشجب السقاء الخلق لانها أعواد وقال المروى الشجب من الاسقية ما تستن وأخلق وقال بعضهم سقاء شاحب أى يابس (ح) الاشجاب هنا جمع شجب باسكان الجيم وهو السقاء الذى أخلق وأبلى وصار سنا وهو من الشجب الذى هو الهلاك وتفسير المازرى الاشجاب بالاعواد غلط (قوله على حجارة من جريد) (ح) بكسر الحاء وتخفيف الميم والراء وهى أعواد تعلق عليها اسقية الماء قال القاضى وقع لبعض الرواة جار بمحذف الهاء وكلاهما صحيح ومعناها ما ذكرنا (ع) وعند السمرقندي على حجارة بضم الجيم وميم مشددة وليس بشيء لقوله بعد ذلك من جريد (قوله في عزلاء شجب) (ح) العزلاء بفتح العين المهملة واسكان الزاي وبالمد وهى قم القرية (قوله شربه يابس) يعنى لملته وشدة يابس الشجب (قوله ويعمره بيده) أى يحركها ويمصرها (قوله يا جفنة الركب) (ح) أى يا صاحب جفنة الركب التي تشبههم أحضرها (قوله

شيئ قال فانطلقت اليه فنظرت فيها فلم أجد فيها الاقطرة في عزلاء شجب منها لو أنى أفرغه لشربه يابس فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لم أجد فيها الاقطرة في عزلاء شجب منها لو أنى أفرغه لشربه يابس قال اذهب فأتني به فأتيت به فأخذ بيده فجعل يتكلم بشيء لا أدري ما هو ويعمره بيده ثم أعطانيه فقال يا جابر ناد بجفنة فقلت يا جفنة الركب فأتيت بها فحمل فوضعها بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في الجفنة هكذا فسطها وافرقت بين أصابعه ثم وضعها في قعر الجفنة وقال خذ يا جابر فصب على وقل بسم الله فصبت عليه وقلت بسم الله فرأيت الماء يتغور من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فارت الجفنة ودارت حتى امتلأت فقال يا جابر ناد من كانت له حاجة فنادى قال فأتى الناس فاستقوا حتى رووا قال فقلت هل بقي أحده حاجة فرفع رسول الله صلى الله عليه

وسلم عليه وسلم وعطف هذه القضية عليها (قوله سيف البحر) (د) أى ساحله وهو بكسر السين وسكون الياء المثناة من تحت ومعناه ساحله (قوله فزخر البحر) (ع) كذا لا كثر بالخاء المعجمة أى ظهر موجه وعلا وهول للعذرى وابن ماهان بالجيم والأول الصواب (قوله فاورينا) (أوقدنا) (ع) وحجاج عينا بنوخ الخاء وكسر هاء عظمها المستدير بها (قوله وأعظم جل) (ع) هول للعذرى بالجيم وغيره بالخاء المعجمة وهو الصواب وأشبهه بإق الحديث (قوله وأعظم كفل) (م) الكفل بكسر الكاف وسكون الفاء * لكسائي التى يديرها الراكب بسنام البعير يحتفظ من السقوط قال الحرورى قال أبو منصور ومنه اشتق يؤتمك كفلين من رحمة أى يحفظانكم كما يحفظ الكفل الراكب الكفل فى الآية النصيب وزيادة أى منصور وتحكم برده عليه ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ترى هذه تحفظه ورواه السمرقندى والصد فى بفتح الكاف والغاء والصحيح ما تقدم

حديث الهجرة ﴿

(قوله أسرينا) (د) يعال أسرى وسرى (قوله حتى قام قائم الظهيرة) (ع) الظهيرة الهاجرة وهى ساعة الزوال ومنه سميت صلاة الظهر قال يعقوب الظهيرة نصف النهار وهى أن تكون الشمس بحيال رأسك وتركد حتى كأنها لا تبرح وهو معنى قوله قام قائم الظهيرة أى كأنه وقف ولم يبرح وهى كناية أمان وقوف الشمس أو وقوف الظل عن الزيادة حتى يتبين زوال الشمس (قوله رفعت لنا صخرة) (م) أى ظهرت لأبصارنا (قوله لها ظل لم تأت عليه الشمس) (ع) (يعنى ظل أول النهار من غدوة إلى الزوال وهذا الظل ليس بىء وهو أبرد وأطيب هواء وفى ظل ما بعد الزوال

سيف البحر) بكسر السين واسكان المثناة تحت وهو ساحله (قوله فزخر البحر) بالخاء المعجمة أى علاموجه وروى بالجيم أيضا (قوله فاورينا) أى أوقدنا (قوله حجاج عينا) بكسر الخاء وفتحها وهو عظمها المستدير بها (قوله وأعظم جل) (ح) هول للعذرى بالجيم وغيره بالخاء المعجمة وهو الصواب وأشبهه بسياق الحديث (قوله وأعظم كفل) (م) الكفل بكسر الكاف وسكون الفاء * لكسائي التى يديرها الراكب بسنام البعير يحتفظ من السقوط قال الحرورى قال ابن منصور ومنه اشتق يؤتمك كفلين من رحمة أى يحفظانكم كما يحفظ الكفل الراكب (ع) الكفل فى الآية النصيب وزيادة أى منصور وتحكم برده عليه ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ترى هذه تحفظه قلت قد يقول المراد بحفظ الكفل دورانه بالكفول وإحاطته به بحيث لا يخرج إلى غيره وذلك أيضا من أن فى رده الماضى (ح) ورواه السمرقندى والصد فى بفتح الكاف والغاء والصحيح ما تقدم وفى هذا الحديث معجزات له صلى الله عليه وسلم ظاهرة كنسج الماء من بين أصابعه وأمر الشجرتين واكتفاؤهم بالتمر الواحدة فى اليوم والدابة التى ألغاه البحر ونحو ذلك

باب فى حديث الهجرة ﴿

﴿ش﴾ (قوله حتى قام قائم الظهيرة) (ع) الظهيرة الهاجرة وهى ساعة الزوال قال يعقوب الظهيرة نصف النهار وهى أن تكون الشمس بحيال رأسك وتركد حتى أنها لا تبرح وهو معنى قوله قائم الظهيرة كأنه وقف ولم يبرح وهو كناية عن وقوف الشمس أو وقوف الظل عن الزيادة حتى يتبين زوال الشمس (قوله رفعت لنا صخرة) أى ظهرت لأبصارنا (قوله لها ظل لم تأت عليه الشمس) (ع) (يعنى ظل أول النهار من غدوة إلى الزوال وهذا الظل ليس بىء وهو أبرد وأطيب هواء وفى ظل

وسلم يده من الجفنة وهى ملاى وشكى الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع فقال عسى الله أن يطعمكم فأتيه سيف البحر فزخر البحر زخرة فألقى دابة فأورينا على شقها البار فاطبخنا واشتويها وأكلنا حتى شبعنا قال جابر فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة فى حجاج عينا ما رانا أحد حتى خرجنا أخذنا ضلعا من أضلاعه فقوسناه ثم دعونا بأعظم رجل فى الركب وأعظم جل فى الركب وأعظم كفل فى الركب فدخل تحته ما يطأ طئ رأسه * حدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن ابن أعين ثنا زهير ثنا أبو اسحق قال سمعت البراء ابن عازب يقول جاء أبو بكر إلى أبى فى منزله فاشترى منه رخلا فقال لعازب ابعت معى ابنك بحمله معى إلى منزلى فقال لى أبى أحمله لحملته وخرج أبى معه ينتقد منه فقال له أبى يا أبا بكر حدثنى كيف صنعنا ليلة سريت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم أسرينا ليلتنا كلها حتى قام قائم الظهيرة وخلنا الطريق فلا يعرفه أحد حتى رفعت لنا صخرة طويلة لها ظل لم تأت عليه الشمس

ساعة الزوال ومنه سميت صلاة الظهر قال يعقوب الظهيرة نصف النهار وهى أن تكون الشمس بحيال رأسك وتركد حتى كأنها لا تبرح وهو معنى قوله قام قائم الظهيرة أى كأنه وقف ولم يبرح وهى كناية أمان وقوف الشمس أو وقوف الظل عن الزيادة حتى يتبين زوال الشمس (قوله رفعت لنا صخرة) (م) أى ظهرت لأبصارنا (قوله لها ظل لم تأت عليه الشمس) (ع) (يعنى ظل أول النهار من غدوة إلى الزوال وهذا الظل ليس بىء وهو أبرد وأطيب هواء وفى ظل ما بعد الزوال

سيف البحر) بكسر السين واسكان المثناة تحت وهو ساحله (قوله فزخر البحر) بالخاء المعجمة أى علاموجه وروى بالجيم أيضا (قوله فاورينا) أى أوقدنا (قوله حجاج عينا) بكسر الخاء وفتحها وهو عظمها المستدير بها (قوله وأعظم جل) (ح) هول للعذرى بالجيم وغيره بالخاء المعجمة وهو الصواب وأشبهه بسياق الحديث (قوله وأعظم كفل) (م) الكفل بكسر الكاف وسكون الفاء * لكسائي التى يديرها الراكب بسنام البعير يحتفظ من السقوط قال الحرورى قال ابن منصور ومنه اشتق يؤتمك كفلين من رحمة أى يحفظانكم كما يحفظ الكفل الراكب (ع) الكفل فى الآية النصيب وزيادة أى منصور وتحكم برده عليه ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ترى هذه تحفظه قلت قد يقول المراد بحفظ الكفل دورانه بالكفول وإحاطته به بحيث لا يخرج إلى غيره وذلك أيضا من أن فى رده الماضى (ح) ورواه السمرقندى والصد فى بفتح الكاف والغاء والصحيح ما تقدم وفى هذا الحديث معجزات له صلى الله عليه وسلم ظاهرة كنسج الماء من بين أصابعه وأمر الشجرتين واكتفاؤهم بالتمر الواحدة فى اليوم والدابة التى ألغاه البحر ونحو ذلك

﴿باب فى حديث الهجرة﴾

﴿ش﴾ (قوله حتى قام قائم الظهيرة) (ع) الظهيرة الهاجرة وهى ساعة الزوال قال يعقوب الظهيرة نصف النهار وهى أن تكون الشمس بحيال رأسك وتركد حتى أنها لا تبرح وهو معنى قوله قائم الظهيرة كأنه وقف ولم يبرح وهو كناية عن وقوف الشمس أو وقوف الظل عن الزيادة حتى يتبين زوال الشمس (قوله رفعت لنا صخرة) أى ظهرت لأبصارنا (قوله لها ظل لم تأت عليه الشمس) (ع) (يعنى ظل أول النهار من غدوة إلى الزوال وهذا الظل ليس بىء وهو أبرد وأطيب هواء وفى ظل

ورجوعه من المشرق الى المغرب فيما كانت الشمس أصابت أرضه (قوله بسطت له عليه فرة) (ع) قيل أراد حشيشة من النبات وفي البخاري فرة معي وهذا بعد هذا التأويل وفي حديث الخضر انه جلس على فرة بيضاء فاهتز تحت خضره فقليل أراد بالفر فرة الارض اليابسة وقيل يعني المشيم اليابس شبه بالفر ووقال الخطابي هي الارض البيضاء (قوله وأنا أنفض لك ما حولك) (ع) أي أقتبس اثلايضا لك من يفتلك والنفيسة الجماعة تتقدم العسكرية تنفض ما أمامه كالطليعة (قوله أفي غنمك لبن) (ع) ضبطناه بفتح اللام والباء وبضم اللام وسكون الباء صفة لجماعة الشاة يقال شاة لبنية وشيء لبن وقد يسكن وسط مثل هذا التسهيل والقعب اناء من خشب والكثبة بضم الكاف قاني يعقوب هي قدر الحلبه * ابن الاعرابي هي القليل من اللبن وفيه جواز شرب لبن الغنم التي مع الرعاة اذا كانت في البادية وحيث يعرف ان أربابها لا يطلبون لبنها وأجرت العادة انه لا يمنع ومن مالك رضي الله عنه عن المسئلة من حيث الجملة فقال لا يجزئني وتقدم الكلام على ذلك (د) شربهم ما من لبن غنم لا يكهارعيا بما يسئل عنه وعنه أجوبة أحدها ان عادة العرب ان يأذنوا للرعاة ان يسقوا من يربهم من ضيف وابن سبيل والثاني انها علما انها الصديق يدلان عليه وذلك جائز والثالث انه مال حربي غير محترم والرابع لعلمهم كانوا مضطرين والجوابان الاولان أجود (قوله ونحن في جدد من الارض) (ع) هو بفتح الجيم قال ابن سراج جدد الارض الخشن منها وقال ابن دريد وغيره هو المستوى وروى جلد باللام أي صلب غليظ وذ كرجدد الارض لد كرسوخ فرس سرافة وانظهر المعجزة اذ لو كانت الارض دهسة لم يستعرب سوخها (قوله فارتطمت فرسه الى بطنها) (ط) أي غاصت قوائمها * قالت * سبب اتباع سرافة له صلى الله عليه وسلم على ما ذكر ابن

ظل ما بعد الزوال ورجوعه من المشرق الى المغرب فيما كانت الشمس أصابت أرضه (قوله بسطت عليه فرة) (ح) المراد الفرة والعروة التي تلبس هذا هو الصواب وذ كرا القاضى أن بعضهم قال المراد بالفر فرة هنا الحشيش فانه يقال له فرة وهذا قول باطل ومما رده قوله في رواية البخاري فرة معي (قوله وأنا أنفض لك ما حولك) أي أقتس لثلا يكون هنالك عدو والنفيسة الجماعة تتقدم العسكرية تنفض أمامه كالطليعة (قوله لرجل من أهل المدينة) يعني مكة (قوله أفي غنمك لبن) بفتح اللام والباء ويعني اللبن المرور وروى بضم اللام وسكون الباء أي شياه ذوات اللبن (قوله لخباب لي في قعب) هو قده من خشب معروف والكثبة بضم الكاف واسكان المثلثة قدر الحلبه قاله ابن السكيت * ابن الاعرابي هي القليل من اللبن والاداة بكسر الهمزة الر كوة (ح) فان قيل كيف شربوا اللبن من الغلام وليس هو ملكه فجوابه من أوجه أحدها انه محمول على عادة العرب انهم يأذنون للرعاة اذا مر بهم ضيف أو عابر سبيل أن يسقوه اللبن ونحوه الثاني انه كان لصديق لهم الثالث انه مال حربي لا أمان له الرابع لعلمهم أنهم كانوا مضطرين والجوابان الاولان أجود (قوله برد أسفله) هو بفتح الراء على المشهور وقال الجوهرى بضمها (قوله ونحن في جدد من الارض) هو بفتح الجيم واللام أي أرض صلبة وعند القاضي بالدال في مكان اللام مع فتح الجيم أيضا قال ابن سراج جدد الأرض الخشن منها وقال ابن دريد وغيره هو المستوى قال وروى جلد باللام أي صلب غليظ وذ كرجدد الارض كرسوخ فرس سرافة لتظهر المعجزة اذ لو كانت الارض دهسة لم يستعرب سوخها (قوله فارتطمت فرسه الى بطنها) أي غاصت قوائمها في تلك الارض الجلد

عليه فرة ثم قالت يا رسول الله ثم وأنا أنفض لك ما حولك فنام وخرجت أنفض ما حوله فاذا أنا برأى غنم مقبل بغممه الى الصخرة يريد منها الذي أردنا فلقبته فقلت ان أنت يا غلام قال لرجل من أهل المدينة قلت أفي غنمك لبن قال نعم قلت أقتطع لي قال نعم فأخذ شاة فقلت له أنفض الصرع من الشعر والتراب والقذى قال فرأيت البراء يضرب يده على الأخرى ينفض لخباب لي في قعب معه كثبة من لبن قال ومعى اداة أرئوى فيها للنبي صلى الله عليه وسلم ليشرب منها ويتوضأ قال فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم وكهرت أن أوقفه من نومه فوافقته استيقظ فصبيت على اللبن من الماء حتى برد أسفله فقلت يا رسول الله اشرب من هذا اللبن قال فشررب حتى رضيت ثم قال ألم بأن للرجيل قلت بلى قال فارتحلنا بعد ما زالت الشمس واتبعنا سرافة بن مالك قال ونحن في جدد من الارض فقلت يا رسول الله أوتينا فقال لا تحزن ان الله معنا فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتطمت فرسه الى بطنها أرى فقال انى قد علمت انك قد دعوتنا على فادعوا لي فانه لك ان ارد عنكم اطلب فدعا الله فجاء فرجع لا يلقى أحدا الا قال قد كفيتمكم ما همها فلا يلقى

اسحق في السبر قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا جعلت قريش لمن برده مائة ناقة قال سراقه فبينما أنا جالس في نادى قومي اذا قبل رجل منا قال لقد رأيت ثلاثة مر واعلى آ نفا وما أظنه الا محمد او أصحابه قال سراقه فأومأت عليه أن اسكت وقلت انما هم بنو فلان يتبعون ضالة ثم قت فدخلت بيتي ثم أمرت بفرسى فقدم لي وخرجت من دبر حجرتي ثم أخذت قداحي فاستسهمت فخرج الى السهم الذي أكره ولا يضرم لبست لأمتي وخرجت رجاء أن أردوه وأخذ المائة ناقة فكان من أمره ما ذكر في الحديث وقال غير ابن اسحق وكان سراقه شاعرا مجيدا فقال يخاطب أبا جهل ابن هشام بعد انصرافه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أيا حكم والله لو كنت شاهدا * لامر جوادى اذ تسوخ قوائمه
علمت ولم تشكك بان محمدا * رسول يرهان فن ذاقاومه
عليك بكف القوم عنه فأنى * أرى أمره يوما ستبدو معالمة
بامر يقود الناس فيه بأسرهم * فان جميع الناس طرا تسالمة

قال صاحب الاكتفاء وسراقه هذا قد أظهر الله فيه آية أخرى من الآيات الدالة على أن الله سبحانه أطلعهم من الغيب في حياته مما ظهر فيه صدقه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته في حديث عن سفيان عن أبي موسى عن الحسين رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسراقه كيف بك اذا لبست سوارى كسرى ومنطقته وتاجه فلما أوتى عمر بسوارى كسرى ومنطقته وتاجه دعا سراقه وألبسه السوارين وكان كثير شعر الساعدين وقال له ارفع يدك وقل الله أكبر والحمد لله الذى

(قوله ووفى لنا) بفتح الفاء مخففة (قوله لا عمين على من ورائي) لاخفين أمرهم على من ورائي بمن يطلبكم حتى لا يتبعكم أحد (ب) سبب اتباع سراقه له صلى الله عليه وسلم على ما ذكر ابن اسحق في السبر قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا جعلت قريش لمن برده مائة ناقة قال سراقه فبينما أنا جالس في نادى قومي اذا قبل رجل منا وقال لقد رأيت ثلاثة مر واعلى آ نفا وما أظنه الا محمد او أصحابه قال سراقه فأومأت اليه أن اسكت وقلت انما هم بنو فلان يتبعون ضالة ثم قت فدخلت بيتي ثم أمرت بفرسى فقدم لي وخرجت من دبر حجرتي ثم أخذت قداحي فاستسهمت فخرج الى السهم الذى أكره ولا يضرم لبست لأمتي وخرجت رجاء أن أردوه وأخذ المائة ناقة فكان من أمره ما ذكر في الحديث وقال غير ابن اسحق وكان سراقه شاعرا مجيدا فقال يخاطب أبا جهل بن هشام بعد انصرافه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أيا حكم والله لو كنت شاهدا * لامر جوادى اذ تسوخ قوائمه
علمت ولم تشكك بان محمدا * رسول من الله فن ذاقاومه
عليك بكف القوم عنه فأنى * أرى أمره يوما ستبدو معالمة
بامر يقود الناس فيه بأسرهم * فان جميع الناس طرا تسالمة

قال صاحب الاكتفاء وسراقه هذا قد أظهر الله فيه آية أخرى من الآيات الدالة على أن الله سبحانه أطلعهم من الغيب في حياته مما ظهر فيه صدقه بعد وفاته في حديث عن سفيان بن عيينة عن أبي موسى عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسراقه كيف بك اذا لبست سوارى كسرى فلما أتى عمر رضى الله عنه بهما ومنطقته كسرى وتاجه دعا سراقه وألبسه السوارين وكان كثير شعر الساعدين وقال له ارفع يدك وقل الله أكبر والحمد لله الذى سلبهما كسرى الذى كان يقول أنا

أحد الاردة قال ووفى لنا
* وحدثني زهير بن حرب
ثنا عثمان بن عمر ح وثناه
اسحق بن ابراهيم أخبرنا
النضر بن شميل كلاهما
عن اسرائيل عن أبي اسحق
عن البراء قال اشترى أبو بكر
من أبي رحاب ثلاثة عشر
درهما وساق الحديث بمعنى
حديث زهير عن أبي اسحق
وقال في حديثه من رواية
عثمان بن عمر فلما دنا دعا
عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فساخ فرسه في
الارض الى بطنه ووثب
عنه وقال يا محمد قد علمت
ان هذا عملك فادع الله أن
يخلصني مما أنا فيه ولك على
لا عمين على من ورائي
وهذه كنانتي فخذسهما
مها فانك ستقر على ابلي
وغلامي بمكان كذا وكذا

سليم ما كسر الذي كان يقول اناب الناس والبسم سمر اقة اعرابيا من بني مدح و رفع بها عمر
 رضى الله عنه صوته (قول) فقد منا المدينة ليلا فتنازعوا على ايهم ينزل (قول) ليس في السير
 انهم تنازعوا وانما فيها انه لما سمعت الانصار انهم خرجوا من مكة فكانوا يتوقعون دخوله فيخرجون
 اذا صالوا الصبح الى ظاهر الحرة ينتظرونه فايرحون منها حتى تغلبهم الشمس على الظلال فيدخلون
 بيوتهم وبقوا على ذلك اياما فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حين دخلوا البيوت وكان اول
 من رآه يهودى وكان قد رأى ما يصنعون من انتظاره فنادى باعلى صوته يا بنى قيلة هذا جدكم قد جاء
 فخرجوا فوجدوه في ظل نخلة ومعه ابو بكر في مثل سنة وأ كثرهم لم يكن رآه وركبه الناس وما
 يعرفونه من ابي بكر حتى زال الظل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام ابو بكر رضى الله عنه
 فاطله بردائه فعرفوه عند ذلك فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بقاء في بنى عمر و بن عوف فاقام
 فيهم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس ثم رحل فادركته الجمعة في بنى سالم بن عوف فصلى عندهم ثم
 أتاه عتيبان بن مالك وعباس بن عباد في رجال من بنى سالم فقالوا يا رسول الله اقم عندنا في العدد
 والعدد والمنعة فقال خلوا سيبلها فانها مأورة لنا فته فانطلقت حتى أتت دار بنى بياضة فقالوا له مثل
 ذلك فقال لهم عليه السلام مثل ذلك نخلوا سيبلها حتى قرب بدار بنى ساعدة فقالوا له مثل ذلك فقال لهم
 مثل ذلك نخلوا سيبلها حتى وافت دار بنى الحارث بن الخزرج فقالوا له مثل ذلك فقال لهم مثل ذلك نخلوا
 سيبلها حتى مرت بدار عدي بن النجار وهم أخواله صلى الله عليه وسلم دنيا أم جده عبد المطلب سامى
 بنت عمر والنجارية فاعترضوه وقالوا يا رسول الله هم الى أخوالك الى العدد والعدد فقال خلوا سيبلها حتى
 أتت دار بنى مالك بن النجار فلما بركت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليها على باب مسجده وهو
 يومئذ مريء ليمتحن من بنى مالك بن النجار فلما بركت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليها لم ينزل

فخذ منها حاجتك قال لا حاجة
 لي في ابلك فقد منا المدينة
 ليلا فتنازعوا ايهم ينزل
 عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال أنزل على بنى
 النجار أخوال عبد المطلب
 أكرمهم بذلك فصعد
 الرجال والنساء فوق
 البيوت وتفرق الغلمان
 والخدم في الطرق

رب الناس والبسم سمر اقة اعرابيا من بني مدح و رفع بها عمر
 رضى الله عنه صوته (قول) فقد منا المدينة ليلا فتنازعوا على ايهم ينزل (قول) ليس في السير
 انهم تنازعوا وانما فيها انه لما سمعت الانصار انهم خرجوا من مكة فكانوا يتوقعون قدومه فيخرجون اذا صالوا الصبح الى ظهر الحرة فما
 يرحلون منها حتى تغلبهم الشمس على الظلال فيدخلون بيوتهم وبقوا على ذلك اياما فقدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوما حين دخلوا البيوت وكان اول ما رآه يهودى وكان قد رأى ما يصنعون من
 انتظاره فنادى باعلى صوته يا بنى قيلة هذا جدكم قد جاء فخرجوا فوجدوه في ظل نخلة ومعه ابو بكر في
 مثل سنة وأ كثرهم لم يكن رآه وركبه الناس وما يعرفونه من ابي بكر حتى زال الظل عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقام ابو بكر رضى الله عنه فاطله بردائه فعرفوه عند ذلك فنزل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بقاء في بنى عمر و بن عوف فاقام فيهم الاثنين والثلاثاء والاربعاء
 والخميس ثم رحل فادركته الجمعة في بنى سالم بن عوف فصلاها عندهم ثم أتاه عتيبان بن مالك
 وعباس بن عباد في رجال من بنى سالم فقالوا يا رسول الله اقم عندنا في العدد والعدد والمنعة فقال
 خلوا سيبلها فانها مأورة لنا فته فانطلقت حتى أتت دار بنى بياضة فقالوا له مثل ذلك فقال لهم
 مثل ذلك نخلوا سيبلها حتى وافت دار بنى الحارث بن الخزرج فقالوا له مثل ذلك فقال لهم مثل ذلك نخلوا
 سيبلها حتى مرت بدار عدي بن النجار وهو من أخواله صلى الله عليه وسلم دنيا أم جده عبد المطلب سامى
 بنت عمر والنجارية فاعترضوه وقالوا يا رسول الله هم الى أخوالك الى العدد والعدد قال خلوا سيبلها
 حتى أتت دار بنى مالك بن النجار فلما بركت ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينزل وثبت وسارت

عنها حتى وثبت وسارت غير بعيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع لها زمامها الا يثنيها ثم التفتت خلفها فرجعت الى مبركها أول مرة فبركت فيه ثم تحللت ووزنت ورضعت جرائها فزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتمل أبو أيوب رضي الله عنه رحله فوضعه في بيته ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده حتى بنى المسجد وانتقل عنه فان عني بقوله تنازه وهذا التعرض فقد سمعت حديثه (**قوله** ينادون يا محمد يا رسول الله) (ع) فيه ما وضع الله سبحانه وتعالى لنبه صلى الله عليه وسلم من المحبة في القلوب وخص الله سبحانه به الانصار رضي الله عنهم من التكرمة والخير في اعزازهم رسوله صلى الله عليه وسلم ونصرته

﴿ كتاب التفسير ﴾

(ط) (التفسير مصدر فسر بشد السين اذا كشف و بين المراد من الفسر وهو البيان ويقال فسرت الشيء أفسره بالكسر فسر اذا بينته والتأويل صرف اللفظ الى ما يؤل اليه من المعنى من آل الى كذا اذا رجع اليه وحده الفقهاء بانه ابداء وجه يحتمله اللفظ بدليل منفصل والتفسير بيان اللفظ كقوله تعالى لا ريب فيه معناه لاشك فيه والتأويل بيان المعنى كقولهم لاشك فيه أى في نفس الأمر وعند المؤمنين وانما الشك وصف الشاك (**قوله** ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة) (ط) قيل ان هذا هو الثامن من أبواب بيت المقدس وقيل باب قرية فيها موسى عليه السلام وسجدا قال ابن عباس منحنين ركوعا وقيل خضوعا وشكر التيسير الدخول وحطة قال الحسن معناه حط عنا الذنوب ابن جبير معناه الاستغفار نعلب معناه التوبة ابن الكلبي تعبدوا بقولها كفارة وهى مرفوعة على الخبر لمبتدأ محذوف أى أمرنا حطة (**قوله** فدخلوا الباب يزحفون على استاهم) (ط) أى ينحرون على استاهم مثل المقعد الذى يمشى على أليته وقالوا مستهزئين حبة في شعرة وفى غير مسلم حنطة في شعرة فعصوا

غير بعيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع لها زمامها الا يثنيها ثم التفتت الى مبركها أول مرة فبركت فيه ثم تحللت ووزنت ووضعت جرائها فزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتمل أبو أيوب رحله فوضعه في بيته ونزل صلى الله عليه وسلم عنده حتى بنى المسجد وانتقل عنه فان عني بقوله فتنازهوا هذا التعرض فقد سمعت حديثه

﴿ كتاب التفسير ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) (التفسير مصدر فسر بشد السين اذا كشف و بين المراد من الفسر وهو البيان يقال فسرت الشيء أفسره بالكسر تفسير اذا بينته والتأويل صرف اللفظ الى ما يؤل اليه من المعنى وحده الفقهاء بانه ابداء وجه يحتمله اللفظ بدليل منفصل فالتفسير بيان اللفظ كقوله تعالى لا ريب فيه معناه لاشك والتأويل بيان المعنى كقوله تعالى لاشك فيه أى في نفس الامر وعند المؤمنين وانما الشك وصف الشاك (**قوله** ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة) (ط) قيل هذا الباب هو الثامن من أبواب بيت المقدس وقيل باب قرية فيها موسى عليه الصلاة والسلام وسجدا قال ابن عباس معناه منحنين ركوعا وقيل خضوعا وشكر التيسير الدخول وحطة قال الحسن معناه حط عنا ذنوبنا وهو خبر مبتدأ محذوف أى أمرنا وسؤال الناحطة (**قوله** يزحفون) (بفتح الحاء المهملة على استاهم جمع أست وهو الدبر) (ط) أى ينحرون عليها فاعل المقعد الذى يمشى على أليته وقالوا مستهزئين حبة في شعرة وفى غير مسلم حنطة في شعرة فعصوا واستهزؤا فوقعوا بالرجز قال ابن دريد كان طاعونا أهلك الله

ينادون يا محمد يا رسول الله
يا محمد يا رسول الله * حدثنا
محمد بن رافع ثنا عبد
الرزاق ثنا معمر عن همام
ابن منبه قال هذا ما حدثنا
أبو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر
أحاديث منها وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قيل
لبنى اسرائيل ادخلوا الباب
سجدا وقولوا حطة يغفر
لكم خطاياكم فيد لو اذخلوا
الباب يزحفون على
استاهم وقالوا حبة في
شعرة * حدثني عمرو بن
محمد بن بكر الناقد والحسن
ابن علي الحلواني وعبد بن

حميد قال عبدني وقال الآخرون ثنا يعقوب يعنون ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن الله عز وجل تابع الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته حتى توفي وأكثر ما كان الوحي يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني أبو خيثمة زهير بن حرب ومحمد بن مثنى واللفظ لابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن وهو ابن مهدي ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن اليهود قالوا لعمركم تقرر وآية لو أنزلت فينا لاتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال عمراني لا أعلم حيث أنزلت وأى يوم أنزلت وأين رسول الله (٣٢٢) صلى الله عليه وسلم حيث أنزلت بعرفة

ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة قال سفيان أشك أن يكون يوم الجمعة أم لا يعني اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي بكر قال ثنا عبد الله بن إدريس عن أبيه عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال اليهود لعمر رجه الله لو علينا معشر يهود نزلت هذه الآية اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ولونعلم اليوم الذي أنزلت فيه لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال فقال عمر فقد علمت اليوم الذي أنزلت فيه والساعة وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت نزلت ليلة جمع ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات * حدثني عبد بن حميد

واستهزأ فوقعوا بالرجز وقال ابن دريد كان طاعونا أهلك منهم سبعين ألفاً (قوله) وأكثر ما كان الوحي يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم * قلت * لم أر من تكلم على هذا (قوله) في الآخر نزلت ليلة الجمعة ونحن بعرفة (ع) كذا ابن مآهان وغيره جمع والأول الصحيح * قلت * كذا في سائر الأحاديث (د) وكلاهما صحيح لأن ليلة جمع هي عشية يوم عرفة وهو معنى ونحن بعرفات يوم الجمعة وزاد عمر وانا قد اتخذناه عيداً من وجهين فانه يوم عرفة ويوم الجمعة وكل منهما عيد لاهل الاسلام (قوله اليوم أكلت لكم دينكم) (ط) هو يوم عرفة في حجة الوداع كما يخرج من قول عمر وهو أولى من قول مجاهد يوم فتح مكة ودينكم معناه شرائع دينكم لانها نزلت نجوماً وآخر ما نزل منها هذه الآية قال ابن عباس ولم ينزل بعدها حكم وقال القتيبي معنى بالا كمال رفع النسخ وقال قتادة يعني أمر محكم لانه لم يبح ذلك العام مشرك ولم يطف بالبيت عريان ووقف الناس كلهم بعرفة (قوله) وأتممت عليكم نعمتي (ط) هو با كمال الشرائع واطهار الاسلام (قوله) ورضيت لكم الاسلام ديناً (ط) أى أعلمتكم برضاي له ديناً والافهوسبحانه لم يزل راضياً بذلك إذ لو حل على ظاهره لم يكن للتعقيد باليوم فائدة ويحتمل أن يريد برضيته لكم ديناً باقياً لانسخ فيه (قوله) في الآخر وان خفتم أن لا تقسطوا

منهم سبعين ألفاً (قوله) وأكثر ما كان الوحي يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) لم أر من تكلم عليه * قلت * يحتمل أن المعنى أن الوحي لما انقطع بموته صلى الله عليه وسلم لم أن يكون الوحي في آخر حياته أكثر ما كان إذ ليس بعده زيادة عليه والله تعالى أعلم (قوله) نزلت ليلة الجمعة ونحن بعرفة (ع) كذا ابن مآهان وغيره ليلة جمع والأول الصحيح كما في سائر الأحاديث (ح) وكلاهما صحيح لأن ليلة جمع هي عشية يوم عرفة وهو معنى قوله ونحن بعرفات يوم الجمعة وزاد عمر رضي الله عنه انا قد اتخذناه عيداً من وجهين فانه يوم عرفة ويوم الجمعة وكل منهما عيد لاهل الاسلام (قوله اليوم أكلت لكم دينكم) (ط) هو يوم عرفة في حجة الوداع وهو أولى من قول مجاهد انه يوم فتح مكة ودينكم معناه شرائع دينكم لانها نزلت نجوماً وآخر ما نزل منها هذه الآية وقال القتيبي معنى بالا كمال رفع النسخ وقال قتادة يعني أمر محكم لانه لم يبح ذلك العام مشرك ولم يطف بالبيت عريان ووقف الناس كلهم بعرفة (قوله) وأتممت عليكم نعمتي (ط) هو با كمال الشرائع واطهار الاسلام (قوله) ورضيت لكم الاسلام ديناً (ط) أى أعلمتكم برضاي له ديناً والافهوسبحانه لم يزل راضياً بذلك ويحتمل أن المعنى رضيت لكم الاسلام ديناً باقياً لانسخ فيه (قوله) وان خفتم أن لا تقسطوا (ط) الخوف ضد

أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عيسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود الى عمر فقال يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرر ونها لو علينا نزلت معشر اليهود لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال وآية قال اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فقال عمراني لا أعلم اليوم الذي نزلت فيه والمكان الذي نزلت فيه نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات في يوم الجمعة * حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح وسملة بن يحيى التميمي قال أبو الطاهر ثنا وقال حرملة أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله عز وجل وان خفتم أن لا تقسطوا

الحديث) (ط) الخوف ضد الامن ولما كان الخوف منه معلوم ومنه مظنون اختلف فقيل معناه وان خفتم علمتم وقيل ظنتم ومعنى أن لا تقسطوا أن لا تعدلوا من أقسط الرباعي ومعناه عدل وأما قسط الثلاثي فمعناه جار واليتيم في بني آدم من فقد أباه وفي غيرهم من فقد أمه وأصل استعماله فيمن لم يبلغ وأطلق في هذه الآية على المحجور كغيره كان أو صغيرا وإنما دخلت الكبيرة لأنها قد أبج العقد عليها ولا تنكح الاباذن ولا اذن لغير البالغة ﴿قلت﴾ تقدم الكلام على حقيقة اليتيم واستيفاء الكلام عليه في كتاب الايمان (قوله ما طاب) (ط) أصل ما نهالما لا يعقل وقد نجي بمعنى الذي فتقع على العاقل كما هنا ولا وجه لمن قال ان المراد به العقد لان قوله تعالى من النساء يبين ذلك ﴿قلت﴾ لم تقع في الآية على من يعقل وإنما وقعت على نوع من يعقل ولا خلاف فيه وإنما اختلف في وقوعها على آحاد من يعقل فاجازه الكوفيون ومنعه البصريون وزعم ابن الحاج في نقده على المقرب ان مذهب سيويبه وقوعها على من يعقل وأخذ من قوله في الكتاب حين فرغ من الكلام على من وقوعها على من يعقل قال ومثله ما بهمة تقع على كل شيء (قوله مثنى وثلاث ورباع) (ط) صار جهلة الرافضة وطائفة من أهل الظاهر الى أنه يجوز أن يتزوج تسعا من هذه الآية ورأوا أن الواو جامعة وجعلوا مثنى وثلاث ورباع اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة قال تعالى جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع فانه معلوم على القطع انه لم يرد جميع هذه الاعداد لكل ملك وان لكل واحد تسعة أجنحة وإنما المعنى أن الله تعالى خلقهم أصنافا صنف له جناحان وصنف له ثلاثة وصنف له أربعة وكذا معنى الآية أن الله تعالى أباح لهم ما يقدر ون على العدل فيه فن يقدر على العدل في اثنين أبج له ذلك وان خاف أن لا يعدل فواحدة (قوله هي اليتيمة تكون في حجر وليها) (ع) اختلف في سبب نزول هذه الآية فمن عائشة ما ذكرت وان وليها اذا كرهه أن يزوجه من غيره خوفا على مالها وأراد أن يزوجه من نفسه أمر أن يعدل بان يجعل لها مهر مثلها وان لم يكن

في اليتامى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء
مثنى وثلاث ورباع قالت
يا ابن أخي هي اليتيمة
تكون في حجر وليها
تشاركه في ماله فيعجبها مالها

الامن ولما كان الخوف منه معلوم ومنه مظنون اختلف فقيل معناه وان علمتم وقيل ظنتم ومعنى أن لا تقسطوا أن لا تعدلوا (قوله ما طاب) أى النوع الذى طاب والنوع من حيث هو نوع لا يعقل وإنما الذى يعقل أفراده وقد أوقت عليه ما ولا خلاف في ذلك وإنما اختلف في وقوعها على آحاد من يعقل فاجازه الكوفيون ومنعه البصريون وزعم ابن الحاج في نقده على المقرب أن مذهب سيويبه وقوعها على من يعقل وأخذ من قول سيويده في الكتاب حين فرغ من الكلام على من وقوعها على من يعقل قال ومثلها ما بهمة تقع على كل شيء (قوله مثنى وثلاث ورباع) (ط) صار جهلة الرافضة وطائفة من أهل الظاهر الى أنه يجوز أن يتزوج الرجل تسعا من هذه الآية ورأوا أن الواو جامعة وجعلوا معنى مثنى وثلاث ورباع اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة بحسب الأشخاص قال تعالى جاعل الملائكة رسلا الآية فانه معلوم على القطع أنه لم يرد جمع هذه الاعداد لكل ملك وان لكل واحد تسعة أجنحة وإنما المعنى أنه تعالى خلقهم أصنافا صنف له جناحان وصنف له ثلاثة وصنف له أربعة وكذا معنى الآية أن الله سبحانه أباح لكم ما تقدر ون على العدل فيه فن يقدر على العدل في اثنين أبج له ذلك وان خاف أن لا يعدل فواحدة (قوله هي اليتيمة تكون في حجر وليها) اختلف في سبب نزول الآية فمن عائشة ما ذكرت وعن غيرهما خلافة وان وليها اذا أراد أن يزوجه من نفسه وكرهه أن يزوجه من غيره خوفا على مالها أمر بان يعدل بان يجعل لها مهر مثلها وان لم تكن

وجماها فريدولها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقة فيعطيها مثل ما يعطيه غيره فهو أن ينكحوهن الآن يقسطوا المهن و يلقوا
 بهن أعلى سبتهن من الصداق وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال عروة قالت عائشة ثم إن الناس استمعوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية فبين أنزل الله عز وجل يستقنونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في
 الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤنوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قالت والذي ذكر الله أنه يتلى عليكم في الكتاب
 الآية الأولى التي قال الله فيها وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت عائشة وقول الله في الآية
 الأخرى وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن يتيمه التي تكون في حجره حين تكون قليلة المال والجمال فهو أن ينكحوا
 ما رغبوا في مالها وجمالها من يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن * وحدنا الحسن الحلواني وعبد بن حنيد جميعا عن
 يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب (٣٢٤) أخبرني عروة أنه سأل عائشة عن قول الله عز وجل
 وإن خفتم أن لا تقسطوا في

اليتامى وساق الحديث
 بمثل حديث يونس عن
 الزهري وزاد في آخره
 من أجل رغبتهن عنهن إذا
 كن قليلات المال والجمال.
 * حدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة وأبو كريب قالنا ثنا
 أبو أسامة ثنا هشام عن
 أبيه عن عائشة في قوله
 تعالى وإن خفتم أن
 لا تقسطوا في اليتامى قالت
 أنزلت في الرجل تكون
 له اليتيمة وهو وليها ووارثها
 ولها مال وأيس لها أحد
 يخاصم دونها فلا ينكحها
 لما لها فيضر بها ويسيء
 صحبتها فقال إن خفتم أن
 لا تقسطوا في اليتامى

له فيها رغبة زوجها من غيره وأوصلها مالها (قوله فيعضلها) (ع) العضل التضيق والمنع عضلي الأمر
 منعه منه وأعضل في الأمر ضاقت على الحبل فيه وأصله من عضلت الناقة إذا نشب ولدها ولم يسهل
 خروجه وكذلك الدجاجة ينشب ولدها والمسئلة المعضلة الصعبة المخرج وداء عضال أي شديد وقول
 معاوية رضي الله عنه معضلة ولا بأحسن لها قال الفراء هذه معرفة وضعت موضع النكرة كأنه قال
 ولا رجل لها كأبي الحسن لأن التي للتبرئة لاتقع على المعارف وقال غيره من البصريين في الكلام
 حذف مضاف نكرة لا يعرف بما أضيف إليه والتقدير معضلة ولا مثل معضلة أبي الحسن قال والمعنى
 يقتضي ذلك (قوله شركته في ماله حتى في العنق) (ع) هو هنا بفتح العين وهي النخلة نفسها وتقدم
 الكلام فيها (قوله في الآخر نزلت في والي اليتيم) (ع) اختلف السلف في معنى الآية فذهب بعضهم إلى
 ما ذهب إليه عائشة أنه أن كان فقيرا كل بالمعروف وإن كان غنيا استعفف وقال أهل العراق يأ كل
 له فيها رغبة زوجها من غيره وأوصلها مالها (قوله شركته في ماله) بكسر الراء (قوله حتى في العنق)
 بفتح العين وهي النخلة (قوله ومن كان فقيرا فليأ كل بالمعروف) (ع) اختلف السلف في معنى
 الآية فذهب بعضهم إلى ما ذهب إليه عائشة رضوان الله عليها أنه أن كان فقيرا أ كل بالمعروف وإن
 كان غنيا استعفف وقال أهل العراق يأ كل منه إذا سافر لأجله وقيل يأ كل إن كان محتاجا وقيل
 يأ كل من الغل كالسمن واللبن لا من العين وقيل يأ كل ويرد وقيل المراد بذلك الاتفاق على اليتيم
 من مال نفسه يوسع عليه أن كان المال واسعاً ويقتر عليه أن كان ضيقاً وقيل لأب كل والآية منسوخة
 بقوله تعالى إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الآية وقيل بقوله تعالى لاتأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل (ط) ولا يصح النسخ لأن الجمع والقول بان المراد اليتيم بعيداً لأنه لا يأ كل من ماله

فانكحوا ما طاب لكم من النساء يقول ما أحلت لكم ودع هذه التي تضر بها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان
 عن هشام عن أبيه عن عائشة في قوله وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤنوهن ما كتب لهن وترغبون أن
 تنكحوهن قالت أنزلت في اليتيمة تكون عند الرجل فتشركه في ماله فيرغب عنها أن يتزوجها ويكره أن يزوجه غيره فيشركه
 في ماله فيعضلها فلا يتزوجها ولا يزوجه غيره * حدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة ثنا هشام عن أبيه عن عائشة في قوله
 يستقنونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن الآية قالت هي اليتيمة تكون عند الرجل لعلها أن تكون قد شركته في ماله حتى في
 العنق فيرغب أن ينكحها ويكره أن ينكحها رجالاً فيشركه في ماله فيعضلها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان
 عن هشام عن أبيه عن عائشة في قوله ومن كان فقيراً فليأ كل بالمعروف قالت أنزلت في والي مال اليتيم الذي يقوم عليه
 ويصلحه إذا كان محتاجاً أن يأكل منه * حدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة ثنا هشام عن أبيه عن عائشة في قوله ومن كان
 غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأ كل بالمعروف قالت أنزلت في ولي اليتيم أن يصيب من ماله إذا كان محتاجاً بقر ماله بالمعروف

سليمان عن هشام عن أبيه
عن عائشة في قوله أذ جاؤكم
من فوقكم ومن أسفل
منكم وأذ راغت الأبصار
وبلغت القلوب الحناجر
قالت كان ذلك يوم الخندق
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا عبد بن سليمان
ثنا هشام عن أبيه عن
عائشة وأن امرأه خافت
من بعلها نشوزاً وأعراضاً
الآية قالت أزلت في المرأة
تكون عند الرجل
فقطول حببتها فيريد طلاقها
فتقول لا تطلقني وأمسكني
وأنت في حل مني فتزلت
هذه الآية * حدثنا أبو
كريب ثنا أبو أسامة ثنا
هشام عن أبيه عن عائشة
في قوله عز وجل وان
امرأة خافت من بعلها نشوزاً
أو أعراضاً قالت زلت في
المرأة تكون عند الرجل
فقلعه أن لا يستكثر منها
وتكون لها حبة وولد
فذكره أن يفارقها فتقول
أنت في حل من شأني *
حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا
أبو معاوية عن هشام بن
عروة عن أبيه قال قالت لي
عائشة يا ابن أختي أمروا
أن يستغفروا لأصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم
فسبواهم * وحدثناه أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا أبو

منه إذا سافر فيه وقيل يأكل منه إن كان محتاجاً وقيل يأكل من الغلال كالسمن واللبن لامن العين وقيل
يأكل ويرد وقيل المراد بذلك الاقتار على اليتيم من مال نفسه يوسع عليه إن كان المال واسعاً ويقتصر
عليه إن كان المال ضيقاً وقيل لا يأكل والآية منسوخة بقوله تعالى إن الذين يأكلون أموال اليتامى
ظلماً وقيل بقوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل (ط) ولا يصح النسخ لما كان الجمع لان
الاكل على وجه العمر وليس بظلم ولا من أكل المال بالباطل والقول بان المراد اليتيم بعينه لان
اليتيم لا يطلق له التصرف في ماله ولأنه لا يأكل من ماله إلا بالمعروف وفي الوجهين والصحيح إن مال
اليتيم إن كثرت وشغل الوالي عن القيام بأمور نفسه فرض له أجر عمله وإن كان قليلاً لا يشغله فلا
يأكل منه ويستخف له شرب قليل اللبن وأكل قليل الطعام غير مضر به بل على ما جرت به العادة
بالمساحة (قول في الآخر كان ذلك يوم الخندق) (ط) الخندق الذي حفره المسلمون حول
المدينة برأى سلمان وتسمى غزوة الأحزاب لان الكفار تحزبوا واجتمع منهم فيها خمسة عشر
ألفاً من أهل نجد وتهامة ومن حولهم وحاصروا المدينة شهر اولم يكن بينهم قتال إلا الرمي بالنبل والحصار
ونقضت قريظة ما كان بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد وحينئذ جاء المسلمين عدوهم
من فوقهم ومن تحت أرجلهم وزاغت الأبصار يعني مالت عن سنن القصد فعل الفزع المرعوب وقال
قنادة شخصت وبلغت القلوب الحناجر قارب الخروج من الضيق والروع وشدة البلاء حتى نجم
النفاق في كثير وتظنون بالله الظنونا أي تشكون في الوعد بالنصر يخبر بذلك عن المنافقين أو
يكون معناه أنهم خافوا أن يخذلوا في ذلك الوقت فإن وقت النصر الموعود به غير معين (قول في الآخر
خافت من بعلها نشوزاً) (د) البعل الزوج والنشوز البغض والأعراض عنها إلى غيرها وتصالها
على أن تسقط عنه مهرها أو قسمها وعن علي تصالحا على أن يعطيها على أن تسقط قسمها أو تعطيه على
أن يقسمها والصلح خير من النشوز (قول في الآخر أمروا أن يستغفروا لأصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسبواهم) (ع) قالت والله أعلم حين سمعت أهل مصر يقولون في عثمان ما قالوا
والاستغفار الذي أشار إليه قوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا
الآية وهذه الآية احتج مالك على أنه لاحظ في التي ما من سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان
الله تعالى إنما جعله لمن جاء من بعدهم عن استغفر لهم لامن يسبهم (ط) قد أحسن مالك رضي الله عنه
في فهم الآية لانه رأى هذه الآية معطوفة على قوله تعالى للفقراء والمهاجرين والمهاجرون استحقوا
الأبصار وفي الوجهين (قول كان ذلك يوم الخندق) (ط) الخندق الذي حفره المسلمون
حول المدينة برأى سلمان وتسمى غزوة الأحزاب لان الكفار تحزبوا واجتمع منهم فيها خمسة عشر
ألفاً من أهل نجد وتهامة ومن حولهم وحاصروا المدينة شهر اولم يكن بينهم قتال إلا الرمي بالنبل
والحصار ونقضت قريظة ما كان بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد وحينئذ جاء
المسلمين عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم وزاغت الأبصار يعني مالت عن سنن القصد فعل الفزع
المرعوب وقال قنادة شخصت وبلغت القلوب الحناجر رأى قارب الخروج حتى نجم النفاق في
كثير وتظنون بالله الظنونا أي تشكون في الوعد بالنصر يخبر بذلك عن المنافقين (قول فسبواهم)
(ع) الظاهر أنها قالت هذا عند ما سمعت أهل مصر يقولون في عثمان ما قالوا وأهل الشام في علي

فرحلت الى ابن عباس فسأله عنها فقال لقد انزلت آخر ما أنزل ثم نسخها شئى * وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر
ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا النضر قال جميعا ثنا شعبة بهذا الاسناد فى حديث ابن جعفر نزلت فى آخر ما أنزل وفى حديث
النضر انها لمن آخر ما أنزل * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد (٣٢٦) ابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن منصور

عن سعيد بن جبيرة قال
أمرنى عبد الرحمن بن
ابزى أن أسأل ابن عباس
عن هاتين الآيتين ومن
يقتل مؤمنا متعمدا
فجزاؤه جهنم خالدا فيها
فسأله فقال لم ينسخها
شئى وعن هذه الآية والذين
لا يدعون مع الله الها آخر
ولا يقتلون النفس التى
حرم الله الا بالحق قال نزلت
فى أهل الشرك * حدثني
هرون بن عبد الله ثنا أبو
النضر هاشم بن القاسم
الليثى ثنا أبو معاوية يعنى
شيبان عن منصور بن
المعتمر عن سعيد بن جبيرة
عن ابن عباس قال نزلت
هذه الآية بمكة والذين
لا يدعون مع الله الها آخر
الى قوله مها نفاقا للمشركون
وما نغنى عنا الاسلام وقد
عدلنا بالله وقد قتلنا
النفس التى حرم الله وأتينا
الفواحش فأنزل الله
عز وجل الامن تاب
وآمن وعمل عملا صالحا الى
آخر الآية فأما من دخل فى
الاسلام وعقله ثم قتل فلا
توبة له * حدثني عبد الله بن

الفي من حيث انهم مهاجرون وأنصار لا غير والذين جاؤا من بعدهم قيدوا بقيد يقولون ربنا اغفر
لنا ولاخواننا فان لم يوجد هذا القيد لم يعطوا لعدم تمام الموجب وفهم عمر رضى الله عنه ان الذين
جاؤا من بعدهم هم من يأتى الى يوم القيامة فحبس الارض المغنومة فى زمنه على من يأتى الى يوم
القيامة (قوله فى الآخر فرحلت الى ابن عباس) (ع) كذا الصواب بالراء والحاء المهملة وعند ابن
ماهان فدخلت بالذال والحاء المعجمة (قوله لم ينسخها شئى) (ع) مذهب ابن عباس انه لا توبة
للقاتل * واحتج بقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية وانها لم ينسخها شئى وهى ناسخة لآية الفرقان
الامن تاب وهذا المشهور عنه وعننا أيضا قبول توبته لقوله تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية
وهذا الذى عليه جماعة السلف وأهل السنة وكل ما روى عن السلف مما ظاهره خلاف هذا فأما
هو تغليظ وهو خبر والخبر لا يدخله النسخ لسن بدخله التخييص والاستثناء والشرط واختلف
فى معنى آية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فقيل معناها ذلك جزاؤه ان تغذ فيه الوعيد وقيل هى فمن قتل
مستحلا للقتل وذلك كفر وقيل نزلت فى رجل معين قتل مسلما ثم ارتد وقيل انما فيها الخلود
والخلود هو طول الاقامة لا الابدية فلا بد من دخوله الجنة وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به
الآية يقضى على هذا كله * قلت * تقدم الكلام على توبة القاتل فى كتاب التوبة (قوله فى
سند الطريق الآخر من حديث ابن مثنى وابن بشار من طريق شعبة عن سعيد بن جبيرة قال أمرنى
عبد الرحمن بن أبزى أن أسأل له ابن عباس) (م) كذا فى كل النسخ وذكره أبو عبيد عن سعيد
قال أمرنى ابن عبد الرحمن بن أبزى قال بعضهم ولم له سقط من طريق شعبة لفظ ابن عبد الرحمن بن
أبزى له حكمة (ع) وما أدري ما الذى ينبعد أن يكون عبد الرحمن أرسل سعيدا أن يسأل له ابن
عباس وقد سأله ابن عباس من هو أكبر منه وأقدم حكمة (قوله فى سند حديث آخر سورة نزلت عن
عبد المجيد بن سهيل) (م) قال بعضهم هذا هو الصواب بتقديم الميم على الجيم وعند ابن ماهان عن
ما قالوا والحرورية فى الجميع ما قالوا وأما الامر بالاستغفار الذى أشارت اليه فهو فى قوله تعالى والذين
جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الآية وهذا الاحتج مالم الله بانه لاحق فى الفي
لمن سب الصحابة رضى الله عنهم (ط) قد أحسن مالك رحمه الله فى فهمه لانه رأى هذه الآية معطوفة
على قوله تعالى للفقراء المهاجرين والمهاجرون استحقوا الفي من حيث انهم مهاجرون وأنصار لا غير
والذين جاؤا من بعدهم قيدوا بقيد يقولون الى آخره فان لم يوجد هذا القيد لم يعطوا (قوله ان القاتل
عند التوبة له) هذا هو المشهور عن ابن عباس وروى عنه أن له توبة (قوله فرحلت الى ابن
عباس) بالراء والحاء المهملة هذا هو الصحيح المشهور وفى نسخة ابن ماهان فدخلت بالذال والحاء
المعجمة وقد يصح بان معناه دخلت بعد رختى اليه (قوله فاما من دخل فى الاسلام وعقله) بفتح القاف

هاشم وعبد الرحمن بن بشر العبدى قالنا يحيى وهو ابن سعيد لقطان عن ابن جريج ثنا القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبيرة قال
قلت لابن عباس ألمن قتل مؤمنا متعمدا من توبة قال لا قال فتلوت عليه هذه الآية التى فى الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخر
ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الى آخر الآية قال هذه آية مكية نسخها آية مدنية من يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
خالدا وفى رواية ابن هاشم فتلوت عليه هذه الآية التى فى الفرقان الامن تاب * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وهرون بن عبد الله وعبد بن
جيد قال عبد أخبرنا وقال الآخرون ثنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عيسى عن عبد المجيد بن سهيل عن عبيد الله بن عبد الله بن

جاء نصر الله والفتح قال صدقت وفي رواية ابن أبي شيبة نعلم أي سورة ولم يقل آخر * وحدثننا اسحق بن ابراهيم ثنا أبو معاوية ثنا أبو عيسى بهذا الاسناد مثله وقال آخر سورة وقال عبد المجيد ولم يقل ابن سهيل * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وأحمد بن عبد الصبي واللفظ لابن أبي شيبة قال ثنا وقال الآخرون أخبرنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال لقي ناس من المسلمين رجلا في غنية له فقال السلام عليكم فأخذوه فقتلوه وأخذوا تلك الغنية فنزلت ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا وقرأها ابن عباس السلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة عننا محمد بن مشني وابن بشار واللفظ لابن مشني قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول كانت الانصار اذا حجوا فرجعوا لم يدخلوا البيوت الا من ظهورها قال فجاء رجل من الانصار فدخل من باب فقبل له في ذلك فنزلت هذه الآية ليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها * حدثني يونس

عبد المجيد بتقديم الحاء على الميم واختلف في اسمه فسماه مالك في الموطأ من رواية يحيى بن يحيى عبد المجيد بتقديم الحاء على الميم وسماه فيه من رواية ابن القاسم والقنبي عبد المجيد بتقديم الميم على الجيم وكذا ذكره البخاري قال أبو عمر يقال بالوجهين والاكثر بتقديم الميم واذا ثبت الوجهان لم يحكم على أحدهما بالخطأ (قوله قلت نعم اذا جاء نصر الله) (ط) نصر الله اظهار انبياه صلى الله عليه وسلم على العرب وفتح مكة كما فسرهم صلى الله عليه وسلم في حديث عائشة ولا يلتفت الى ما يخالف ذلك والافواج زمرة بعد زمرة وكذا وقع بعد فتح مكة فان قريشا كانت عظماء العرب وقادتها وأهل حرم الله سبحانه فتوقفت العرب في اسلامها تنتظر ما تفعل قريش فلما فتحت مكة وأسلمت قريش دانت العرب وأطاعت على الدخول في الاسلام ووجب الشكر على اتمام النعمة وقد أفصح بذلك قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره أي قل سبحان الله واستغفر الله وأتوب اليه فكان صلى الله عليه وسلم يكثر من ذلك شكرا وامثالها وفهم أبو بكر وعمر وابن عباس رضي الله عنهم من الآية أنها نزلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عمر نزلت في حجة الوداع يعني ثم أنزلت اليوم أكلت لكم دينكم الآية وعاش بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلاله وعاش بعدها خمسين يوما ثم نزل لتسجداءكم رسول من أنفسكم فعاش بعدها خساوثا لثلاثين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدا وعشرين يوما وقال مقاتل سبعة أيام انه كان توابا على النادمين (قوله في الآخر لمن أتى اليكم السلام) أي الصلح وقرأ ابن عباس بالالف أي النعمة والقراءتان في السبع وقرئ السلم بسكون اللام وكسر السين وهي لغة في السلم الذي هو الصلح فاما من قرأ السلام ففقد بين في الحديث سببه وهوان رجلا سلم عليهم ليأمن باظهار الاسلام فعاتبهم الله على ذلك ومن قرأ السلم بغير ألف معناه ألقى بيده واستسلم وأظهر الايمان كذلك كنتم من قبل مخضعين بايمانكم وقيل كفارا وقرأ أبو جعفر لست مؤمنات بفتح الميم أي لسانا تؤمنك (ط) كذلك كنتم من قبل أي من قبل الهجرة حين كنتم تخفون الشهادتين وقيل من قبل اظهار الشهادتين وعرض الدنيا المال وعند الله مغنايم كثيرة أي ان اتقيتم الله وكفتم عما نهىكم عنه كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم بالاسلام وبعازازكم بمحمد صلى الله عليه وسلم فتيمنوا من البيان وتثبتوا من التثبت والقراءتان في السبع وفيه ان وجوب التوقف عند ارادة الفعل حتى يتضح الحق (قوله في الآخر كانت الانصار الحديث) (ط) انما كانوا يفعلون ذلك لانهم كانوا اذا أحرما يكرهون أن يحول بينهم وبين السماء سقفا حتى يرجعوا الى منازلهم فاذا رجعوا لا يدخلون البيوت الا من ظهورها ويعتقدون انه من البر والقرب فنسب الله سبحانه ذلك بقوله تعالى وليس البر بان تأتوا

أي علم أحكام الاسلام وتحريم القتل (قوله نسخها آية المدينة) يعني بالناسخة آية النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية وقيل معناه ان ذلك جزاؤه ان نفذ فيه الوعيد وقيل فيمن قتل مستحلا وقيل نزلت في رجل معين قتل مسلما ثم ارتد (قوله قلت نعم اذا جاء نصر الله) (ط) نصر الله باظهار انبياه صلى الله عليه وسلم على العرب وفتح مكة (قوله كانت الانصار الحديث) (ط) انما كانوا يفعلون ذلك لانهم كانوا اذا أحرما يكرهون أن يحول بينهم وبين السماء سقفا حتى يرجعوا الى منازلهم فاذا رجعوا لا يدخلون البيوت الا من ظهورها ويعتقدون أنه من البر والقرب فنسب الله

ابن عبد الاعلى الصدقي أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن عون بن عبد الله عن أبيه أن ابن

مسعود قال ما كان بين
اسلامنا وبين أن عاتبنا الله
بهذه الآية ألم بأن للذين
آمنوا أن تخشع قلوبهم
لذكر الله الأربع سنين
* حدثنا محمد بن بشار ثنا
محمد بن جعفر ح وثني أبو
بكر بن نافع واللفظ له ثنا
غندر ثنا شعبة عن سامة
ابن كهيل عن مسلم
البطين عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس قال كانت
المرأة تطوف بالبيت وهي
عريانة فقول من يعبري
تطوا فاتجعله على فرجها
وتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله
فما بدا منه فلا أحله
فزلت هذه الآية خذوا
زينتكم عند كل مسجد
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه وأبو كريب جميعا
عن أبي معاوية واللفظ
لأبي كريب ثنا أبو معاوية
ثنا الأعمش عن أبي سفيان
عن جابر قال كان عبد الله
ابن أبي بن سائل يقول
لجاريته اذهبي فابغينا
شيئا فانزل الله جل جلاله
ولا تكرر هو اقياتكم على
البغاء ان أردن تحصنا

البيوت من ظهورها (قوله في الآخر ألم بأن للذين آمنوا الآية) (ط) أي ألم بمن ويحضر أن تخشع أي
ان تذلل وتلين إلى ذكر الله تعالى وتظميه وقيل الذ كثرها القرآن وفيه بعد لان قوله تعالى وما نزل
من الحق هو القرآن (قوله في الآخر من يعبري تطواها) (ع) التطوا ف بكسر التاء الثوب الذي يطاف
به قال تلعب والمبرد لم يأت من المصادر على تعمال بكسر التاء الا انقلبا واثبتا زاد بعضهم والتحال مصدر
مثلت وحكي التبريزي انه قال في تبيان الهلال انه مصدر وأما غيرهما من المصادر على وزن تعمال فاعما
هو بالفتح كالتكرار وأما الاسماء غير المصادر على وزن تعمال بالكسر فكثير ومنه تعشار وتبكار
وترباع وتعصار اسم قلادة ورجل تبتاع عذيوط ودعوا من الليل أي جزء منه وناقعة تضرب أي
ضربها الفحل ورجل تلعب في اللعب والثرىاق والهلال والتضال من المناضلة ورجل تلغام عظيم
اللقم وقيل كثيرا لا كل وتكلام كثيرا الكلام وتبال قصير والقراد صوت صغير الحمام والتغار
الجماعة وتجفاف ثوب يلغف بثوب آخر وجاء تيفاف الهلال وقيل انه مصدر والثمان واحد الثمانين وهي
خيوط يشدها القساط والتطواف المذكور في الحديث الثوب الذي يطاف به قال ابن اسحق
وكان غير أهل الحرم لا يطوفون الاغرة الا أن يعبره أحد من الجنس شيئا أو يتفضل عليه فان طاف
في ثوبه طرحه اذا فرغ ولم يمسسه هو ولا غيره ويترك ينداس حتى يبلى ويسمى اللغي والجنس قريش
(ط) وكان هذا الحكم عامافي الرجال والنساء ولذلك طافت هذه المرأة عريانة وأنشدت الشعر
المذكور والمرأة هي ضباعة بنت عامر بن قرط فلما جاء الاسلام ستر الله سبحانه هذه العورات ورفع
هذه الآثام فانزل الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد الآية وأذن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يطوف بالبيت عريان والجنس كنانة * قلت كون الجنس كنانة أوسع من كونهم
قريش لانه اختلف من أين تقرشت قريش والأكثر على انها انما تقرشت من فهر بن مالك بن
النضر بن كنانة وان فهر هو قريش وقيل انما تقرشت من النضر بن كنانة وكان الكنانة جماعة
من الولد وكبيرهم النضر وبه كان يكنى على عادة العرب في انها تكتنى بكبر ولدها فعلى ان الجنس
من ولد قريش وان قريشا هو فهر فن فوقه ليس من الجنس وعلى ان قريشا هو النضر فن فوق
النضر ليس من الجنس وعلى ان الجنس من ولد كنانة فن ولد اخوة النضر من الجنس لانهم من كنانة
(قوله في الآخر اذهبي فابغينا شيئا فانزل الله ولا تكرر هو اقياتكم على البغاء) * قلت يعني فابغينا

سبحانه ذلك بقوله تعالى ليس البر (قوله ألم بأن) أي ألم بمن ويحضر أن تخشع أي نذل وتلين لذكر
الله تعالى وقيل الذ كثرها القرآن وفيه بعد افعوله تعالى وما نزل من الحق اذ هو القرآن (قوله من
يعبري تطواها) هو بكسر التاء المثناة وهو الثوب الذي يطاف به (ط) وكان هذا الحكم عامافي
الرجال والنساء ولذلك طافت هذه المرأة عريانة وأنشدت الشعر المذكور والمرأة ضباعة بنت عامر
ابن قرط فلما جاء الاسلام ستر الله سبحانه هذه العورات ورفع هذه الآثام فانزل الله تعالى يا بني آدم
خذوا زينتكم الآية وأذن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطوف بالبيت عريان (ع) قال ابن اسحق
وكان غير أهل الحرم لا يطوفون الاغرة الا أن يعبره أحد من الجنس ثوبا أو يتفضل به عليه فان
طاف في ثوبه طرحه اذا فرغ ولم يمسسه هو ولا غيره وتركه ينداس حتى يبلى ويسمى اللغي والجنس
قريش (قوله اذهبي فابغينا شيئا فانزل الله تعالى ولا تكرر هو الآية) (ب) فابغينا شيئا ومعنى يريدها على
الزنا يكرهها ولذلك شكت ثم الحالات ثلاث اباحته لها أن ترى أمره لها بذلك الثالث اكرهاها
عليه وليس في الآية الا النهي عن الاكرهاه والنهي عنه لا يستلزم النهي عن الاولين والجواب أن

شأنه يكرهه في ذلك لقوله في الآخر وكان يردها على الزنا فشكت إلى النبي صلى الله عليه وسلم
ومعنى يردها يكرهها ولذلك شكت ثم الحالات ثلاث باحته لمن أن يزني وأمره إياهن بذلك
والثالث إكراههن على ذلك وليس في الآية إلا النهي عن الإكراه والنهي عنه لا يستلزم النهي عن
الآخرين والجواب أن خصوص السبب لا يوجب قصر الحكم على صورة السبب مع أن النهي عن
الإكراه المذكور ليس من حيث أنها كراهيل من حيث أنها كراه على الزنا ولا يباح ولا يؤمر
به واحتج بالآية من لا يقول بمفهوم الشرط * وأجاب ابن التلمساني بأن الغاء مفهوم الشرط فيها
إنما هو لعدم الشرط تقريره لأنهم إذا لم يردن التحصن فهن مريدات للبغاء ولا كراه مع الإرادة قال
وفيه بحث (قوله) فإن الله من بعد إكراههن لمن غفور رحيم (ط) أي لمن تاب بعد
الإكراه وكان الحسن يقول غفور لمن والله لا يكرههن ويستدل بإضافة الإكراه إليهن
(قوله في الآخر مسيكة وأميمة) (ط) روى غيره أنه كن ستامعاذة ومسيكة وأروى
وقيلة وعمرة وأميمة فكان يحملهن على البغاء يأخذ منهن أجورهن والفتية جمع

خصوص السبب لا يوجب قصر الحكم على صورة السبب مع أن النهي عن الإكراه المذكور
ليس من حيث أنها كراهيل من حيث أنها كراه على الزنا ولا يباح ولا يؤمر به * قلت ولا
يخفى ضعف جوابه الأول لأن خصوص السبب وإن لم يوجب قصر الحكم على صورة السبب فليس
فيه هنا ما يقتضي عموم له لغيره لأن لفظ الإكراه لا يصدق معناه في مجرد الإباحة والامر من غير إكراه
وحاصله أنه نفي المانع لا كراهه المقتضى وإنما يحسن ما ذكره إذا كان اللفظ عامًا لشيء وخرج
على سبب خاص منها فإن خصوص السبب إذا لم يوجب قصره عليه لم يعمول الحكم غيره لوجود
المقتضى وهو عموم اللفظ لذلك لغة وأما جوابه الثاني فتعريفه أن يقال إن النهي عن الإكراه إنما
هو لمتعلقه وهو الزنا لأنه محرم فلم يعم السعي فيه بكل وجه لا يحمل (ب) واحتج بالآية من لا يقول
بمفهوم الشرط وأجاب ابن التلمساني بأن الغاء مفهوم الشرط فيها إنما هو لعدم تقريره لأنهم إذا لم
يردن التحصن فهن مريدات للبغاء ولا كراه مع الإرادة قال وفيه بحث انتهى * قلت ولعل البحث
الذي فيه أن المريد للشيء يكون مخيرا فيه فيتحقق الإكراه فيه بان يمنع من أحد الوجهين الجائزين
له * وقد يجاب عن عدم اعتبار المفهوم في الآية بجوابين آخرين أحدهما أنه ذكر الشرط لموافقته
سبب نزول الآية إذ القضية التي هي سبب نزول الآية الأمانة فيها مريدة للتحصن طالبة له ولذلك شكت
للنبي صلى الله عليه وسلم وما كان كذلك فلا مفهوم له * الثاني أنه ذكر تعقيب الفعل السادات وبيان
نقصان همهم الحريّة عن هم الامانة الرقية من حيث أن الأمة أنفت من هذه الرذيلة رذيلة الزنا
ورغبت في التحصن وطاعة مولاهن وجل والسيد مع شرفه كيف ينبغي له السكوت عن تلك
الرذيلة إذا رآها لامة فكيف يبكيها لها وكيف يأمرها بها وكيف يكرهها عليهم إن هذه خمسة عظيمة
وذناة وخصلة لثيمة وأظن التقنازاني أشار إلى هذا المعنى في مطوله على تلخيص القزويني وعدل في
الشرط عن المضارع الذي هو مقتضى الظاهر إلى الماضي وهو أوردن أظهر الرغبة في حصول هذه
الإرادة أي هي بحيث ينبغي أن تكون حاصلة لا مستحصلة أو لتعريض عن وقع منه الإكراه لامة
التي أرادت التحصن والتنبيه على أنه أول من يتناول هذا النهي (قوله) فإن الله من بعد إكراههن
لن غفور رحيم (ط) لمن تاب بعد الإكراه وكان الحسن يقول غفور لمن والله لا يكرههن
ويستدل بإضافة الإكراه إليهن (قوله) مسيكة وأميمة بضم أولهما وروى أنه كان له ست

لتنبتوا عرض الحياة
الدنيا ومن يكرههن فإن
الله من بعد إكراههن لمن
غفور رحيم * وحدثنى
أبو كامل الجحدري ثنا
أبو عوانة عن الأعمش
عن أبي سفيان عن جابر
أن جارية لعبد الله بن أبي
يقال لها مسيكة وأخرى
يقال لها أميمة فكان
يكرههما على الزنا فشكتا
ذلك إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فأنزل الله تعالى
ولا تكررهما فتابتكم على
البغاء إلى قوله غفور
رحيم * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا عبد الله
ابن إدريس عن الأعمش

عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله في قوله عز وجل أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة قال كان نفر من الجن أسلموا فكانوا يعبدون فبقي الذين كانوا يعبدون على عبادتهم وقد أسلم النفر من الجن * حدثني أبو بكر بن نافع العبدى ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة قال كان نفر من الانس يعبدون نفرا من الجن فأسلم النفر من الجن واستسلم الانس بعبادتهم فنزلت أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة * وحدثني بشر بن خالد أخبرنا محمد يعني ابن جعفر عن شعبة عن سليمان بهذا الاسناد * وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنى أبي ثنا حسين عن قتادة عن عبد الله بن معبد الزماني عن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة قال نزلت في نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن فأسلم الجنيون والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون فنزلت أولئك الذين يدعون (٣٣٠) يبتغون إلى ربهم الوسيلة * حدثني عبد الله بن

مطيع ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة التوبة قال التوبة قال بل هي الفاضلة ما زالت تنزل ومنهم ومنهم حتى ظنوا أن لا يبقى منا أحد الا ذكر فيها قال قلت سورة الانفال قال تلك سورة بدر قال قلت فالحشر قال نزلت في بني النضير * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن أبي حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال خطب عمر رضي الله عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد ألا وان الخمر نزل تحريمها يوم نزل وهي من فتاة والفتيان جمع فتى وهم المماليك والبغاة الزنا (قوله في الآخر كان نفر من الانس يعبدون نفرا من الجن) (ط) هذا المشهور عن ابن عباس (ط) وعنه أيضا أنها نزلت فيمن كان يعبد عزيرا وعيسى وأمه والآية عامة صالحة للقولين والوسيلة القربى إلى الله تعالى ومعنى أيهم أقرب أى كل من أولئك المعبودين يجتهد في أن يكون أقرب إلى الله سبحانه وهذا المعنى في عزير وعيسى وأمه أمكن ومعنى محذورا يجب أن يحذر (قوله في الآخر سورة التوبة) (ط) يعني براءة وتقدمت قصة الثلاثة الذين خلفوا كعب بن مالك وصاحبه وقد بين معنى كونها الفاضلة وكذلك قصة ولا تصل على أحد منهم مات تقدمت في كتاب الجنائز وكذلك تقدمت قصة بدر في كتاب الجهاد وتقدم الكلام أيضا على تحريم الخمر وتفسير الكلاله (قوله في سند الآخر عن أبي مجلز عن قيس بن عباد) قال سمعت أباذر جوار يكرههن على الزنا معادة وأميعة ومسيكة وعمرة وأروى وقيلة والفتيات جمع فتاة والبغاة الزنا (قوله كان نفر من الانس يعبدون نفرا من الجن) (ط) هذا المشهور عن ابن عباس وعنه أيضا أنها نزلت فيمن كان يعبد عزيرا وعيسى وأمه والآية عامة صالحة للقولين والوسيلة القربى إلى الله تعالى ومعنى أيهم أقرب أى كل المعبودين يجتهد في أن يكون أقرب إلى الله سبحانه وهذا المعنى في عيسى وأمه أمكن ومعنى محذورا يجب أن يحذر (قوله عن عبد الله بن معبد الزماني) بكسر الزاء وتشديد الميم في تحريم الخمر وانها من خمسة أشياء وذكر الكلاله وغيرها هذا كله سبق بيانه في أبوابه (قوله سورة التوبة) يعني براءة وتقدمت قصة الثلاثة الذين خلفوا كعب بن مالك وصاحبه (قوله عن أبي مجلز) بكسر الميم على المشهور وحتى فتحها واسكان الجيم وفتح اللام واسمه لاحق ابن حديد وقيس بن عباد بضم العين وتخفيف الباء (ح) هذا مما استحقه الدارقطني فقال أخرجه

مطيع ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة التوبة قال التوبة قال بل هي الفاضلة ما زالت تنزل ومنهم ومنهم حتى ظنوا أن لا يبقى منا أحد الا ذكر فيها قال قلت سورة الانفال قال تلك سورة بدر قال قلت فالحشر قال نزلت في بني النضير * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن أبي حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال خطب عمر رضي الله عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد ألا وان الخمر نزل تحريمها يوم نزل وهي من

خمس أشياء من الخنطة والشعر والتمر والزبيب والعسل والخمر ما خمر العقل وثلاثة أشياء وددت أيها الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد الينا فيها الجد والكلالة وأبواب من أبواب الربا * وحدثنا أبو كريب ثنا ابن ادريس ثنا أبو حبان عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر بن الخطاب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أما بعد أيها الناس فانه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والخنطة والشعر والخمر ما خمر العقل وثلاث أيها الناس وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد الينا فيهن عهدا ينتهى اليه الجد والكلالة وأبواب من أبواب الربا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علي ح وثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن أبي حيان بهذا الاسناد بمثل حديثهما غير أن ابن علي في حديثه العنب كما قال ابن ادريس وفي حديث عيسى الزبيب كما قال ابن مسهر * حدثنا عمرو بن زرارة ثنا هشيم عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال سمعت أبا ذر يقسم قسمان هذان خصمان اختصموا في ربهم انها نزلت في الذين برزوا يوم بدر حزة وعلى وعبيدة بن الحرث رضي الله عنهم وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة

يقسم قال الدارقطني أخرجه البخاري عن أبي مجاز عن قيس عن علي قال أنا أول من يجثو للخصومة قال قيس وفيهم نزلت الآية ولم يجاوز به قيسائم قال البخاري وقال عثمان عن جرير عن منصور عن أبي هاشم عن أبي مجاز قوله قال الدارقطني فاضطرب الحديث (د) لا يلزم من هذا ضعف الحديث واضطرابه لأن قيساسمعه من أبي ذر كمار واه مسلم وسمع من علي بعضه وأضاف قيس إليه ما سمع من أبي ذر وأفتى به أبو مجاز نارة ولم يقل أنه من كلام نفسه ورأيه وقد علمت الصحابة فن بعدهم بمثل هذا يفتي بعضهم بمعنى الحديث عند الحاجة إلى الفتوى دون الرأية ولا يرفعه فإذا كان في وقت آخر وقصد الرأية يرفعه وذ كر لفظه ولا يحصل بهذا اضطراب (قولهم هذان خصمان) (ط) الإشارة إلى الفريقين اللذين ذكرهما أبو ذر أنه يوم بدر افتخر المشركون بدينهم وانتسبوا إلى شهرتهم وافتخر المسلمون

البخاري عن أبي مجاز عن قيس بن علي رضي الله عنه أول من يجثو للخصومة قال قيس وفيهم نزلت الآية لم يجاوز به قيسائم قال البخاري وقال عثمان عن جرير عن منصور عن أبي هاشم عن أبي مجاز قوله قال الدارقطني اضطرب الحديث هذا كلامه ولا يلزم من هذا ضعف الحديث واضطرابه لأن قيساسمعه من أبي ذر كمار واه مسلم وسمع من علي بعضه وأضاف قيس إليه ما سمع من أبي ذر وأفتى به أبو مجاز نارة ولم يقل أنه من كلام نفسه ورأيه وقد علمت الصحابة فن بعدهم بمثل هذا يفتي بعضهم بمعنى الحديث عند الحاجة إلى الفتوى دون الرأية ولا يرفعه فإذا كان في وقت آخر وقصد الرأية يرفعه وذ كر لفظه ولا يحصل بهذا اضطراب (قولهم هذان خصمان) (ط) الإشارة إلى الفريقين اللذين ذكرهما أبو ذر يوم بدر افتخر المشركون بدينهم وانتسبوا إلى شهرتهم افتخر المسلمون بالاسلام وانتسبوا إلى التوحيد ثم دعا المشركون إلى البراز فخرج إليهم معاذ ومعوذ ابنا عفراء وعبد الله بن رواحة الانصاريون فلما انتسبوا إليهم قالوا اكفأ كرام ولا تكنا انما تريد قومنا فقال صلى الله عليه وسلم قم يا جزقم يا علي قم يا عبيدة بن الحارث فاما علي وحجرة فلم يمتصا صاحبهما حتى قتلاهما واختلف من عبيدة وشيبة بن ربيعة ضربتان أثبت كل منهما صاحبه فذكر علي وحجرة على شيبة فقتلاه واحتمل عبيدة فمات من جرحه ذلك بالصفراء عند رجوعه ﴿ قلت ﴾ رجوع علي وحجرة رضي الله عنهما على شيبة لعنه الله حتى قتلاه بعد أن خرج في مقابلته عبيدة بن الحارث هو سب هذه الخصومة ولا حجة لشيبة عليهم لأن هذه المبارزة إنما كانت بين جمع وجمع فصيح اجتماع أحد الجمعين فيهما علي واحد ولو سلم أنها كانت بين الأحاد والآحاد فالذي اختاره ابن حبيب أنه يجوز عضد الضعيف المبارزان خيف قتل الملجأ قال لأن العلاج لو ناكروه لوجب علينا أن نستنقذه من مجرد الاسرف كيف لا نستنقذه من القتل وقال غيره لا يعضد لأجل الشرط (ط) وقال قتادة إنما نزلت الآية في أهل الكتاب افتخر وأبسط دينهم وكتبهم وقال المسلمون كتابنا هم يمين على كتابكم ونبينا خاتم الانبياء وقال مقاتل نزلت في أهل الملل في دعوى الحق ﴿ قلت ﴾ ونحوه تفسير ابن عباس رضي الله عنهما أن قوله تعالى هذان خصمان راجع إلى أهل الأديان الستة يعني أن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ولا يخفى حسن هذا التفسير ووقع التناسب به بين الآي لأنه يكون حينئذ قوله تعالى والذين كفروا قطع لهم ثياب إلى آخره هو فصل الخصومة المعنى بقوله تعالى أن الله يفصل بينهم يوم القيامة ويكون في الآي الجمع والتفريق في قوله تعالى فالذين كفروا إلى قوله تعالى أن الله يدخل الذين آمنوا وعمالوا الصالحات وروعي في اسناد الحديث عن هذين القسمين معنى قوله تعالى أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم لأنه حين ذكر فر ببق الكفار لم يسند جزاءهم إلى الله تعالى لأنهم أحسن أن

* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا وكيع ح وثني
محمد بن مثنى ثنا عبد
الرحمن جميعا عن سفيان
عن أبي هاشم عن أبي
مجاز عن قيس بن عباد قال
سمعت أبا ذر يقسم لنزلت
هذان خصمان بمثل
حديث هشيم

بالاسلام وانتسبوا الى التوحيد ثم دعا المشركون الى البراز فخرج اليهم عوف ومعاذ ابنا عفراء
وعبد الله بن رواحة الأنصاريون فلما انتسبوا اليهم قالوا أ كفاء كرام انما نريد قومنا فقال صلى الله
عليه وسلم قم يا حمزة قم يا علي قم يا عبيدة بن الحرث فاما علي وحمزة فلم يمهلا صاحبيهما حتى قتلاهما
واختلف بين عبيدة وشيبة بن ربيعة ضربتان أثبت كل واحد منهما صاحبه فكر علي وحمزة على
شيبة فقتلاه واحتملا عبيدة فقات من جرحه ذلك بالسفراء عند رجوعه وقال قتادة انها نزلت في أهل
الكتاب افتخروا بسبق دينهم وكتابهم وقال المسلمون كتابنا مهمين على كتابكم ونبينا خاتم النبيين
وقال مقاتل نزلت في أهل المال في دعوى الحق وبالله سبحانه التوفيق وهو حاسبنا ونعم الوكيل ولا
حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

يباشرهم المولى العظيم بالنداب ولأنهم اذا عرفوا انه المعذب هان عليهم أمر العذاب فابهم عليهم الامر
فقبل قطع لهم ثياب من نار ولم يقل قطعها الله لهم وحين ذكروا جزاء المؤمنين أتى باسمه الجامع لجميع
الصفات لان الجزاء الذي يباشره أكرم الاكرمين بنفسه لا يحاط بقدره وفيه من التنويه بقدر
المجازي ما هو الغاية وصدر الجمل بان تو كيد لهذا الاسناد وفصلها للاستئناف ولم يرص لها بالتبعية
لما قبلها ليكون أدل على التعظيم والتعظيم وذيل الكلام بقوله تعالى وهدا الى الطيب من القول
واما توسيط ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض الآية والمراد بالسجود هنا انقياد
جميع الكائنات لمشيئته وعدم خروج شيء منها عن مقتضى ارادته فلا حتراس لما عسى أن يتوهم
من خروج أهل الاديان غير دين الاسلام عن حكم ارادته وان المراد من الجميع انما هو دين الاسلام
كما يقوله المعتزلة فنبت الآية أن أهل الاديان على اختلاف أنواعهم وجميع الكائنات في السموات
والارض خاضعة له تعالى يجريها على وفق ارادته وهو الذي أهان منها من أهان بعدم توفيقه لطاعته
وأكرم من أكرم بتسديده يفعل ما يشاء لا يستل عما يفعل عز وجل ﴿ فان قلت ﴾ تفسير السجود
وهو الانقياد له تعالى بعدم الخروج عن حكم ارادته يوجب شمول هذا السجود للجماد والحيوان
والمطيع والعاصي ومفهوم قوله تعالى وكثير من الناس يوجب تقيض ذلك ﴿ قلت ﴾ الجواب من
أوجه * أحدها أن السجود الذي أسند الى كثير من الناس بمعنى السجود المتعارف وهو الطاعة
والعبادة وأسند الى غيرهم بالمعنى اللغوي السابق بناء على صحة استعمال اللفظ المشترك في معنييه
* الثاني أنه يقدر له فعل محذوف ولا يجعل معطوفا على ما قبله أي ويسجد له كثير من الناس أي السجود
المتعارف وكثير حق عليه العذاب أي لم يوفقوا لذلك * الثالث يجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف
أي وكثير من الناس مثاب وأجاز الزمخشري أن يكون من الناس خبره أي من الناس الذين هم
الناس حقيقة وهم الصالحون والمتقدمون ويجوز أن يكون حق عليه العذاب خبره وكثير الثاني
معطوف عليه لقصد التأكيد وفيه ضعف وسوغ الابتداء بالكرة في هذه الواجهة التنوييع أو تقدير
الوصف ﴿ وهذا آخر ما قصدنا وضعه ﴾ والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله حمد ابوا في نعمه ويكافي مزيده اللهم صل وسلم على سيدنا ومولانا محمد وعلى آل سيدنا محمد
عدد ما ذكرك وذكره الذاكرون وعدد ما غفل عن ذكرك وذكره الغافلون صلاة وسلاما
دائمين بدوامك باقين ببغائك لا منتهى لهم مادون علمك انك على كل شيء قدير انتهى والحمد لله وصلى الله
على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين

﴿ يقول مصححه الراجى عفوره الكريم * ابن الشيخ حسن الفيومى ابراهيم ﴾

نحمدك اللهم يا عظيم السلطان * وعيم الفضل والاحسان * جدالاتزال أضواء مصابحه بأودية
الاخلاص ساطعه * وانواعه بآئدية القبول هامة * ماسالت أقلام المجابر بينات الشفاء *
وسارت أدهام المزار بنشر ماتخرله الجباه * ونصلى ونسلم على من أطلعت على دقائق الحكمة *
وأرسلته لكافة الناس بعموم الرحمة * سيدنا محمد الذى ما طلعت شمس على أفضل من
طلعت * ولا روى الرواة أفضل من سنته

﴿ وبعد ﴾ فقد تم طبع هذين الشرحين الشارحين للصدور * المزريين بقلائد نحرور
الحدور * الآتين من البيان بالسحر الحلال * المسمى (أولهما) باكمال الاكمال
(وثانيهما) بأكمل الاكمال المعلم * لصحج الامام الحافظ أبى الحسين مسلم * الساجع
طارضيه بالأوديه * اللامع بارق اطرائه بالأنديه * وكيف لا وقد تفجرت من ينابيع الحكمة
أنهاره * وتدفتت بهوارف المعارف بحاره * وتواتت بالبركات أمطاره * وغردت بأخاديش
الحبيب أطياره * وانطوى على كنوز الأسرار النبويه * فكتلت بفروائدها عروسه
* وأشرقت منه الأنوار المجدية * فأضاءت في الخافقين شمسوه * وعمت بركة طبعه المطبعة
العامرة * (مطبعة السعادة) ذات الادوات الباهرة * الثابت محل ادارتها بجوار محافظة
مصر القاهرة * ادارة حضرة الشهم الجليل * (محمد افندى اسمعيل) وحيث ثبت
في الأذهان * واعترف به القاصى والدان * أن الفضل لا يعرفه الاذروه * فلم يضيعوه
ولن يملوه * بل دأبوا الليل والهار في اعلاانه * وقدره حق قدره * فأبحوا النشر
فضيلته ورفع أعماله * وكان من أجل من بهذا عرف * وأكمل من به وصف * صاحب
اليد الطولى في التعبير * الخرس بفصاحته فطاحل التحقيق والتعبير * ذوالنأليف النابغه *
والججج الداخضة الدامغة * البضع النبوى * والوارث المصطفى * الجامع بين طريف المجد
ونالده * المسند أحاديث الخلافة عن جده والده * المذل بهممه الصعاب * المقلك بمنته
الرقاب * جلالة سلطان البلاد المغربيه * وحامى حوزة الملة الاسلاميه * سيدنا ومولانا
﴿ عبد الحفيظ ﴾ بن مولانا السلطان الحسن بن مولانا السلطان سيدى محمد العلوى الحسنى
خلد الله ملكه * وأعز نصره (آمين) وان من حسناته الباقيه * ومنته الجليلة السابغة
الوافيه * التزام طبع هذا الكتاب * على نفقة جنابه الاعز المهاب * فظهر للعيان بعد
أن تداولت عليه أيدي النسيان * وكان لولاهمة هذا الملك الجليل الشأن * لاصح
لا يخبر عنه ولا بكان * فأقول ماذا أكف الضراعة والابتهاال * متوسلا بالنبي وصحبه
والآل * لازالت أيامنا مضية بنور شمس علاه * وليالينا منيرة بيد رحلاه * آمين آمين
آمين (مشمول) هذا الطبع الميمون * بإدارة المحترم الأجل سيدى (الحاج محمد بن العباس

ابن شقرون * خديم السلطنة الحفيفية * بغير طعنة من البلاد المغربية * على يد حضرة
 نجله ذى العفاف والصون * (الحاج الأبر عبد السلام بن شقرون) * فجزاها الله على هذه
 الخدمة خدمة الدين * خـ بجزاء مع العلماء العاملين * وقد شورك في تصحيحه *
 وتحريره وتنقيحه * بلفيف من الاخوان أجلاء * أذكيا ألباء * نفع الله
 بهم * وقد بذل الجميع المستطاع حسب الطاقه * ولا يكلف
 مكلف فوق ما أطاقه * فبجاء والله الحمد مشيعا بالقبول * مشفوعا
 بمحبة الرسول * مرجوا به الجزاء من الله للجميع * من
 دار الثواب المحل الأنعم الرفيع * وقد بدا بدر تمامه
 * وفاح مسك ختامه * أو انور رجب الفرد
 الحرام * من عام ١٣٢٨ من هجرة
 سيد الأنام * عليه الصلاة
 والسلام * ماجأت الليالى
 وبعدها الأيام *
 آمين آمين
 آمين

﴿ فهرست الجزء السابع من شرحى الامامين الأئبي والسنوسي
على صحيح الامام مسلم رحمهم الله أجمعين ﴾

صحيحة

- ٢ كتاب البر والصلة
- ٧ دعاؤه صلى الله عليه وسلم على من أدرك أبويه ولم
يفغره
- ٩ الحض على اكرام الرجل أهل ودايه
- ١٠ معرفة البر والاثم
- ١١ الحض على صلة الرحم
- ١٥ تحريم التماسد والتباغض والتدابير
- ٢٠ أحاديث عرض الاعمال
- ٢١ فضل المتحابين في الله تعالى
- ٢٣ فضل عيادة المرضى
- ٢٤ ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك
- ٢٨ تحريم الظلم
- ٣٣ قوله صلى الله عليه وسلم للمؤمن للمؤمن كالبنين يشد
بعضه بعضا
- قوله صلى الله عليه وسلم المتساiban ما قال فعلى البادي
- ٣٥ قوله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال
- ٣٦ تحريم الغيبة
- ٣٩ فضل الرفق
- ٤١ كراهية لعن الحيوان
- ٤٣ دعاؤه صلى الله عليه وسلم لمن دعا عليه أو سبه
- ٤٧ ذم ذى الوجهين
- ٤٨ أين يجوز الكذب
- ٥٠ فضل من ملك نفسه عند الغضب
- ٥١ خلق آدم عليه السلام
- ٥٢ النهى عن ضرب الوجه
- ٥٥ النهى عن المرور بالسلاح في مجامع الناس الآن يسلك بنصاها
- ٥٦ النهى عن الاشارة بالسلاح
- ٥٧ فضل اماطة الاذى عن الطريق
- ٥٨ قوله صلى الله عليه وسلم عذبت امرأة في هرة الخ
- ٥٩ تحريم السكر

- ٦١ قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل هلك الناس
- ٦٢ الوصية بالجار
- ٦٣ الأمر بالشفاعة
- ٦٤ استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء
- ٦٥ فضل الاحسان الى البنات
- ٦٦ فضل الصبر على موت الاولاد
- ٦٩ حكم الاولاد الصغار
- ٧٠ قوله صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله عبد أحبه الى عباده
- ٧٢ أحاديث المرء مع من أحب
- ٧٤ كتاب القدر
- ٨٠ أحاديث كل ميسر لما خلق له
- ٨٤ أحاديث اخنوخ آدم وموسى
- ٨٧ كتب الله المقادير قبل ان تخلق السموات والارض
- بخمسين ألف سنة
- ٨٩ قوله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقدر حتى الجزر
- والكيس
- ٩٠ ما من مولود الا وولد على الفطرة
- ٩٧ كتاب العلم
- ١٠٦ أشراط الساعة
- ١٠٩ قوله صلى الله عليه وسلم من سن حسنة فعامل بها بعده فله أجر من عمل بها بعده
- ١١٠ كتاب الذكر
- ١١٣ حديث ان لله تسعة وتسعين اسما
- ١١٧ طلب الغزيرة في الدعاء
- ١١٨ النهي عن تمنى الموت
- ١٤٣ اتيان فاطمة تشكو ما تجده من الرحي
- ١٤٤ استحباب الدعاء عند صياح الديكة
- دعاء الكرب
- ١٤٥ فضائل سبحان الله وبحمده
- ١٤٩ دعاء الرجل لأخيه بظهور الغيب
- ١٤٧ استحباب حمد الله تعالى بعد الأكل
- ١٤٨ يمان انه يستجاب للداعي ما لم يحجل
- ١٥٠ الدعاء بصالح العمل

- ١٥٢ كتاب التوبة
 ١٥٤ سعة مغفرة الله تعالى
 ١٥٥ فضل دوام الذكر
 ١٥٧ أحاديث سعة رحمة الله تعالى
 ١٦٢ قبول التوبة من الذنب وان تكرر
 ١٦٤ قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات
 ١٦٦ حديث الذي قتل تسعة وتسعين
 ١٦٨ فداء كل مسلم بكافر من النار
 ١٧٠ حديث كعب بن مالك والذين خلفوا
 ١٧٥ حديث أهل الافك
 ١٨٥ كتاب المنافقين
 ١٩٠ أحاديث ان الله يمسك السموات على أصبع
 ١٩٣ حديث خلق الله تعالى الاشياء يوم السبت
 ١٩٥ حديث سؤال اليهودي عن الروح
 ١٩٩ انشقاق القمر
 ٢٠١ طلب الكافر الفداء من النار
 ٢٠٣ مثل المؤمن والكافر
 ٢٠٦ أيسر الشيطان أن يعبد في جزيرة العرب
 ٢٠٧ الجزاء على الأعمال
 ٢٠٨ اجتهاده صلى الله عليه وآله وسلم في العبادة
 ٢٠٩ كتاب الجنة والنار
 ٢١٠ حديث احلال الرضوان
 ٢١٦ صفة النار
 ٢١٧ تحتاج الجنة والنار
 ٢٢٠ حديث ذبح الموت
 ٢٢١ صفة أهل الجنة وأهل النار
 ٠٠٠ صفة عاقر الناقة
 ٢٢٣ حديث نساء كاسيات عاريات
 ٢٢٦ صفة القيامة
 ٢٢٧ الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار
 ٢٣١ حديث عذاب القبر
 ٢٣٤ حديث قتلى بدر

- ٢٣٥ أحاديث من نوقش الحساب عذب
 ٢٣٦ الأمر بحسن الظن بالله تعالى
 ٢٣٧ كتاب الفتن
 ٢٤٢ حديث حذيفة في الفتن
 ٢٤٥ أحاديث فتح قسطنطينية
 ٢٤٦ أحاديث الروم
 ٢٥٠ أحاديث الفتنة
 ٢٥١ قوله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السويقتين
 ٢٥٣ أحاديث قتل عمار
 ٢٥٥ قوله صلى الله عليه وسلم إذا مات كسرى فلا
 كسرى بعده الخ
 ٢٥٨ أحاديث ابن صياد
 ٢٧٨ حديث الجساسة
 ٢٨٣ قوله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين
 ٢٨٥ كتاب الزهد
 ٢٨٧ حديث الأقرع والأبرص والأعمى
 ٢٩٠ زهده صلى الله عليه وسلم
 ٢٩٢ صفة عيشه صلى الله عليه وسلم
 ٢٩٤ أحاديث المرور بديار نمود
 ٢٩٦ حديث من تصدق بالثلث وقنع بالباقي
 ٢٩٧ تحريم الرياء
 ٣٠٠ أحاديث حفظ اللسان
 ٢٩٩ تشييت العاطس
 ٣٠١ حديث التثاؤب
 ٣٠٢ باب أحاديث مختلفة
 ٣٠٤ النهي عن المدح
 ٣٠٥ النهي عن كتب العلم
 ٣٠٦ قصة أصحاب الأخدود
 ٣٠٨ حديث جابر وقصته مع أبي اليسر
 ٣١٧ حديث الهجرة
 ٣٢١ كتاب التفسير